

کتابخانه

آرامگاه شاهنشاهی ساسانی
تاسیس شده در سال ۱۳۰۲

مجموعه کتب خطی و چاپی
تأسیس شده در سال ۱۳۰۲

مجموعه کتب خطی و چاپی
تأسیس شده در سال ۱۳۰۲







الطَّبَّاءُ النُّبُوَّاءُ
لَا بَنِي قَيْمٍ الْجَوَزِيَّةِ

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م

الطبعة الثانية

١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م



طبعة • نشر • توزيع

١٦ شارع عبدالحق زورت - بيروت ٢٩٦٦٥٦ - ٢٢٢٧٧٦٢ - ٢٩٠٩٦١٨ - ٢٢٢٧٧٦٢ - ٢٢٢٧٧٦٢ - ٢٢٢٧٧٦٢

AL-DAR AL-MASHRIQ AL-LUBNANIAN

PRINTING — PUBLISHING — DISTRIBUTION

35 AND 36 BEKAAE BARWAT St. P.O.Box 3003-Cairo-EGYPT PHONE: 36040-36040 FAX: 36040-36040

المطلب النبوي

لابن قيم الجوزية

حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه

محمد فتحي أبو بكر

تقديم

بقلم الدكتور مصطفى محمود

الناشر

دار الفكر العربي

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم

بقلم الدكتور مصطفى محمود

علاقتي بالطب علاقة حميمة وثيقة ، فهو بالنسبة لي تاريخ ، وعِشْرَة ، وغمر ، ودراسة أحببتها ، واستغرقت فيها ، وباشرت بها .. وقد دخلت الأدب من باب الطب ودخلت الدين من باب الحب ، وحينما أقرأ القرآن فأني أقرأه كرسالة حبيب ، وحينما أقرأ الحديث النبوي فأني أقرأه كوشوشة من أب عطوف رحيم .. فأنا لا أشعر بخربة وأنا أسير في هذه الدروب الشريفة ، ولا أراي زائراً عابراً ، بل أراي في بيتي .

والطب النبوي بالنسبة لي ليس مجرد كتاب ، بل هو علم مارسه وباشرته بالفعل ، فقد طببت بالعسل حالات كثيرة .. وأذكر حالة أكثرها جلدية مستعصية ، مصحوبة بتشقق مؤلم حول الشرج ، لم تنفع فيها جميع المراهم والعقاقير التي تعلمناها في كلية الطب ، واستعصت على جميع مشتقات الكورتيزون ومضادات الفطر ، وكان أى تعامل معها بالكيمائيات يزيد بها التهاباً .. فقلت أجرب ما قاله نبينا ، عليه الصلاة والسلام ، عن العسل . وعن النجبة السوداء .. والحبّة السوداء هي حبة البركة التي نعرفها عند العطار ، فصنعت مرهماً هو مزيج من العسل وزيت حبة البركة ، بنسبة عشرة في المائة ، ضربتهما جيداً حتى صنعا مزيجاً متجانساً ، ثم بسطته بلطف على الجلد الملتهب فانطفأ الألم ، وهذا الالتهاب لساعته ، ثم كان الشفاء بعد أيام قليلة من الاستعمال .. وذكرث هذه الحكاية للدكتور الطواهرى ، طبيبنا العبقري والعالمى فى الأمراض الجلدية .. فقال لي : هذا أمر معقول ومفهوم تماماً من الناحية العلمية .

ولكن المغالاة والمبالغة والمزايدة دخلت في كل شيء للأسف ، حتى في الطب النبوى .. ولهذا قد يقع القارئ في هذا الكتاب النفيس على بعض أشياء ينكرها .. وهنا يأتي الدور المشكور الذى قام به الأستاذ المحقق المدقق محمد فتحى أبو بكر ، الذى عكف على تخريج الأحاديث الواردة على القواعد الأصولية للجرح والتعديل ، وكشف لنا أن بعض هذه الأحاديث موضوع ، وبعضها ضعيف ، وبعضها غريب ، وبعضها منكر .. وهذا دور الأمانة العلمية في رد كل شيء إلى مراجعه .

والسنة لم تسلم ممن زادوا ، وأضافوا ، ودسّوا ، وغيروا ، ولكن المخلصين من كتاب الحديث الشريف أحضروا كل هذا لموازين دقيقة ، واستطاعوا تنقية هذا التراث الثمين من الكثير الذى ألمّ به .

وهى جهود عظيمة وهائلة ، ولكنها جهود بشرية ، ويجوز عليها الخطأ والنسيان .. ألم يقل ربنا عن أبينا آدم : ﴿ ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما ﴾ .

وهذا آدم النبى أبو البشرية ..
وهكذا جميع أولاده ، يجوز عليهم الخطأ والنسيان .
الله وحده هو الذى لا يضل ولا ينسى ..
بهذه الروح يجب أن نقرأ هذا الكتاب ..
وبهذه الروح سوف نفيد منه أكبر الفائدة .

د . مصطفى محمود

بسم الله الرحمن الرحيم

مُقَدِّمَةُ الْمُحَقِّقِ

أحمد الله تعالى وأثنى عليه بما هو أهله ، وَأَصَلَّى وَأَسَلَّمَ على المبعوث هدى ورحمة للعالمين ، سيدنا محمد ، وعلى آله وصحبه ، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين ، وبعد :

فهذه الإمامة سريعة عَرَفْتُ فيها الطب في الدولة الإسلامية ، من زاوية تاريخية ، ملقياً الضوء على الطب النبوي وأهميته ، والذين تناولوه وكتبوا عنه ، وترجَّمتُ فيها للعالم الجليل ابن قيم الجوزية ، وَبَيَّنْتُ مكانته العلمية ، وأهمية كتابه الذي بين أيدينا ، من خلال المراجع الشهيرة التي تحدَّثْتُ عنه . ولم يَفُتْنِي في النهاية أن أذكر الجهد المتواضع الذي بُذِلَ في هذا الكتاب عسى أن ينال الرضا والقبول .
والله المستعان ، وهو وَلِيُّ التوفيق .

علم الطب :

يُعَرَّفُ ابن خلدون علم الطب بأنه « صناعة تنظر في بدن الإنسان من حيث يمرض ويصح ، فيحاول صاحبها حفظ الصحة وبرء المرض بالأدوية والأغذية ، بعد أن يتبين المرض الذي يخص كل عضو من أعضاء البدن ، وأسباب تلك الأمراض التي تنشأ عنها ، وما لكل مرض من الأدوية ، مستدلين على ذلك بأمرجة الأدوية وقواها ، وعلى المرض بالعلامات المؤذنة بنضجه ، وقبوله الدواء أولاً في السجِّية والفضلات ، محاذين لذلك قوة الطبيعة ، فإنها المدبرة في حالي القوة والمرض ، وإنما الطبيب يحاذيها ويميناها بعض الشيء بحسب ما تقتضيه طبيعة المادة ، والفصل والسن . ويُسمَّى العلم الجامع لهذا كله ، علم الطب » (١)

(١) مقدمه ابن خلدون ص ٤٦٤ ، طبعة دار الشعب ، وص ٩١٧ طبعة دار الكتاب للبيان .

من هنا صار الطب مهنة إنسانية جليلة ، بل هي من أشرف المهن وأسمائها ، إذ تعمل على تخفيف الآلام والعلل والأسقام التي تصيب الإنسان في بدنه وروحه ، ومن هنا اكتسبت هذه المهنة النبيلة تقدير البشرية منذ بدء الخليقة وحتى عصرنا هذا .

الطب عند العرب قبل ظهور الإسلام :

عرف العرب قبل الإسلام شيئاً يسيراً عن صناعة الطب ، توارثوه عن آباؤهم ، أو نقلوه عن الشعوب المجاورة لهم ، كالفرس والهنود وغيرها ، ويذكر الأستاذ عباس العقاد « أن اشتغال العرب الطويل برعى الماشية قد باعد بينهم وبين طب الكهانة والخرافة ، وقارب بينهم وبين طب التجارب العلمية ، لأنهم راقبوا الحمل والولادة والنمو وما يمتثل به من الأطوار الحيوية ، وشرّحوا الأجسام فعرفوا مواقع الأعضاء منها ، وعرفوا عمل هذه الأعضاء في بنية الحيوان نحواً من المعرفة السليمة ، فاقتربوا من الإصابة في تحليل المرض والشفاء » (٢) .

وبجانب تلك الخبرات البسيطة التي توارثوها أو اكتسبوها من جيرانهم ، كان هناك من يستخدم الكهانة ، والسحر ، والرق ، والتمائم من أجل التخلص من المرض ، أو دفع الحسد وأذى العين ، أو التقرب والتودد إلى من يُحِبُّ ، وغير ذلك من الأغراض ، إلى أن جاء الإسلام ، فأبطل تلك المعتقدات وقضى عليها ، عملاً بقول رسول الله ﷺ « مَنْ أَتَى عَرَافاً أَوْ كَاهِناً فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ » (٣) .

الطب النبوي :

« وبظهور الإسلام نشأ ضرب جديد من الطب يُسمى بالطب النبوي ، يشتمل على مجموعة من الأحاديث الخاصة بالمرضى ، تحتوى على وصفات لعلاج بعض الأمراض والعلل ، كالصداع والشقيقة ، والرمد ، والجذام ، والحُمى ، واستطلاق البطن ، والطاعون ، ولسعة الحية والعقرب .

وفيه إشارات للمداواة بالعسل شرباً ، وبالكَيِّ والاحتجام من الشقيقة ، ووصف

(٢) أثر العرب في الحضارة الأوربية ، طبعة دار المعارف ، ص ٢٦ .

(٣) أراد بالعراف : المُتَشَبِّه أو المُخَايِل الذي يتَّبع يَمَنَ الغيب الذي يستأجر الله بطمه « انظر لسان العرب ، مادة عرف » .

ألبان الإبل ، وإشارة إلى الإثم (الكحل) وماء الكمأة للرمد ، واستعمال الحبة السوداء ، والعود الهندى ، وغير ذلك (٤)

ونحن نلمس من خلال هذا الطب النبوى تقدير النبى ﷺ للطب والأطباء ، فقد سمح لسعد بن أبى وقاص بأن يعالجه الحارث بن كلفة الثقفى من مرض أصابه فى حجة الوداع ، وكان الحارث يومها على غير دين الإسلام ، وقال ﷺ : « مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً » .

هذا بالإضافة إلى الكثير من الأحاديث الواردة فى الوقاية من العدوى مثل « فَرِّ مِنَ الْمَجْذُومِ كَمَا تَفَرُّ مِنَ الْأَسَدِ » ونبيه ﷺ — عن أن يبول الناس فى الماء الراكد ، أو الماء الجارى ، وغير ذلك من الأحاديث التى ستمر علينا فى هذا الكتاب ، هذا بالإضافة إلى النصائح الغالية التى نالت استحسان الأطباء على مر العصور ، خاصة فى مجال الغذاء مثل : « حَسَبَ ابْنِ آدَمَ لُقَيْمَاتُ يُقَعَمَنَّ صَلْبُهُ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَاعْلَا فَخَلَّتْ لِعَطَائِهِ » وثلاث ليشيرايه ، وثلاث لِنَفْسِهِ » و « مَامَلَأَ ابْنُ آدَمَ وَعَاءٌ شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ » و « نَحْنُ قَوْمٌ لَا نَأْكُلُ حَتَّى نَجُوعَ » ، وَإِذَا أَكَلْنَا لَا تَشْبَعُ » وغيرها كثير .

هذا وقد كان المسلمون يستشفون بالقرآن الكريم من الأمراض البدنية والنفسية إيماناً بقوله تعالى : ﴿ وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٥) و ﴿ هُوَ الَّذِي آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً ﴾ (٦) .

وغير ذلك من آيات الشفاء فى القرآن . وكان النبى ﷺ يقول « من لم يستشف بالقرآن فلا شفاؤه الله » من هنا ندرك أهمية الاستشفاء بالقرآن لدى الإنسان المؤمن بالله ورسوله ، وقد ثبت بالتجربة أن القرآن شفى الكثير من الأمراض النفسية والجسمية التى استعصى على الطب علاجها .

ازدهار الطب فى الدولة الإسلامية :

وبعد أن غمر الإسلام بنوره أرجاء الجزيرة العربية وغيرها من البقاع التى رفرت عليها رايته ، ازدهر الطب فى الدولة الإسلامية ازدهاراً كبيراً ، وأُنْجِبَ للبشرية علماء

(٤) تاريخ العلم وحور العلماء العرب فى تقدمه ، للدكتور عبد الحليم مصر . طبعة دار المعارف .

(٥) سورة الإسراء — الآية ٨٢ .

(٦) سورة فصلت — الآية ٤٤ .

وفلاسفة وأطباء يشار إليهم بالبنان ، ويعترف بفضلهم العالم أجمع ، بدءاً بالبحارث بن كَلْدَةَ الثَّقَفِي ، وابن أبي رُمثة ، وكان عالماً بصناعة اليد ، وصناعة الجراح ، والحَكَم بن أبي الحكم الدمشقي ، وولده عيسى ، وابن أنجر الكناي ، وأحمد بن حفصون وغيرهم .

وظهر العديد من الأطباء في العَصْرَيْن : الأموي والعباسي ، خاصة بعد ازدهار الترجمة ، واهتمام المسلمين بترجمة كتب أبقراط وحالينوس وديسقوريدس وغيرهم من أساطين الطب اليوناني .. وأشهر هؤلاء الأطباء أبو بكر الرازي ، الطبيب والفيلسوف الإسلامي الكبير ، وابن سينا ، وابن النفيس ، وابن رشد ، وابن زهر ، وغيرهم كثير^(٧) .

ويعدنا التاريخ عن وجود طبيبات عربيات بارزات مثل زينب الأودية ، في العصر الأموي ، وقد ورد ذكرها في كتاب « الأغاني لأبي الفرج الأصبهاني » وغيرها .

آراء حول الطب النبوي :

أما الطب النبوي الذي نحن بصددده فقد تعددت حوله آراء العلماء ، هل هو صادر عن وحى إلهي ، أو يعتمد على تجارب الرسول ومعارفه المتداولة في بيئته العربية ؟ يرى ابن خلدون فيه أن الرسول ﷺ استمده من البيعة العربية وليس عن وحى (٨) ، ويوافق

(٧) انظر كتاب « طبقات الأطباء لابن جليل وتاريخ الأطباء والفلاسفة » تحقيق فؤاد سيد — طبعة مؤسسة الرسالة .

(٨) يقول ابن خلدون في « مقدمته » حينما تحدث عن الطب عند العرب : « للبادية من أهل العمارة طب يبتونه في غالب الأمر على تجربة قاصرة على بعض الأشخاص ، ويتداولونه متوارثاً عن مشايخ الجلي وعجائزه ، وربما يصح منه البعض ، إلا أنه ليس على قانون طبيعي ، ولا عن موافقة المزاج . وكان عند العرب من هذا الطب كثير ، وكان فيهم أطباء معروفون كالحارث بن كَلْدَةَ ، وغيره . والطب المنقول في الشرعيات من هذا القبيل ، وليس من الوحي في شيء ، وإنما هو أمر كان عادياً للعرب ، ووقع في ذكر أحوال النبي ﷺ — من نوع ذكر أحواله التي هي عادة وجبلة ، لا من جهة أن ذلك مشروع على ذلك النحو من العمل ، فإنه — ﷺ — إنما بحث ليعلمنا الشرائع ، ولم يبحث لتعريف الطب ولا غيره من العادات . وقد وقع له في شأن تلقيح النخل ما وقع فقال : « أنتم أعلم بأمر دنياكم » فلا ينبغي أن يُحتمَل شيء من الذي وقع من الطب الذي وقع في الأحاديث الصحيحة المنقولة على أنه مشروع ، فليس هناك ما يدل عليه ، اللهم إلا أن استعمل على وجه التبرُّك ، وصديق المقد الإيماني ، فيكون له أثر عظيم في النفع . وليس ذلك من الطب المزاجي ، وإنما هو من آثار الكلمة الإيمانية ، كما وقع في مناواة الميطون بالعسل ونحوه » أ . هـ . انظر مقدمة ابن خلدون — الفصل الخامس والعشرين — طبعة دار الكتاب اللبناني صفحة ١١٧ - ١١٩ . وطبعة النصب صفحة ٤١٤ ، ٤١٥ .

في ذلك الدكتور عبد المنعم الحر^(٩) مُحَالِفَيْنِ بِذَلِكَ رَأَى ابْنُ الْقَيْمِ ، الَّذِي يَرَى أَنَّ طَبَّ رَسُولِ اللَّهِ — ﷺ — لَيْسَ كَطَبِّ الْأَطْبَاءِ ، بَلْ هُوَ طَبٌّ مُتَقَيَّنٌ قَطْعِيٌّ إِلَهِيٌّ ، صَادِرٌ عَنِ الْوَحْيِ وَمَشْكَاتُ النَّبَوَةِ ، وَطَبٌّ غَيْرُهُ أَكْثَرُهُ حَدْسٌ وَظُنُونٌ وَتَجَارِبٌ .

والطب النبوى ينتفع به من تلقاه بالقبول واعتقاد الشفاء عليه ، وكإل التلقي له بالإيمان والإذعان ، فهذا الطب لا يناسب إلا الأبدان الطيبة ، كما أن شفاء القرآن لا يناسب إلا الأرواح الطيبة ، والقلوب الحية .

وهناك كتب متعددة عن الطب النبوى ، غير هذا الكتاب ، منها الطب النبوى للعالم الإمام شمس الدين الذهبي ، والطب النبوى لأبي نعيم الأصبهاني ، والطب النبوى لضياء الدين المقدسي ، وغيرهم .

ومازال أطباء المسلمين وغيرهم يكتبون عن هذا الطب النبوى إلى يومنا هذا ، مؤيدين له ، ومعززين رأيهم فيه بالعلم والتجربة ، خاصة بعد التقدم المذهل في العلوم الطبية والتقنية في هذا العصر .

(٩) ذكر الدكتور/ عبد المنعم الحر في كتابه « السنة والتشريع » أن الأقوال النبوية في أمور الطب والصحة « روشات » مبنية على معارف وتجارب بشرية ، وأنها ليست ناتجة عن وحى من الله على رسوله ، شأنها شأن الأمور البشرية أو الآراء التي أصدرها الرسول ، أو الأفعال التي فعلها بناء على رأى واجتihad له خاص ، كأمر الزراعة أو الحرب وعطلتها ، والمجاهدات ، والمفاوضات التي يقوم بها ، ويقرر أنه فعلها اجتihadاً منه ... أو الآراء والأفعال التي صدرت عنه عن طريق التجربة في الحياة ، أو عن طريق الجبلة والطبيعة البشرية ، كالأكل ، والنوم والتزاور .. إلخ ، هذه الأمور ليست من الشرع الذي أئمر الرسول بتبليغه ، أو الذى كان من الوحي ، أو مصرحاً به ، وإنما هي من الأمور البشرية التي لا يمتد قول الرسول أو فعله فيها تشريعاً ولا شبه تشريع ... ومثل ذلك تماماً ماصدر عن الرسول في شؤون الطب ، فأطباها — إن لم يكن كلها — من الأمور والتجارب والمعارف البشرية المعروفة قبل بعثته — ﷺ — وليست عن وحى — وليس لنا أن نقول عن الرسول فيها (وَنَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى) بل هي تجارب ومعلومات قد يكون فيها صدق وفائدة عندهم من الناحية العملية .. فلنسا بصدد إنكار ماقد كان أو يمكن أن يكون من فوائد في وصفات الرسول العلاجية ، فهي وصفات قائمة على تجارب بشرية لا عملية ، وبعض الناس تناقلوها ، ولا يزال بعضهم يتناقلونها ويعالجون أنفسهم بها ، وثبت لهم على مر الزمان والاستعمال أنها تفيد أحياناً ، كما تتناقل نحن الآن بعض الوصفات من النباتات في العلاج ، مع وجود الطب ، أو حين نأس منه ، ونرى فائدة ما استعملنا ، فهي تجارب استعمال لا تجارب معمل ، إذ لم يكن في ذلك الوقت معامل وتحاليل كما هو الآن ... »

(انظر كتاب في رحاب السيرة والسنة - الجزء الأول - « السنة والتشريع » للدكتور عبد المنعم النمر صفحة ٩٧ - ٩٩ - طبعة دار الكتاب المصري - اللباني) .

ابن القيم والطب النبوى :

إن ابن القيم حين تناول موضوع الطب النبوى تناوله بحس العالم الواعى ، والطبيب المتمكن ، فجاء كتابه هذا موسوعة طبية إسلامية جامعة .. ونال استحسان كثير من العلماء في عصره وحتى يومنا هذا ، يؤيد ذلك تعدد طبعاته التي صدرت عن دور النشر المختلفة في سائر أقطار العالم العربى ، وكثرة ذيعه وانتشاره بين العامة والخاصة .

مكانة ابن القيم العلمية :

هو العالم الكبير شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أبى بكر بن أيوب بن حريز الزرعي الدمشقي ، الشهير بابن قيم الجوزية ، نسبة إلى المدرسة التي أنشأها بحسب الدين أبو الحسن يوسف بن عبد الرحمن بن علي بن الجوزى ، المتوفى سنة ٦٥٦ هجرية ، ولأن أباه كان كَيِّمًا عليها .

ولد ابن القيم في السابع من شهر صفر سنة ٦٩١ هـ في قرية زرع من قرى حوران ، التي تبعد عن دمشق بحوالي ٥٥ ميلاً ، وكان — رحمه الله — واسع العلم ، غزير المعرفة ، امتدحه كثير من العلماء ، فقال عنه القاضي برهان الدين الزرعي : « ماتحت أديم السماء أوسع علماً منه ... ودرس بالصدرية ، وأمّ الجوزية مدة طويلة ، وكتب بخطه مالا يوصف كثرة ، وصنّف تصانيف كثيرة جداً في أنواع العلوم ، وكان شديد المحبة للعلم وكتابته ، ومطالعته وتصنيفه ، واقتناء كتبه ، واقتنى من الكتب ما لم يحصل لغيره ، فمن تصانيفه كتاب « تهذيب سنن أبى داود » و« إيضاح مشكلاته » ، والكلام على ما فيه من الأحاديث المعلولة وكتاب « سفر المهجرتين وباب السعادتين » وكتاب « مراحل السائرین » وكتاب « زاد المسافرين » ، وكتاب « زاد المعاد » ، في هدى خير العباد » (ومنه هذا الكتاب) وكتاب « أعلام الموقعين عن رب العالمين » وكتاب « حادى الأرواح إلى بلاد الأفراح » . وكتاب « الروح » ، وغير هذه الكتب كثير ، ما بين مخطوط ومطبوع » (١٠) .

ولا غرّو في ذلك ، فقد تلمذ على القاضي تقي الدين بن سليمان ، وعلى والده ، وعلى شيخ الإسلام الإمام تقي الدين أحمد بن تيمية ، ولأزمه ، وأخذ عنه ، فصار مثله

(١٠) انظر شذرات الذهب في أخبار من ذهب لأبى الفلاح عبد الحى بن العماد الحنبلى ، جزء ٦ صفحة ١٦٩ ، ١٧٠ ط دار المسرة .

عالمًا فذاً مُتَفَنًّا في علوم الإسلام ، وكان كما يقول تلميذه الحافظ ابن رجب : « عارفاً بالتفسير ، لأجزاء فيه ، وبأصول الدين ، وإليه فيه المنتهى ، وبالحديث بمعانيه وفقهه ، ودقائق الاستنباط منه ، لا يُلْحَق في ذلك » ، وبالفقه وأصوله العربية ، وله فيها اليد الطولى ، وبعلم الكلام ، وغير ذلك » (١١) .

وتخرج على يديه تلاميذ نالوا مثل شهرته ، منهم : الحافظ الذهبي ، والقاضي برهان الدين الزرعي ، وابن حجر العسقلاني ، صاحب فتح الباري ، والحافظ ابن كثير ، صاحب التفسير المشهور ، وغيرهم . قال ابن كثير عن أستاذه ابن القيم : « كان حسن القراءة والخلق ، كثير التودد ، لا يحسد أحداً ولا يؤذي ، ولا يحد على أحد ، ولا أعرف في هذا العالم في زماننا أكثر عبادة منه » (١٢) .

توفي — رحمه الله — في الثالث عشر من شهر رجب سنة ٧٥١ هـ ، ودُفِنَ بمقبرة الباب الصغير بدمشق (١٣) .

طبقات الطب النبوي لابن القيم :

ونظراً لما لكتاب الطب النبوي من أهمية في مجاله ، فقد صدرت منها عدة طبقات ، منها :

(أ) طبعة دار الوعي في حلب صدرت سنة ١٤٠٦ هـ ، وقام بتحقيقها الدكتور/ عبد المعطي قلعجي ، وطُبِعَت ٦ طباعات — وقد صدرت الطبعة الأولى منها سنة ١٣٩٨ هـ ، وقد اعتمد المحقق في نشرها على مخطوطة بدار الكتب المصرية تحت رقم (١٦٢٧ طب) وكتب سنة ١١٦٣ هـ ، وعدد صفحاتها ٤٧٦ صفحة . واعتمد أيضاً على كتاب « الطب النبوي » الذي طُبِعَ في القاهرة بإشراف الشيخ عبد الغني عبد الخالق سنة ١٣٧٧ هـ ، وقابل النسختين ، وأثبت الفروق بينهما ، ويُحَمَّد للمحقق في هذه الطبعة مجهوده الكبير الذي بذله فيها .

(١١) المصدر السابق

(١٢) البداية والنهاية لابن كثير ، جزء ١٤ صفحة ٢٣٤ .

(١٣) انظر ترجمته في الأعلام للزركلي ، جزء ٦ صفحة ٢٨٠ و ٢٨١ .

(ب) طبعة مؤسسة الرسالة : وقد أقردت الجزء الرابع من زاد المعاد — وهو الجزء الخاص بالطب النبوي — وقامت بطبعه ككتاب مستقل تحت عنوان : (الطب النبوي) ، وقد قام بتحقيقه العالمان الجليلان « شعيب الأرنؤوط ، و « عبد القادر الأرنؤوط » — وهى طبعة بذل فيها المحققان جهداً كبيراً ، وحظيت بالثناء والتقدير عند أهل العلم والفضل .

(ج) طبعة مكتبة الحياة : وقد أعدها المكتب العالمي للبحوث بإشراف الأستاذ/ عبد المنعم العاني سنة ١٤٠٧ هجرية — وغير ذلك من طبعات متعددة .

منهج التحقيق :

وقد قمت بمقابلة هذه النسخة على زاد المعاد (طبعة مؤسسة الرسالة) وبعض الطبعات المختلفة من الطب النبوي — والتي أشرت إليها من قبل ... ورجعت إلى الكثير من كتب السنة والمسانيد والتراجم ، وكتب الجرح والتعديل وما تيسر لي من الكتب التي لها صلة بهذا الكتاب وتخدم موضوعه ، مما هو مثبت في مراجع تحقيق الكتاب ومصادره .

ثم قمت بتصويب كثير من الأخطاء التي وقعت في الطبعات السابقة ، والتي سيلبسها القارئ في هوامش هذا الكتاب ، هذا بالإضافة إلى ضبط الآيات القرآنية والأحاديث النبوية وتوجيهها ، والإشارة إلى الأحاديث المطعون في صحتها ، من حيث الضعف أو الوضع ، وغير ذلك ، بعد الرجوع إلى مصدر الحديث وتبني رواته ، كما قمت بضبط كثير من الألفاظ والعبارات الصعبة التي يلتبس نطقها أو فهمها على القارئ ، وشرحت مدلولها تيسيراً عليه .

وأخيراً ، فإنني أرجو من القارئ الكريم أن يتجاوز عما يكون قد فاتني ، أو بدر مني من هنات بين ثنايا هذا الكتاب ، فإنني لست طبيباً وهذا العلم أكبر من أن يحيط به مثل .

والله من وراء القصد ، وهو يهdy السبيل .

محمد لصحي أبو بكر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، وصلواته على أشرف المرسلين ، محمد خاتم النبيين ، وآله وصحبه أجمعين .

أما بعد : فهذه فصول نافعة في هذيه^(١) ، في الطب الذي تطب به^(٢) ، ووصفه لغيره ، نبين^(٣) ما فيه من الحكمة التي تعجز عقول أكبر^(٤) الأطباء عن الوصول إليها ، [وأن نسبة طبهم إليها كنسبة طب المعجز إلى طبهم^(٥)] فنقول — وبالله نستعين ، ومنه نستمد الحول والقوة .

(١) الهدي : السيرة والطريقة .

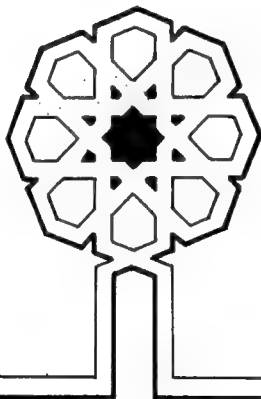
(٢) تطب به : تتلقى وتعالج .

(٣) في زاد الماد « ونبين » .

(٤) في الزاد « أكثر » .

(٥) ما بين المعجزتين من الزاد . « يسقط من سائر النسخ » .

القسم الأول



وَقَطْلُ

الْمَرَضُ ثَوَعَانٍ : مَرَضُ الْقُلُوبِ ، وَمَرَضُ الْأَيْدِي (٦) . وَهُمَا مَذْكُورَانِ فِي الْقُرْآنِ .

وَمَرَضُ الْقُلُوبِ لَوَعَانٍ : مَرَضٌ شَبَّهَ وَشَكَّ ، وَمَرَضٌ شَهْوَةٌ وَغَيٌّ . وَكِلَاهُمَا فِي الْقُرْآنِ ؛ قَالَ تَعَالَى فِي مَرَضِ الشُّبْهَةِ ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ، فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ (٧) . وَقَالَ تَعَالَى ﴿ وَلَيَقُولُ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ : مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَقَالًا ﴾ (٨) . وَقَالَ تَعَالَى فِي حَقِّ مَنْ دُعِيَ إِلَى تَحْكِيمِ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ ، فَأَبَى وَأَعْرَضَ : ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا لَدَيْهِ مِنْهُمْ مَعْرُوضٌ . وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِبِينَ . أُولَئِكَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَنْ يَحْكُمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ ، بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٩) . فَهَذَا مَرَضُ الشُّبْهَاتِ وَالشُّكُوكِ .

وَأَمَّا مَرَضُ الشَّهَوَاتِ ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ اتَّخِذُوا مِنْ زِينَتِكُمْ كَمَا إِذَا طَعِمْتُمْ فَلَا تُخَضِّعْنَ أَلْقُلُوبَ لِقَوْلِ قَاطِعٍ . أُولَئِكَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ (١٠) . فَهَذَا مَرَضُ شَهْوَةِ الرِّزْقِ (١١) . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(٦) المراد بمرض القلوب : المرض النفسى . ومرض الأيديان هو المرض العضوى الذى يصيب الجسد بالغلل ، ويصله من أذاه وطائفه كما ينهى .

(٧) سورة البقرة - الآية ١٠ . والمرضى هنا عبارة مستمرة للفساد الذى فى عقائدكم ، وذلك إما أن يكون ذكاً وتفاقاً ، وإما جمعاً وتكديفاً . وقيل : جلل القلوب من اتباع الهوى ، كما أن حال الجوارح من مرض البدن [راجع تفسير القرطبي المجلد الأول ص ١٧٢] .

(٨) سورة المدثر - الآية ٢٦ .

(٩) سورة النور - الآيات من ٤٨ - ٥٠ .

(١٠) سورة الأحزاب - الآية ٣٣ .

(١١) قيل : المراد بالمرض فى هذه الآية الشك والافتقار . وقيل : التشكُّل والاضطراب ، وهو الفسق والافتقار ، قاله مكرمة . وهذا أصوب ، وليس للفتقار مدخل فى هذه الآية [انظر تفسير القرطبي ، المجلد السادس - ص ٥٢٩] .

نُكَلِّ

وَأَمَّا مَرَضُ الْأُيْدَانِ ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ ، وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ ، وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ ﴾ (١٢) . وذكر مرض البدن في الحج والصوم والوضوء ، لسر بديع ، يبين لك عظمة القرآن ، والاستغناء به لمن فهمه وعقله ، عن سواه .

وذلك : أن قواعد طب الأبدان ثلاثة : حفظ الصحة ، والجمية (١٣) عن المؤذي ، واستفراغ المواد الفاسدة . فذكر سبحانه هذه الأصول الثلاثة ، في هذه المواضع الثلاثة ، فقال في آية الصوم : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ (١٤) . فَأَبَاحَ الْفِطْرَ لِلْمَرِيضِ وَلِلْمُسَافِرِ ، طلباً لحفظ صحته وقوته ، لئلا يذهبها الصوم في السفر ، لاجتماع شِدَّةِ الْحَرَكَةِ ، وما يُوجِبُهُ مِنَ التَّخْلِيلِ وَعَدَمِ الْغِذَاءِ الَّذِي يَخْلُفُ مَا تَحَلَّلُ ، فَتَحْوَزُ (١٥) الْقُوَّةَ وَتَضْعَفُ . فَأَبَاحَ لِلْمُسَافِرِ الْفِطْرَ حِفْظًا لِصِحَّتِهِ وَقُوَّتِهِ عَمَّا يُضْعِفُهَا .

وَقَالَ فِي آيَةِ الْحَجِّ : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ ، فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ لُسْكَ ﴾ (١٦) . فَأَبَاحَ لِلْمَرِيضِ وَمَنْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ — مِنْ قَمَلٍ ، أَوْ حِكَّةٍ ، أَوْ غَيْرِهَا — أَنْ يَحُلِقَ رَأْسَهُ فِي الْإِحْرَامِ ، اسْتِفْرَاغًا (١٧) لِمَادَةِ الْأُبْخَرَةِ الرَّدِيئَةِ الَّتِي أُوجِبَتْ لَهُ الْأَذَى فِي رَأْسِهِ ، بِاسْتِحْقَاقِهَا تَحْتَ الشَّعْرِ ، فَإِذَا حُلِقَ رَأْسُهُ تَفْتَحَتْ (١٨) الْمَسَامُ ، فَخَرَجَتْ تِلْكَ الْأُبْخَرَةُ مِنْهَا ، فَهَذَا الْاسْتِفْرَاغُ يُقَاسُ عَلَيْهِ كُلُّ اسْتِفْرَاغٍ يُوْذِي انْتِهَابُهُ .

(١٢) سورة النور - الآية ٦١ .

(١٣) الصيانة : الوقاية ، يقال : عَنَى التَّيْبِضَ جَمِيَّةً : أَيَّ مَنَّمْهُ وَدَلَّعَ حَتَّى مَا يَضُرُّهُ .

(١٤) سورة البقرة - الآية ١٨٤ .

(١٥) تَحْوَزُ : تَضَعُ وَتُكْسِرُ .

(١٦) سورة البقرة - الآية ١٩٦ . وَاللُّسْكُ : جَمْعُ لُسْكَةٍ ، وَهِيَ النَّمِيحَةُ الَّتِي تَنْجُو تَقَرُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى .

(١٧) الاسْتِفْرَاغُ : الْإِعْلَالُ وَالتَّغْلُصُ .

(١٨) حَكَاكَ فِي الزَّادِ ، وَفِي بَعْضِ النُّسخِ « فَتَحَتْ » .

والأشياء التي يؤدي إيجاسها ومُدائعتها عشرة : الدَّم إذا هاج ، والمَنِي إذا تَباع (١٩) ، والبُول ، والْفَاطِطُ (٢٠) ، والريُّحُ ، والقيءُ ، والغَطَّاسُ ، والتَّوَمُ ، والجَوْعُ والعَطَشُ . وكل واحد — من هذه العشرة — يوجب حبسه داء من الأدواء بحسه . وقد نبه سبحانه باستفراغ أَدانها — وهو البخار المختنن في الرأس — على استفراغ ما هو أصعب منه ، كما هي طريقة القرآن : التنبيه بالأدنى على الأعلى .

وأما الحِمْيَةُ ، فَقَالَ تَعَالَى فِي آيَةِ الْوُضُوءِ : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ (٢١) : فَأَباح للمريض الملول عن الماء إلى التراب ، حِمْيَةً لَهُ ، أَنْ يَصِيبَ جَسَدَهُ مَا يُؤْذِيهِ . وهذا تنبيه على الحِمْيَةِ عَنْ كُلِّ مُؤْذٍ لَهُ مِنْ دَاخِلٍ أَوْ خَارِجٍ . فَقَدْ أَرَشَدَ — سُبْحَانَهُ — عِبَادَهُ إِلَى أَصُولِ الطَّبِّ [الثلاثة] (٢٢) ، وَجَماعِ قَواعِدِهِ . وَنَحْنُ نَذَكِّرُ هَذِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي ذَلِكَ ، وَنَبِيْنُ أَنْ هَذِي فِيهِ أَكْمَلُ هَذِي .

فَأَمَّا طِبُّ الْقُلُوبِ ، فَمُسَلَّمٌ إِلَى الرُّسُلِ ، صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ ، وَلَا سَبِيلَ إِلَى حَصُولِهِ إِلَّا مِنْ جِهَتِهِمْ وَعَلَى أَيْدِيهِمْ ، فَإِنْ صَلَاحُ الْقُلُوبِ أَنْ تَكُونَ عَارِفَةً بِرَبِّهَا وَفَاطِرِهَا ، وَبِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ ، وَأَفْعَالِهِ وَأَحْكَامِهِ ، وَأَنْ تَكُونَ مُؤَثَّرَةً لِمَرْضَاتِهِ وَلِمَحَابَّتِهِ (٢٣) ، مُتَجَنِّبَةً لِمَنَاهِيهِ وَمَسَاخِطِهِ ، وَلَا صِحَّةَ لَهَا وَلَا حَيَاةَ لِبَيْتِهِ إِلَّا بِذَلِكَ ، وَلَا سَبِيلَ إِلَى تَلْقَائِهِ إِلَّا مِنْ جِهَةِ الرُّسُلِ (٢٤) . وَمَا يُظَنُّ — مِنْ حَصُولِ صِحَّةِ الْقَلْبِ بِدُونِ اتِّبَاعِهِمْ — فَغُلَطٌ مِمَّنْ يُظَنُّ ذَلِكَ ، وَإِنَّمَا ذَلِكَ حَيَاةُ نَفْسِهِ الْبَهِيمَةِ الشَّهْوَانِيَّةِ ، وَصِحَّتُهَا

(١٩) فِي الزَّادِ « تَبَّعَ » بِمَعْنَى : تَابَعَ . يُقَالُ : تَبَّعَ الدَّمُ بِلَانٍ : أَي تَابَعَ بِهِ حَتَّى ظَلِمَ . وَيُقَالُ أَيْضًا : تَبَّعَ بِهِ الدَّمُ نَفْسَهُ .

(٢٠) الْفَاطِطُ : الْبَرَّازُ .

(٢١) سُورَةُ النِّسَاءِ - آيَةُ ٤٣ .

(٢٢) مَا بَيْنَ الْمُتَقَوِّضَيْنِ سَائِلَةٌ مِنَ الزَّادِ .

(٢٣) فِي الزَّادِ « وَجَّاهَ » .

(٢٤) بِمَعْنَى يَقُولُهُ هَذَا : أَنَّهُ لَا سَاعِدَةَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا بِالتَّمَسُّكِ بِشَرِيعَةِ اللَّهِ ، وَأَنَّ صَلَاحَ النَّفْسِ يَكُونُ بِمَعْرِفَتِهَا بِخَالِقِهَا - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - وَالسَّيْرَ عَلَى مَنَاهِجِهِ الْقَوِيمِ ، فَتَعْمَلُ بِأَوَامِرِ اللَّهِ - تَعَالَى - لِتَنَالِ مَعْبَتَهُ وَرِضَاهُ ، وَتَتَجَنَّبَ الْأَعْمَالُ الَّتِي نَهَى عَنْهَا ، وَالَّتِي تُثِيرُ غَضَبَهُ وَسَخَطَهُ - وَالْمَنَافَةَ بِاللَّهِ - وَإِذَا مَا فَعَلَ الْإِنْسَانُ هَذَا يَمِشُ سَتَرِجَ النَّفْسِ ، مُطْمَئِنِّ الْقَلْبِ .

وقوتها ، وحياة قلبه وصحته وقوته عن ذلك بمجزل ، ومن لم يميز بين هذا وهذا ، فليكن على حياة قلبه ، فإنه من الأموات ، وعلى نوره ، فإنه منغمس في بحار الظلمات .

نظراً

وأما طبُّ الأبدان ، فإنه نوعان : نوعٌ قد فطر الله عليه الحيوان ناطقهً وبهيمةً (٢٥) ، فهذا لا يحتاج فيه إلى مُعالجة طبيب ، كطبِّ الجوع والعطش ، والبرد والتعب ، بأضدادها وما يزيلها . والثاني : ما يحتاج إلى فكر وتأمل ، كدفع الأمراض المتشابهة الحادثة في المزاج ، بحيث يخرج بها عن الاعتدال ، إما إلى حرارة أو برودة ، أو ييوسة أو رطوبة ، أو ما يتركب من اثنين منها . وهي نوعان : إما مادية ، وإما كيفية : أعنى إما أن يكون بانصباب مادة ، أو بحدوث كيفية . والفرق بينهما أن أمراضَ الكيفية تكون بعد زوال المواد التي أوجبتها ، فتزول موادها ، ويبقى أثرها كيفية (٢٦) في المزاج وأمراض المادة أسبابها معها تمدها . وإذا كان سبب المرض معه ، فالنظر في السبب ينبغي أن يقع أولاً ، ثم في المرض ثانياً ، ثم في الدواء ثالثاً .

أو الأمراض الآلية ، وهي التي تخرج العضو عن هيئته ، إما في شكل ، أو تجويف ، أو مجرى ، أو خشونة ، أو ملامسة (٢٧) ، أو عدد ، أو عظم ، أو وضع ، فإن هذه الأعضاء إذا تألفت ، وكان منها البدن — سمي تألفها اتصالاً ، والخروج عن الاعتدال فيه يُسمى تفرُّق الاتصال .

أو الأمراض العامة التي تعم المتشابهة والآلية .

والأمراضُ المتشابهة هي التي يخرج بها المزاج عن الاعتدال ، وهذا الخروج يسمى مرضاً ، بعد أن يُضَرَّ بالفعل إضراراً محسوساً ، وهي على ثمانية أضرب : أربعة بسيطة ، وأربعة مركَّبة . فالبسيطة (٢٨) الباردة والحارة ، والرطبة واليابس . والمركَّبة : الحار

(٢٥) قَطَرٌ : خَلَقَ . والمراد بالحيوان ناطقه وبهيمة : الإنسان وفوات الأربع من الدواب .

(٢٦) هكلاً في الزاد . وفي بعض النسخ « كهيئاً » .

(٢٧) في الزاد . « ملأ » أي : ليناً ونومة .

(٢٨) هكلاً في الزاد . وفي سائر النسخ « والبسيطة » .

الرطب ، والحار اليابس ، والبارد الرطب ، والبارد اليابس . وهي إما أن تكون بانصباب مادة ، أو بغير انصباب مادة .

وإن لم يضر المرض بالفعل ، يسمى خروجاً عن الاعتدال صحة .

وللبدن ثلاثة أحوال : حال طبيعية ، وحال خارجة عن الطبيعية ، وحال متوسطة بين الأمرين . فالأولى بها يكون البدن صحيحاً ، والثانية يكون بها مريضاً ، والحال الثالثة هي متوسطة بين الحالتين : فإن الضد لا ينتقل إلى ضده إلا بمتوسط .

وسبب خروج البدن عن طبيعته ، إما من داخله ، لأنه مركب من الحار والبارد ، والرطب واليابس ، وإما من خارج ، فلأن ما يلقاه قد يكون موافقاً ، وقد يكون غير موافق .

والضرر الذي يلحق الإنسان قد يكون من سوء المزاج ، بخروجه عن الاعتدال ، وقد يكون من فساد العضو ، وقد يكون من ضعف في القوى أو الأرواح الحاملة لها . ويرجع ذلك إلى زيادة ما الاعتدال في عدم زيادته ، أو نقصان ما الاعتدال في عدم نقصانه ، أو تفرق ما الاعتدال في اتصاله ، أو اتصال ما الاعتدال في تفرقه ، أو امتداد ما الاعتدال في انقباضه ، أو خروج ذي وضع وشكل عن وضعه وشكله ، بحيث يخرجُه عن اعتداله .

فالطبيب هو الذي يفرق ما يضر بالإنسان جمعه ، أو يجمع فيه ما يضره تفرقه ، أو ينقص منه ما يضره زيادته ، أو يزيد فيه ما يضره نقصه ، فيجلب الصحة المفقودة ، أو يحفظها بالشكل والشبه ، ويدفع العلة الموجودة بالضرر والنقيض ويخرجها ، أو يدفعها بما يمنع من حصولها بالحمية . وسترى هذا كله في هدي رسول الله ﷺ شافياً كافياً ، بحول الله وقوته ، وفضله ومعونته .

فصل

فكان من هديه ﷺ فعلُ التداوي في نفسه ، والأمر به لمن أصابه مرض من أهله أو أصحابه (٢٩) . ولكن لم يكن من هديه ولا هدي أصحابه ، استعمال هذه الأدوية

(٢٩) في الزاد « وأصابه » .

المركبة التي تسمى أقرباذين . بل كان غالب أدويتهم بالمفردات ، وربما أضافوا إلى المفرد ما يعاونه ، أو يكسر سؤرته^(٣٠) وهذا غالب طب الأمم على اختلاف أجناسها من العرب ، والترك ، وأهل البوادي قاطبة . وإنما عني بالمركبات الروم واليونانيون . وأكثر طب الهند بالمفردات .

وقد اتفق الأطباء على أنه متى أمكن التداوي بالغذاء لا يعدل [عنه] إلى الدواء ؛ ومتى أمكن البسيط لا يعدل [عنه]^(٣١) إلى المركب . قالوا : وكل داء قدر على دفعه بالأغذية والجسمية ، لم يحاول دفعه بالأدوية . قالوا : ولا ينبغي للطبيب أن يولّع بسقي الأدوية^(٣٢) ، فإن الدواء إذا لم يجد في البدن داءً يخلّله ، أو وجد داءً لا يوافقه ، أو وجد ما يوافقه فزادت كميته عليه أو كفيته ، تشبث بالصحة وعث بها . وأرباب التجارب من الأطباء طبّهم بالمفردات غالباً ، وهم أحد فرق الطب الثلاث .

والتحقيق في ذلك أن الأدوية من جنس الأغذية ، فالأمة^(٣٣) والطائفة التي غالب أغذيتها المفردات أمراضها قليلة جداً ، وطبها بالمفردات . وأهل المدن^(٣٤) غلبت عليهم الأغذية المركبة ، يحتاجون إلى الأدوية المركبة . وسبب ذلك أن أمراضهم في الغالب مركبة ، فالأدوية المركبة أنفع لها . وأمراض أهل البوادي والصحاري مفردة ، فيكفي في مداواتها الأدوية المفردة . فهذا يرهان بحسب الصناعة الطبية .

ونحن نقول : إن ها هنا أمراً آخر نسبة طب الأطباء إليه ، كتنسبة طب الطرقيّة^(٣٥) والعجائز إلى طبهم . وقد اعترف به حذاقهم وأئمتهم ، فإن ما عندهم من العلم بالطب منهم من يقول : هو قياس ، ومنهم من يقول : هو تجربة ، ومنهم من يقول : لإماتات ومنامات وحُدُوس^(٣٦) صائب ؛ ومنهم من يقول : أخذ كثير منه من الحيوانات البهيمية ،

(٣٠) سؤرته : شكته وجكته .

(٣١) ما بين المعقوفين عن الزاد - في الموضمين - ويلاحظ من سائر النسخ .

(٣٢) من المعروف أن الدواء سلاح ذو حدين ، إذا أكره استعماله قد يؤدي إلى مضاعفات لا يحددها .

(٣٣) هكذا في الزاد . وفي سائر النسخ « والأمة » .

(٣٤) الطرقيّة : من الطرّوق ، وهو الضربة بالسحق ، وهو نوع من التكنن . وقيل : الطرّوق أن يخلط الكامن للطنن بالصوف فيتكنن . وقيل : هو القصد في الرمل . [انظر لسان العرب - مادة طرق]

(٣٥) الطنن : الطنن والتفنن ، ويطلق أيضاً على الترسلة .

كما نشاهد السنانير^(٣٦) إذا أكلت فواب السموم تعيمد إلى السراج^(٣٧) فتلق في الزيت تتداوى به . وكما رؤيت الحيات إذا خرجت من بطون الأرض — وقد غشيَتْ أبصارها — تأتي إلى ورق الرازيانج^(٣٨) ، فتمر عيونها عليها . وكما عهد من الطير الذي يحقن بماء البحر عند الحباس طبعه . وأمثال ذلك مما ذكر في مبادئ الطب .

وأين يقع هذا وأمثاله من الوحي يوحيه الله إلى رسوله بما ينفعه ويضره ؟ فنسبة ما عندهم من الطب إلى هذا الوحي ، كنسبة ما عندهم من العلوم إلى ما جاءت به الأنبياء . بل ها هنا من الأدوية التي تشفي من الأمراض ، ما لم يبتد إليها عقول أكابر الأطباء ، ولم تصل إليها علومهم وتجاربهم وأقيستهم ، من الأدوية القلبية والروحانية ، وقوة القلب ، واعتناؤه على الله والتوكل عليه ، والاتجاه إليه ، والانطراح والانكسار بين يديه ، والتذلل له ، والصدقة والدعاء ، والتوبة والاستغفار ، والإحسان إلى الخلق ، وإغاثة الملهوف ، والتفريج عن المكروب ، فإن هذه الأدوية قد جربتْها الأمم — على اختلاف أديانها ومذاهبها — فوجدوا لها من التأثير في الشفاء مالا يصل إليه علم أعلم الأطباء ، ولا تجربته ، ولا قياسه .

وقد جربنا نحن وغيرنا من هذا أموراً كثيرة ، ورأيناها تفعل مالا تفعل الأدوية الجسدية ، بل نصير الأدوية الجسدية عندها بمنزلة الأدوية الطرية عند الأطباء . وهذا جارٍ على قانون الحكمة الإلهية ، ليس خارجاً عنها ، ولكن الأسباب متنوعة ، فإن القلب متى اتصل برَبِّ العالمين ، وخالق الداء والدواء ، ومُدبِّر الطبيعة ومُصرفها على ما يشاء — كائن له أدوية أخرى غير الأدوية التي يُعانيها القلب البعيد منه ، المعرض عنه .

وقد علم أن الأرواح متى قويت ، وقويت النفس والطبيعة ، تعاونوا على دفع الداء وقهره ، فكيف يُنكر لمن قويت طبيعته ونفسه ، وفرحت بقرينها من بارئها وأسيها به

(٣٦) السنانير : جمع سننور ، وهو النط .

(٣٧) السراج : الصباح .

(٣٨) الرازيانج : هو الشتر ، أو الشار ، بقلة من الفصيلة الخيمية ، ومنه نوع حلو يُدْرَع ، ويؤكل ورقه وسوقه نكثاً ، ومطبوخاً . وجاء في القانون لابن سينا أن بلر الرازيانج يشبه بلر الكرفس — أي البقدونس البري الكبير . وهو يفتح السكدة ، ويحد البصر — أي يجعله حالاً قوياً — ولزم أبقراطس أن الهوام ترض بلر الرازيانج الطري ليعتق بصورها . كما ذكر أيضاً أن الحيات تمك بأعينها عليها إذا خرجت من مكويها بعد الشتاء فتضئ العين . [انظر القانون في الطب — الأدوية المفردة ص ٣١٥] .

وَحُبِّهَا لَهُ ، وَتَتَعَبُهَا بِذِكْرِهِ ، وَانْصِرَافِ قُوَاهَا كُلِّهَا إِلَيْهِ ، وَجَمْعِهَا عَلَيْهِ ، وَاسْتِعَانَتِهَا بِهِ ، وَتَوَكُّلِهَا عَلَيْهِ — أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَهَا مِنْ أَكْبَرِ الْأَدْوِيَةِ ، وَتُوجِبَ لَهَا هَذِهِ الْقُوَّةَ دَفَعَ الْأَلَمَ بِالْكَلِمَةِ ١٩ وَلَا يَنْكُرُ هَذَا إِلَّا أَجْهَلُ النَّاسِ ، وَأَغْلَظُهُمْ (٣٩) حِجَابًا ، وَأَكْتَفَهُمْ نَفْسًا ، وَابْعَدَهُمْ عَنِ اللَّهِ وَعَنِ حَقِيقَةِ الْإِنْسَانِ (٤٠) وَنَسْذَكَرُ — إِنْ شَاءَ اللَّهُ — السَّبَبَ الَّذِي بِهِ أَزَالَتْ قِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ دَاءَ اللَّذَعَةِ عَنِ اللَّيْثِ (٤١) ، الَّتِي رُقِيَ بِهَا ، فَقَامَ حَتَّى كَانَ مَا بِهِ قَلْبَةً (٤٢) .

فهذان نوعان من الطب النبوي ، نحن — بحول الله — نتكلم عليهما بحسب الجهد والطاقة ، ومبلغ علومنا القاصرة ، ومعارفنا المتلاشية جدًا ، وبضاعتنا المزجاة (٤٣) . ولكننا نَسْتَوْهَبُ مَنْ يَبْدُو الْخَيْرُ كُلُّهُ ، وَنَسْتَمُدُّ مِنْ فَضْلِهِ . فَإِنَّهُ الْعَزِيزُ الْوَهَّابُ .

نَصْرًا

روى مسلم في صحيحه — من حديث أبي الزبير ، عن جابر بن عبد الله ، عن النبي ﷺ — أَنَّهُ قَالَ : « لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ ، فَإِذَا أُصِيبَ دَوَاءُ الدَّاءِ بَرَأَ بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » (٤٤) .

وفي الصحيحين (٤٥) : عن عطاء ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ دَاءٍ ، إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً » (٤٦) .

(*) في بعض النسخ « بالكلمة » .

(٣٩) هكذا في الزاد ، وفي سائر النسخ « وأصعبهم » .

(٤٠) في الزاد « الإنسانية » .

(٤١) اللدبع : الملدوخ . وهو الذي لدغته الحية أو العقرب . ويطلق على المذكر والمؤنث .

(٤٢) القَلْبَةُ : الإصابة بالقلب . وهو داء يأخذ بالقلب . وقيل : هو داء يأخذ الإبل في رموسها فيعقبها إلى أعلى . ويقال : ما بالمرضى قَلْبَةً : أي جِلَّةً يَمْلِكُ مِنْهَا أَوَّامٌ .

(٤٣) المزجاة : التليطة .

(٤٤) أخرجه مسلم في باب لكل داء دواء ، واستحباب التناولى [ج ١٤ ص ١٩١] .

(٤٥) الصحيحان هما : صحيح البخاري ، وصحيح مسلم .

(٤٦) هذا الحديث لم يَثَّرْ في صحيح مسلم ، وروى في صحيح البخاري في كتاب الطب — باب ما أنزل الله داءً إلا أنزل له شفاءً [ج ١٠ ص ١٢٤] من فتح الباري شرح صحيح البخاري [. ورواه ابن ماجه في سننه في كتاب الطب [ج ٢ ص ١١٣٨] وفي الزوائد : إسناده حسن .

وفي مُسند الإمام أحمد ، من حديث زياد بن علاقة ، عن أسامة بن شريك ، قال : « كنت عند النبي ﷺ ، وجاءت الأعراب ، فقالوا : يا رسول الله ، أتدأوى ؟ فقال : نعم يا عباد الله ، تَدَاوَوْا : فإن الله عز وجل لم يَضَعْ دَاءً ، إِلَّا وَضَعَ لَهُ شِفَاءً ، غير داءٍ واحد . قالوا : ما هو ؟ قال : الهرم (٤٧) » . وفي لفظ : « إن الله لم يُنْزِلْ دَاءً ، إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً ، عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ ، وَجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَهُ » وفي المسند — من حديث ابن مسعود يرفعه « إن الله عز وجل لم ينزل داءً ، إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً ، عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ وَجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَهُ (٤٨) » .

وفي المسند والسنن ، عن أبي خزيمة ، قال : « قلت يا رسول الله ، أَرَأَيْتَ رُفِي تَسْتَرْفِيهَا ، وَدَوَاءٌ تَدَاوَى بِهِ ، وَثَقَاةٌ تَنْقِيهَا ، هَلْ تُرَدُّ مِنْ قَدْرِ اللَّهِ شَيْئاً ؟ فقال : هي من قدرِ الله (٤٩) » .

فقد تضمنت هذا الأحاديث إثبات الأسباب والمسببات ، وإبطال قول من أنكرها .

ويعجز أن يكون قوله : « لكل داء دواء » ، على عمومه ، حتى يتناول الأدوية القاتلة ، والأدواء التي لا يمكن طبياً (٥٠) أن يُرثيها . ويكون الله عز وجل قد جعل لها أدوية تُرثيها ، ولكن طَوَى علمها عن البشر ، ولم يجعل لهم إليه سبيلاً ، لأنه لا علم للخلق إلا ما علمهم الله ، ولهذا علق النبي ﷺ — الشفاء ، على مصادفة النواء للداء . فإنه لا شيء من المخلوقات إِلَّا له ضِدٌّ ، فكل (٥١) داء له ضِدٌّ من الدواء ، يعالج

(٤٧) الحديث رواه أيضاً الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الدواء والحث عليه [ج ٨ ص ١٧٢] وقال عنه : حسن صحيح . ورواه ابن ماجه أيضاً في كتاب الطب : [ج ٢ ص ١١٣٧] وقال : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات . ورواه أبو داود في سننه في كتاب الطب أيضاً ، باب الرجل يتلو : باختلاف يسير في لفظه [ج ٤ ص ٢] .

(٤٨) رواه ابن ماجه ماخذاً قوله « عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ ، وَجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَهُ » ورجاله ثقات [ج ٢ ص ١١٣٨] .

(٤٩) أخرجه الترمذي وابن ماجه بالمعنى [ج ٢ ص ١١٣٧] وفي سنن ابن ماجه « أَرَأَيْتَ أدوية تتلوى بها ، ورفي تسترعى بها ، وتقى تنقيها ... » أَرَأَيْتَ : أي أخبرني عن هذه الأشياء . رُفِي : جمع رَفَيْتَ ، وهي الترفئة أو التسمية التي ترفي بها المريض ونحوه طلباً للشفاء . هي من قدر الله : يعني أنه — تعالى — هو الذي قدر الأسباب والمسببات ، وروبط المسببات بالأسباب ، فحصل المسببات عند حصول الأسباب من جملة قدر .

(٥٠) في الزاد « لا يمكن لطبيب » . كثير من الكتاب يشكون الفعل « أمكن » باللام ، فيقولون : « لا يمكن له أن يفعل ذلك » وكأنهم يجهرونه بحري تَهَيَّأَ وَتَسَهَّلَ ونحوهما . وفي اللغة : أمكن فلاناً الأمر : سهل عليه وتيسر له . فلنصاب أن يقال : « لا يمكنه أن يفعل ذلك » يترك اللام .

(٥١) في الزاد « وكل » .

بضده . فعلق — النبي ﷺ — البرء — بموافقة الداء للدواء . وهذا قدر زائد على مجرد وجوده ، فإن الدواء متى جاوز درجة الداء في الكيفية ، أو زاد في الكمية على ما ينبغي — نقله إلى داء آخر . ومتى قصر عنها لم يَفْ بمقاومته ، وكان العلاج قاصراً . ومتى لم يقع المُداوي على الدواء [أو لم يقع الدواء على الداء] (٥٧) لم يحصل الشفاء . ومتى لم يكن الزمان صالحاً لذلك الدواء لم ينفع . ومتى كان البدن غير قابل له (٥٨) ، أو القوة عاجزة عن حمله ، أو ثم (٥٩) مانع يمنع من تأثيره — لم يحصل البرء ، لعدو المصادفة ، ومتى تمت المصادفة حصل البرء [بإذن الله] (٦٠) ولا بد . وهذا أحسن المحتملين في الحديث .

والثاني : أن يكون من العام المراد به الخاص ، لاسيما والداخل (٦١) في اللفظ أضغاف (٥٧) الخارج منه . وهذا يستعمل في كل لسان . ويكون المراد : أن الله لم يضع داءً يقبل الدواء ، إلا وضع له دواءً . فلا يدخل في هذا الأذواء التي لا تقبل الدواء . وهذا كقوله تعالى في الريح التي سلطها على قوم عاد : ﴿ كَذَّبُوا كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا ﴾ (٥٨) أي : كل شيء يقبل التدمير ، ومن شأن الريح أن تدمره . ونظائره كثيرة .

ومن تأمل خلق الأضداد في هذا العالم ، ومقاومة بعضها لبعض ، ودفع بعضها ببعض ، وتسلط بعضها على بعض — تبين له كمال قدرة الرب تعالى وحكمته وإتقانه ما صنعه ، وتفرد به بالربوبية والوحدانية والقهر ، وأن كل ما سواه فله ما يضاده ويُمَانِعُه ، كما أنه الغني بذاته ، وكل ما سواه محتاج بذاته .

وفي [هذه] (٥٩) الأحاديث الصحيحة ، الأمر بالتداوي ، وأنه لا يتناهى التوكّل ، كما لا

(٥٧) ما بين المعقوفتين زيادة عن الزاد .

(٥٨) أي : لم يتقبله الجسم ، مثل حساسية الإنسان ضد فوله معين .

(٥٩) ثم : هناك .

(٥٥) ما بين المعقوفتين زيادة عن الزاد .

(٥٦) يخطئ بعض علماء اللغة زيادة الواو بعد « لا سيما » والأفضل أن يقال : « ولا سيما الداخل » .

(٥٧) في الزاد « أضغاف ، أضغاف » .

(٥٨) سورة الأحقاف — الآية ٢٥ .

(٥٩) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

يَنَافِه دَفْعُ دَاءِ الْجُوعِ وَالْعَطَشِ وَالْحَرِّ وَالْبَرْدِ بِأَضْدَادِهَا ؛ بَلْ لَا تَمُوتُ (٦٠) حَقِيقَةُ التَّوْحِيدِ إِلَّا بِمِيشَارَةِ الْأَسْبَابِ الَّتِي نَصَبَهَا اللَّهُ مَقْتَضِيَاتٍ لِمُسَبِّبَاتِهَا قُدْرًا وَشَرْعًا ، وَإِنْ تَعَطَّلَتْهَا يَقْدَحُ فِي نَفْسِ التَّوَكُّلِ ، كَمَا يَقْدَحُ فِي الْأَمْرِ وَالْحِكْمَةِ ، وَيُضَعِّفُهُ مِنْ حَيْثُ يَظُنُّ مُعْطَّلَهَا أَنَّ تَرْكَهَا أَقْوَى فِي التَّوَكُّلِ ، فَإِنَّ تَرْكَهَا عَجْزًا يَنَالِي التَّوَكُّلَ الَّذِي حَقِيقَتُهُ اعْتِمَادُ الْقَلْبِ عَلَى اللَّهِ فِي حَصُولِ مَا يَنْفَعُ الْعَبْدَ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ ، وَدَفْعِ مَا يَضُرُّهُ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ . وَلَا يَدُ مَعَ هَذَا الْاعْتِمَادِ مِنْ مِيشَارَةِ الْأَسْبَابِ ، وَلَا كَانَ مُعْطَلًا لِلْحِكْمَةِ وَالشَّرْعِ . فَلَا يَجْعَلُ الْعَبْدُ عَجْزًا تَوَكُّلًا ، وَلَا تَوَكُّلَهُ عَجْزًا .

وَلِهَذَا : رَدُّ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ التَّداوِيَّ ، وَقَالَ : إِنْ كَانَ الشِّفَاءُ قَدْ قُدِّرَ فَالتَّداوِيُّ لَا يَنْفَعُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ [قَدْ] (٦١) قُلْتُ فَكَذَلِكَ . وَأَيْضًا فَإِنَّ الْمَرَضَ حَصَلَ بِقُدْرَةِ اللَّهِ ، وَقُلْتُ اللَّهُ لَا يُدْفَعُ وَلَا يُرَدُّ .

وَهَذَا السُّؤَالُ هُوَ الَّذِي أَوْرَدَهُ الْأَعْرَابُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وَأَمَّا أَفْضَلُ الصَّحَابَةِ فَأَعْلَمُ بِاللَّهِ وَحِكْمَتِهِ وَصِفَاتِهِ ، مِنْ أَنْ يُورِدُوا مِثْلَ هَذَا .

وَقَدْ أَجَابَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِمَا شَقِيَ وَكَفَى ، فَقَالَ : هَذِهِ الْأَدْوِيَّةُ وَالرُّقَى وَالْتَّمَعُ هِيَ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ ، فَمَا خَرَجَ شَيْءٌ عَنْ قُدْرِهِ ، بَلْ يُرَدُّ [قُدْرُهُ] (٦٢) بِقُدْرِهِ . وَهَذَا الرُّدُّ مِنْ قُدْرِهِ . فَلَا سَبِيلَ إِلَى الْخُرُوجِ عَنْ قُدْرِهِ بِوَجْهِ مَا ، وَهَذَا كَرَدُّ قُدْرِ الْجُوعِ وَالْعَطَشِ ، وَالْحَرِّ وَالْبَرْدِ بِأَضْدَادِهَا ، وَكَرَدُّ قُدْرِ الْعَدُوِّ بِالْجِهَادِ ، كُلٌّ مِنْ قُدْرِ اللَّهِ : الدَّافِعُ ، وَالْمُدْفَعُ .

وَيَقَالُ لِمُورِدِ هَذَا السُّؤَالِ : هَذَا يُوجِبُ عَلَيْكَ أَنْ لَا تَبَاشِرَ سَبَبًا مِنَ الْأَسْبَابِ الَّتِي تُعْجِلُ بِهَا مَنَفَعَةٌ ، أَوْ تَدْفَعُ بِهَا مَضَرَّةٌ . لِأَنَّ الْمَنَفْعَةَ وَالْمَضَرَّةَ إِنْ قُدِّرَتَا لَمْ يَكُنْ بَدٌّ مِنْ وَقُوعِهَا ، وَإِنْ لَمْ تُقَدَّرْ لَمْ يَكُنْ سَبِيلٌ إِلَى وَقُوعِهَا . وَفِي ذَلِكَ خَرَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَفَسَادُ الْعَالَمِ . وَهَذَا لَا يَقُولُهُ إِلَّا دَافِعٌ لِلْحَقِّ ، مُعَانِدٌ لَهُ ، فَيَذْكُرُ الْقَدْرَ لِيَدْفَعَ حُجَّةَ

(٦٠) هَكَذَا فِي الزَّاهِ ، وَفِي سَائِرِ النُّسخِ « لَا يَمُوتُ » .

(٦١) مَا بَيْنَ الْمُعْطُولَيْنِ زِيَادَةٌ عَنْ الزَّادِ .

(٦٢) مَا بَيْنَ الْمُعْطُولَيْنِ زِيَادَةٌ عَنْ الزَّادِ .

المُحِقُّ (٦٣) عليه . كالمُشْرِكِينَ الَّذِينَ قَالُوا ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْرَقْنَا وَلَا آتَانَا﴾ (٦٤) ،
و ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَلِمْنَا مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آتَانَا﴾ (٦٥) . فهذا قالوه .
دفعاً لمُحِقِّ اللَّهِ عَلَيْهِم بِالرُّسُلِ .

وجوابُ هذا السائل أن يقال : بقي قسم ثالث لم تذكره ، وهو : أن الله قَدَّرَ كذا
وكذا بهذا السبب ، فإن آتَيْتَ بالسَّبَبِ حصل المسبب ، وإلا فلا .

فإن قال : إن كان قَدَّرَ لي السببَ فعلته ، وإن لم يقدره لي لم أتمكن من فعله .

فيل : فهل تقبلُ هذا الاحتجاجَ من عبدك ووليدك وأجيرك ، إذا احتجَّ به عليك —
فيما أمرته به ، ونهيته عنه — فقالَلك ؟ فإن قَبِلْتَهُ : فلا تَلَمَّ مَنْ عَصَاكَ وأخذ مالك ،
وقد عفِ عِرْضَكَ ، وضَيِّعْ حقوقَكَ . وإن لم تقبله : فكيف يكونُ مقبولاً منك في دفع
حقوق الله عليك ١٩ .

وقد رُوي في أثر يَهُودِيٍّ (٦٦) : « أن إبراهيم الخليل قال : ياربِّ ، بمنِّ الداءِ ؟ قال :
بمنِّي . قال : فيمنِّ الكدِّواءُ ؟ قال : مني . قال : فما بالُ الطَّيِّبِ ؟ قال : رَجُلٌ أُرْسِلَ
الْكُدِّوَاءُ عَلَى يَدَيْهِ » .

وفي قوله ﷺ : « لكلِّ داءٍ دواءٌ » ، تقويةٌ لنفس المريض والطبيب ، وحثٌّ على
طلبِ ذلك الدواءِ والتفتيشِ عليه ، فإن المريض إذا اسْتَشْعَرَتْ نفسه أن لدائه دواءً يُزيلُهُ
تعلَّقَ قلبُهُ بروحِ الرَّجاءِ ، وبَرَدَ من (٦٧) حرارة اليأس ، وانْفَتَحَ له بابُ الرجاءِ . ومتى
قويت نفسه انبعثت حرارته الغريزية ، وكان ذلك سبباً لقوة الأرواح الحيوانية والنفسانية
والطبيعية . ومتى قويت هذه الأرواح قويت القوى التي هي حاملة لها ، فَقَهَرَتِ المرضَ
ودفعته . وكذلك الطبيب إذا علم أن لهذا الداءِ دواءً ، أمكنه طلبه والتفتيشُ عليه .

(٦٣) هكذا بالزاد وفي بعض النسخ « لَمُحِقِّ » . والمحق : هو الذي يقول الحق ، أو يظهره .

(٦٤) سورة الأنعام — الآية ١٤٨ .

(٦٥) سورة النحل — الآية ٣٥ .

(٦٦) في الزاد وبعض النسخ « أثر إبراهيم » .

(٦٧) في الزاد « ويرتد عنه » .

وأمرض الأبدان عَلَى وَزَانِ أمراضِ القلوب ، وما جَعَلَ اللهُ للقلب مرضاً إلا جعل له شفاءً بضده ، فَإِنَّ عِلْمَهُ صَاحِبُ الدَّاءِ وَاسْتَعْمَلَهُ ، وَصَادَفَ دَاءَ قَلْبِهِ ، أَبْرَاهُ بِإِذْنِ اللهِ تعالى .

فصل

في هَذِهِ عِلْمُهُ في الاحتواء من النخم ، والزيادة في الأكل على قدر الحاجة ، والقانون الذي ينبغي مراعاته في الأكل والشرب .

في المسند وغيره — عنه عَلَيْهِ السَّلَامُ — أَنَّهُ قَالَ : « مَا مَلَأَ آدَمِيٌّ وَعَاءً شَرًّا مِنْ بَطْنٍ ، يَحْسِبُ ابْنُ آدَمَ لَقِيمَاتٍ يُقَمِّنُ صُلْبَهُ ، فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَأَعِلاً : فَكُلْتُ لِطَعَامِي ، وَثَلُثْتُ لَشَرَابِي ، وَثَلُثْتُ لِنَفْسِي » (٦٨) .

فصل

الأمراض نوعان : أمراضٌ مادية تكون عن زيادة مادة أفرطت في البدن حتى أضرت بأفعاله الطبيعية ، وهي الأمراضُ الكثيرة ، وسببها إدخالُ الطعام على البدن قبل هضم الأول ، والزيادة في القدر الذي يحتاج إليه البدن ، وتناول الأغذية القليلة النفع ، البطيئة الهضم ، والإكثارُ من الأغذية المختلفة التراكيب المتنوعة ، فإذا ملأَ الآدمي بطنه من هذه الأغذية ، واعتاد ذلك ، أورثته أمراضاً متنوعة ، منها بطيء الزوال أو سريعُه (٦٩) . فإذا توسط في الغذاء ، وتناول منه قدر الحاجة ، وكان معتدلاً في كميته وكيفيته ، كان انتفاعُ البدن به أكثر من انتفاعه بالغذاء الكثير .

ومراتبُ الغذاء ثلاثة : أحدها : مرتبة الحاجة . والثانية : مرتبة الكفاية . والثالثة : مرتبة الفضلة . فأعجز النبي ﷺ أَنَّهُ يَكْفِيهِ لَقِيمَاتٌ يُقَمِّنُ صُلْبَهُ ، فلا تسقط قُوَّتُهُ ولا تضعف معها ، فَإِنْ تَجَاوَزَهَا فَلْيَأْكُلْ فِي ثُلْثِ بَطْنِهِ ، ويدع الثلث الآخر للماء ، والثالث

(٦٨) رواه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الاقتصاد في الأكل وكرامة الشح . [ج ٢ ص ١١١١] وفيه : حسب الآدمي لقيمات : أي يكفيه لقيمات . صلبه : ظهره .

(٦٩) في الزيادة وسريته .

لِلنَّفْسِ . وهذا من أنفع ما للبدن والقلب ، فإن البطن إذا امتلأ من الطعام ، ضاق عن الشراب . فإذا أورد عليه الشراب ضاق عن النفس ، وعرض له الكَرْبُ والتَّعَبُ ، ونصار مُحَمَّلَةٌ (٧٠) بِتَنَزُّلِ حَامِلِ الْحَمْلِ الثَّقِيلِ . هذا إلى ما يلزم ذلك من فساد القلب ، وكسل الجوارح عن الطاعات ، وتحركها في الشهوات التي يستلزمها الشَّبَعُ .

فامتلاء البطن من الطعام مضرٌ للقلب والبدن ، هذا إذا كان دائماً أو أكثرها ، أما إذا كان في الأحيان ، فلا بأس به ، فقد شرب أبو هريرة بحضرة النبي ﷺ من اللبن ، حتى قال : « وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَجِدُ لَهُ سَلَكاً » (٧١) ، وأكل الصحابة بحضرة مراراً ، حَتَّى شَبِعُوا . وَالشَّبَعُ الْمُفْرَطُ يُضْعِفُ الْقُوَى وَالْبَدْنَ ، وَإِنْ أَخَصَبَهُ ، وَإِنَّمَا يَقْوَى الْبَدَنُ بِمَحْسَبِ مَا يَقْبَلُ مِنَ الْغَدَاءِ ، لَا بِحَسَبِ كَثْرَتِهِ .

ولما كان في الإنسان جزء أرضي ، وجزء هوائي ، وجزء مائي ، قسم النبي ﷺ طعامه وشرابه ونفسه ، على الأجزاء الثلاثة .

فإن قيل : فأين حَظُّ الجزء الناري (٧٢) ؟ . قيل : هذه مسألة تكلم فيها الأطباء ، وقالوا : إن في البدن جزءاً نارياً بالفعل ، وهو أحد أركانه وإِسْتَقْسَائِهِ (٧٣) .

ونازعهم في ذلك آخرون من العقلاء — من الأطباء وغيرهم — وقالوا : ليس في البدن جزء ناري بالفعل ، واستدلوا بوجوه :

أحدها : أن ذلك الجزء الناري إما أن يُدَّعى أنه نزل عن الأثير واختلط بهذه الأجزاء المائية والأرضية ، أو يقال : إنه تولَّدَ فيها وتكوَّنَ .

والأول مستبعد لوجهين ، أحدهما : أن النار بالطبع صاعدة ، فلو نزلت لكانت

(٧٠) في الزاد « يَحْمِلُهُ » .

(٧١) أخرج البخاري هذا الحديث في كتاب الرقاق ، باب كيف كان عيش النبي (ص) وأصحابه وتعلُّمهم من الدنيا [انظر ج ١١ - ص ٢٨١ ، ٢٨٢ من فتح الباري بشرح صحيح البخاري] .

(٧٢) هكذا في الزاد . وفي سائر الطبقات « جزء النار » .

(٧٣) لفظة يونانية كان القدماء يطلقونها على العناصر الأربعة : الماء ، والهواء ، والنار ، والتراب ، ومفردها « إسطقس » . وهو الأصل البسيط يتكوَّن منه التَّركِبُ .

بِقَاسِيرِ (٧٤) من مركزها إلى هذا العالم . الثاني : أن تلك الأجزاء النارية لا بد في نزولها أن تعبر على كرة الزمهرير التي هي في غاية البرد . ونحن نشاهد في هذا العالم أن النار العظيمة تنطفئ بالماء القليل ، فتلك الأجزاء الصغيرة عند مرورها بكرة الزمهرير — التي هي في غاية البرد ، ونهاية العظم — أُولَى بالانطفاء .

وأما الثاني — وهو أن يقال : إنها تكونت ها هنا ، فهو أبعد وأبعد ، لأن الجسم الذي صار ناراً ، بعد أن لم يكن كذلك ، قد كان قبل صيرورته إما أرضاً ، وإما ماءً ، وإما هواءً ، لانحصار الأركان في هذه الأربعة ، وهذا الذي قد صار ناراً أولاً ، كان مختلطاً بأحد هذه الأجسام ومتصلاً بها ، والجسم الذي لا يكون ناراً إذا اختلط بأجسام عظيمة ليست بنار ولا واحدٍ منها ، لا يكون مستعداً لأن يتقلب ناراً ، لأنه في نفسه ليس بنار ، والأجسام المختلطة به باردة ، فكيف يكون مستعداً لانقلابه ناراً ؟

وإن (٧٥) قلتم : لِمَ لا تكونُ هناك أجزاء نارية تقلب هذه الأجسام وتجعلها ناراً ، بسبب مخالطتها إياها ؟

قلنا : الكلام في حصول تلك الأجزاء النارية ، كالكلام في الأول .

فإن قلتم : إنا نرى في رَشِّ الماء على الثَوْرَةِ (٧٦) المُطْفَأَةِ تنفصل منها نار ، وإذا وقع شعاع الشمس على البُلُورَةِ ظهرت النار منها ، وإذا ضربنا الحجر على الحديد ظهرت النار . وكل هذه النارية حدثت عند الاختلاط ، وذلك يُطل ما قرعتموه في القسم الأول أيضاً .

قال المنكرون : نحن لا نُنْكِرُ أن تكونَ المَصَاكَةُ (٧٧) الشديدة مُحْدِثَةً للنَّارِ ، كما في ضرب الحجر على الحديد ، أو تكونَ قُوَّةُ تسخين الشمس مُحْدِثَةً للنَّارِ ، كما في البُلُورَةِ ، لكنَّا نستبعد ذلك جداً في أجرام النبات والحيوان ، إذ ليس في أجرامها من الاضططكَاكِ ما يُوجِبُ حُدُوثَ النَّارِ ، ولا فيها من الصِّفَاءِ والصِّقَالِ ما يبلغ إلى حَدِّ

(٧٤) القاسر : الغالب والفايز على غيره .

(٧٥) في الزاد « فلان » .

(٧٦) الثَوْرَةُ : حجر الكلس « الجير » .

(٧٧) المَصَاكَةُ : السُّنْب ، أو النُفْع بقوة ، أو المصامة .

البُلُورَة ، كيف وشعاعُ الشمس يقع على ظاهرها ، فلا تتولد النار البتّة ١٩ فالشعاع الذي يصل إلى باطنها كيف يُولد النار ١٩.

الوجه الثاني في أصل المسألة : أن الأطباء مُجمِعُونَ على أن الشراب العتيق في غاية السخونة بالطبع ، فلو كانت تلك السخونة بسبب الأجزاء النارية ، لكانت محالاً ، إذ تلك الأجزاء النارية مع حقارتها ، كيف يعقل بقاؤها في الأجزاء المائية الغالبة دهرًا طويلًا ، بحيث لا تنطفئ ١٩ مع أننا نرى النار العظيمة تطفأ بالماء القليل .

الوجه الثالث : أنه لو كان في الحيوان والنبات جزء ناري بالفعل ، لكان مغلوبًا بالجزء المائي الذي فيه ، وكان الجزء الناري مقهورًا به ، وغلبةُ بعض الطبائع والعناصر على بعض ، يقتضي انقلاب طبيعة المغلوب إلى طبيعة الغالب ، فكان يلزم بالضرورة انقلاب تلك الأجزاء النارية القليلة جدًا ، إلى طبيعة الماء الذي هو ضد النار .

الوجه الرابع : أن الله سبحانه وتعالى ذَكَرَ تَخْلُقَ الإنسان في كتابه ، في مواضع متعددة يُخْبِرُ في بعضها أنه خلقه من ماء ، وفي بعضها أنه خلقه من تراب ، وفي بعضها أنه خلقه من المركب منهما ، وهو الطين ، وفي بعضها أنه خلقه من صَلصَالٍ كَالْفَخَّارِ ، وهو الطين الذي ضربته الشمس والريح حتى صار صلصالاً كالْفَخَّارِ ، ولم يُخْبِرْ في موضع واحد أنه خلقه من نار ، بل جعل ذلك خاصية لإبليس .

وثبت في صحيح مسلم ، عن النبي ﷺ قال : « خُلِقَتِ الملائكةُ من نُورٍ ، وَخُلِقَ الْجَنُّ (٧٨) مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ ، وَخُلِقَ آدَمُ مِمَّا وُصِفَ لَكُمْ » (٧٩) . وهذا صريح في أنه خلق مِمَّا وُصِفَ الله في كتابه فقط ، ولم يُصِفْ لنا سبحانه أنه خلقه من نار ، ولا أن في مادّته شيئاً من النار .

الوجه الخامس : أن غاية ما يستدلون به ، ما يشاهدون من الحرارة في أبدان الحيوان ، وهي دليل على الأجزاء النارية ، وهذا لا يدل ، فإن أسباب الحرارة أعم من

(٧٨) هكذا في الزاد . وهو مطابق للفظ الحديث الوارد في صحيح مسلم . وفي سائر النسخ « وَخُلِقَ إبليس » . والمارج : الله ، المختلط بسواد النار .

(٧٩) أخرجه مسلم : كتاب الزهد ، باب أحاديث متفرقة عن عروة عن عائشة رضي الله عنها [انظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٨ ص ١١٣] .

النار ، فإنها تكون من النار (٨٠) تارة ، وعن الحركة أخرى ، وعن انعكاس الأشعة ، وعن سخونة الهواء ، وعن مجاورة النار ، وذلك بواسطة سخونة الهواء أيضاً ، وتكون عن أسباب أخرى (٨١) ، فلا يلزم من الحرارة النار .

قال أصحاب النار (٨٢) : من المعلوم أن التراب والماء إذا اختلطتا فلا بد لهما من حرارة تقتضي طبيعتهما وامتزاجهما ، وإلا كان كل منهما غير مُمازج للآخر ولا مُتحدًا به ، وكذلك إذا ألقينا البذر في الطين — بحيث لا يصل إليه الهواء ولا الشمس — فسد — فلا يخلو إما أن يحصل في المركب جسم منضج طابخ بالطبع أو لا ، فإن حصل ، فهو الجزء الناري ، وإن لم يحصل ، لم يكن المركب مُسخنًا بطبعه ، بل إن سخن كان التسخين عَرَضِيًّا ، فإذا زال التسخين العَرَضِيُّ ، لم يكن الشيء حارًّا في طبعه ، ولا في كَيْفِيَّتِهِ ، وكان باردًا مطلقًا . لكن من الأغذية والأدوية ما يكون حارًّا بالطبع ، فعلمنا أن حرارتها إما كانت ، لأن فيها جوهرًا ناريًّا .

وأيضاً : فلو لم يكن في البدن جزءٌ مُسخنٌ ، لوجب أن يكون في نهاية البرد ، لأن الطبيعة إذا كانت مقتضية للبرد ، وكانت خالية عن الماعون (٨٣) والمعارض ، وجب انتهاء البرد إلى أقصى الغاية ، ولو كان كذلك لما حصل لها الإحساس بالبرد ، لأن البرد الواصل إليه إذا كان في الغاية كان مثله ، والشيء لا ينفعل عن مثله ، وإذا لم ينفعل عنه لم يُحسَّ به ، وإذا لم يُحسَّ به لم يتألم عنه ، وإن كان دونه فعدمُ الانفعال يكون أوْلى ، فلو لم يكن في البدن جزءٌ مُسخنٌ بالطبع لما انفعال عن البرد ، ولا تألم به .

قالوا : وأدلتكم إنما تُبطل قولَ مَنْ يقول : الأجزاء النارية باقية في هذه المركبات على حالها وطبيعتها النارية ، ونحن لا نقول بذلك ، بل نقول : إن صورتها النوعية تُفسد عند الامتزاج .

(٨٠) في الزاد « عن النار » .

(٨١) في الزاد « أخر » .

(٨٢) أي : القائلون بأن النار داخلة في العناصر التي خلق منها الإنسان .

(٨٣) هكذا في الزاد ، وفي بعض النسخ . وفي نسخة « المعاق » بالذات .

قال الآخرون : لم لا يجوز أن يُقال : إن الأرض والماء والهواء إذا اختلطت ، فالحرارة المنضجة الطائفة لها ، هي حرارة الشمس وسائر الكواكب ، ثم ذلك المُرْكَبُ ، عند كمال نُضْجِه ، يستعدُّ^(٨٤) لقبول الهيفة التركيبية بواسطة السخونة ، نباتاً كان ، أو حيواناً ، أو معدناً ؟ وما المانع أن تكون السخونة^(٨٥) والحرارة التي في المركبات ، هي بسبب خواصِّ وقُوَى يُحْدِثُهَا اللهُ تعالى عند ذلك الامتزاج ، لا من أجزاء نارية بالفعل ؟ ولا سبيل^(٨٦) إلى إبطال هذا الإمكان البتة . وقد اعترف جماعة من فضلاء الأطباء بذلك .

وأما حديث إحساس البدن بالبرد ، فنقول : هذا يدل على أن في البدن حرارةً وتسخيناً ، ومن يُنكر ذلك ؟! لكن ما الدليل على انحصار المسخّن في النار ؟ فإنه وإن كان كل نار مسخّناً ، فإن هذه القضية لا تنعكس كليةً ، بل عكسها صادق : « بعضُ المسخّن نار » .

وأما قولكم بفساد صورة النار النوعية ، فأكثر الأطباء على بقاء صورتها النوعية ، والقول بفسادها قولٌ فاسد ، قد اعترف بفساده أفضل متأخريكم ، في كتابه المسمى « بالشفاء »^(٨٧) ، وبرهن على بقاء الأركان أجمع ، على طبائعها في المركبات . وبالله التوفيق .

نُصْل

وكان علاجه ﷺ للمرض ، ثلاثة أنواع : أحدها : بالأدوية الطبيعية . والثاني : بالأدوية الإلهية . والثالث : بالمركب من الأمرين .

(٨٤) في الزاد « شَتِيدٌ » .

(٨٥) في الزاد « أَنْ تَلِك السخونة » .

(٨٦) في الزاد « ولا سبيل لكم » .

(٨٧) الشفاء : هو كتاب الفيلسوف أبي علي الحسين المعروف بأبي سينا . وقد أثارت كتاباته الفلسفية مشاعر بعض علماء المسلمين ، خاصة أبي حامد الغزالي ، الذي ألف كتابه « تهافت الفلاسفة » خاصة للرد عليه .. ولأين القيم وأستأذنه أين تسمية مواقف ينتقدن فيها بعض كتابات ابن سينا وأرائه التي يعتمد فيها عن النهج الإسلامي القويم .

ونحن نذكر الأنواع الثلاثة من هديه ﷺ ، فنبدأ بذكر الأدوية الطبيعية التي وصفها واستعملها ، ثم نذكر الأدوية الإلهية ، ثم المركبة

وهذا إنما نشير إليه إشارة ، فإن رسول الله — ﷺ — إنما بُعِثَ هادياً ، وداعياً إلى الله وإلى جنته ، وَمَعْرِفاً بالله ، وَمُبَيِّناً للأمة مواقع رضاه وآمراً لهم بها ، ومواقع سخطه وناهياً لهم عنها ، وَمُخَيِّرَهم أخبار الأنبياء والرسل وأحوالهم مع أممهم ، وأخبار تخليق العالم ، وأمر المبدأ والمعاد ، وكيفية شقاوة النفوس وسعادتها ، وأسباب ذلك .

وأما طبُّ الأبدان ، فجاء من تكميل شريعته ، ومقصوداً لغيره ، بحيث إنما يُستعمل عند الحاجة إليه ، فإذا قُدِّرَ الاستغناء (٨٨) عنه ، كان صَرْفُ الغمِّ والقوى إلى علاج القلوب والأرواح ، وحفظ صحتها ، ودفع أسقامها ، وَجَمْعُهَا مما يُفسدُها — هو المقصودُ بالقصد الأول . وإصلاحُ البدن بدون إصلاح القلب لا ينفع ، وفسادُ البدن مع إصلاح القلب مُضَرَّةٌ يَسِيرَةٌ جداً ، وهي مُضَرَّةٌ زائلة تعقبها المنفعة الدائمة التامة . وبالله التوفيق .

(٨٨) في الزاد • قدر على الاستغناء • .

ذِكْرُ الْقِسْمِ الْأَوَّلِ وَهُوَ الْعِلَاجُ بِالْأَدْوِيَةِ الطَّبِيعِيَّةِ فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ فِي عِلَاجِ الْحُمَى

ثبت في الصحيحين ، عن نافع عن ابن عمر ، أن النبي ﷺ قال : « إِنَّمَا الْحُمَى أَوْ شِدَّةُ الْحُمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ ، فَأَبْرُدُوهَا بِالْمَاءِ » (٨٩) .

وقد أشكَلَ (٩٠) هذا الحديثُ عَلَى كَثَرِ مِنْ جَهَلَةِ الْأَطِبَّاءِ ، وَرَأَوْهُ مُتَافِيًا لِلدَّوَاءِ الْحُمَى وَعِلَاجِهَا . وَنَحْنُ نُبَيِّنُ — بِحَوْلِ اللَّهِ وَقُوَّتِهِ — وَجْهَهُ وَفَقْهَهُ ، فنقول :

خطابُ النبي — ﷺ — نوعان : عامٌّ لأهل الأرض ، وخاصٌّ ببعضهم . فالأول : كعامَّةِ خطابِهِ . والثاني كقوله : « لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقَبِيلَةَ بِخَائِطٍ وَلَا بَوَلٍ ، وَلَا تُسْتَدْبِرُوهَا ، وَلَكِنْ شَرُّوْهَا أَوْ غَرَّبُوهَا » (٩١) . فهذا ليس بخطاب لأهل المشرق ولا المغرب (٩٢) ولا العراق ، ولكن لأهل المدينة وما على سَمَتِهَا (٩٣) ، كالشام وغيرها .

(٨٩) وأخرج الحديث أيضاً : ابن ماجه في سننه في كتاب الطب ، باب الحمى من فيح جهنم [ج ٢ ص ١١٤٩] . والفيح : سطوح الحر وشدة أحر : كأنها نار جهنم في حَرِّهَا . فأبردوها : أبق صبروها باردة . قيل : وببريدها بالماء على أصل الطب في معارضة الشيء بضده .

ويقول الدكتور على مؤنس في كتابه « الطب النبوي » : « عند الإصابة بالحمى ذات الحرارة الشديدة التي قد تصل إلى ٤١ درجة ، والتي نحسها النبي (ص) بأنها من فيح جهنم نجد أن المركز المنظم للحرارة بالدم قد يصاب بالفشل في تنظيم حرارة الجسم ، وقد يؤدي ذلك إلى هياج شديد ، ثم غيبوبة وهبوط عام . وقد يكون ذلك سبباً في الوفاة . لذلك كان إلزاماً علينا تخفيض هذه الحرارة المشتعلة بالجسم فوراً ، حتى ينتظم مركز تنظيم الحرارة بالدم ، وليس لذلك وسيلة إلا وضع المريض في ماء ، أو عمل كمادات من الماء البارد والتلجج . وإذا انتفضت شدة هذه الحرارة نجد الجسم يعود لحالته الطبيعية ، ومركز تنظيم الحرارة بالدم يعود لعمله في تقليل هذه الحرارة بوسائله المختلفة من تبخير وإشعاع وضلالتة .

(٩٠) لَشَكَلٌ ، التَّبَسُّ .

(٩١) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة ، باب قبلة أهل المدينة ، وأهل الشام ، والمشرق [انظر فتح الباري بشرح صحيح البخاري ج ١ ص ٤٩٨] وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الطهارة ، باب الاستطابة [ج ٣ ص ١٥٢] .

(٩٢) في الزاد « والمغرب » .

(٩٣) سَمَتُهَا : هَيْبَتُهَا .

وكذلك قوله : « مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ » (٩٤) .

وإذا عُرِفَ هذا : فخطابه في هذا الحديث خاصٌّ بأهل الحجاز وما والاها ، إذ كان أكثرُ الحُمَمَاتِ التي تُعرض لهم ، من نوع الحُمَّى اليومية العرضية ، الحادثة عن شدة حرارة الشمس ، وهذه ينفعها الماء الباردُ : شرباً ، وَاغْتِسَالاً ، فإنَّ الحُمَّى حارّة غريبة تشعلُ بالقلب ، وتنبُثُ منه — بتوسط الروح والدم في الشرايين والعروق — إلى جميع البدن ، فتشتعلُ فيه اشتعالًا يضر بالأفعال الطبيعية .

وهي تنقسم إلى قسمين : عرضية ، وهي الحادثة إمّا عن الورم ، أو الحركة ، أو إصابة حرارة الشمس أو القَيْظ (٩٥) الشديد ، ونحو ذلك . ومرضية ، وهي ثلاثة أنواع . وهي لا تكون إلا في مادة أولى ، ثم منها يَسْخُنُ جميع البدن . فإن كان مبدأ تعلقها بالروح ، سُمِّيت : حُمَّى يوم ، لأنها في الغالب تزول في يوم ، ونهايتها ثلاثة أيام . وإن كان مبدأ تعلقها بأخلاط ، سُمِّيت : عفنية ؛ وهي أربعة أصناف : صفراوية ، وسوداوية ، وبلغمية ، ودموية ، وإن كان مبدأ تعلقها بالأعضاء الصلبة الأصلية ، سُمِّيت : حُمَّى دِق (٩٦) . وتحت هذه الأنواع أصناف كثيرة .

وقد ينتفع البدن بالحُمَّى انتفاعاً عظيماً لا يبلغه الدواء (٩٧) ، وكثيراً ما يكون حُمَّى يوم وحى العفن ، سبباً لإنضاج مواد غليظة لم تكن تنضج بدونها ، وسبباً لفتح سدود لم تكن تصل إليها الأدوية المفتحة .

(٩٤) أخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الصلاة ، باب القبلة [ج ١ ص ٢٢٢] وأخرجه الترمذى في صحيحه في الصلاة ، باب ما جاء أن بين المشرق والمغرب قبلة [ج ٢ ص ١٤٠] وذكره مالك في موطئه عن نافع عن حمير ابن الخطاب ، في باب ما جاء في القبلة قال : « ما بين المشرق والمغرب قبلة إذا توجّهت قبلة البيت » [انظر الموطأ ص ١٦٨ ط الشعب] قبلة البيت : أى ناحية الكعبة .

(٩٥) القَيْظ : شدة الحر .

(٩٦) حُمَّى الكَبَّة : هى الحمى التى تعاود المريض يومياً ، وتصحب السل الحاد .

(٩٧) ارتفاع درجة الحرارة في الأمراض المعدية [جزء وقالى يتخذ الجسم ضد الجراثيم المغيرة والبكتريا والفيروسات التى لا تميش ولا تتكاثر فى درجة عالية ، كما أن سرعة سريان الدم الناتج عن ارتفاع الحرارة تساعد فى القضاء على تلك الفيروسات ، وعلى تحسن بعض الأمراض المزمنة ، كالروماتيزم المفصلى ، كما ثبت أن مادة « الأنتريفيرون التى تفرز بغزارة فى أثناء الإصابة بالحمى ، ثبت أن لها المقدرة على القضاء على الخلايا السرطانية منذ بدء تكوينها ، هذا بجانب قدرتها على تنشيط خلايا الدم البيضاء الدفاعية التى تقى الجسم من الأمراض .

وأما الرمد الحديث والمتقادم فإنها ثرى أكثر أنواعه بُرْعاً عجيباً سريعاً ، وتنفع من الفالَج واللقوة (٩٨) ، والتشنج الامتلائي ، وكثيراً من الأمراض الحادثة عن الفضول الغليظة .

وقال لي بعض فضلاء الأطباء : إن كثيراً من الأمراض نستبشر فيها بالحمى ، كما يستبشر المريض بالعافية ، فتكون الحمى فيه أنفع من شرب الدواء بكثير ، فإنها تنضج من الأخلط والمواد الفاسدة ، ما يضر بالبدن ، فإذا أُنضجتْها صادفها الذواء مُتهَيِّئةً للخروج بنضاجها فأخرجها ، فكانت سبباً للشفاء .

وإذا عُرف هذا فيجوز أن يكون مُرادُ الحديث من أقسام الحميات العَرَضية ، فإنها تسكن على المكان بالانغماس في الماء البارد ، وسقى الماء البارد المخلوج ، ولا يحتاج صاحبها مع ذلك إلى علاج آخر . فإنها مجرد كيفية حارة متعلقة بالروح ، فيكفي في زوالها مجرد وصول كيفية باردة تسكنها وتخمدها ، من غير حاجة إلى استفراغ مادة ، أو انتظار نضج ، ويجوز أن يُرادَ به جميع أنواع الحميات .

وقد اعترف فاضل الأطباء جالينوس (٩٩) : بأن الماء ينفع فيها ، قال في المقالة العاشرة من كتاب « حيلة البرء » (١٠٠) : « ولو أن رجلاً شاباً ، حَسَنَ اللحم ، يَحْصِبُ البدن —

(٩٨) الفالَج : شللٌ يصيب أحد فقري الجسم طولاً . واللقوة : داءٌ يمرض للوجه ، يَفُوقُ منه الشدق .

(٩٩) جالينوس : حكيم يوناني ، وُلِدَ حوالي سنة ١٣٠ م ، وبرز في الطب والفلسفة وجميع العلوم الرياضية وهو ابن سبع عشرة سنة ، وتصدى للتدريس وهو ابن أربع وعشرين ، يُنسَبُ إليه خمسمائة مؤلف ، أغلبها في الطب والفلسفة ، وقد جُهِدَ من علم يقرأط الطبيب والفيلسوف اليوناني المعروف ، وبرز ما غُضِضَ من كتبه ، وقد أخاف الكثير إلى ما سبقه من مبادئ طبية باكتشافاته التي توصل إليها بالتجريب ، وبشرح أجسام الحيوان . وأقام الطب على نسق يوافق نظرياته التي أكدت أن كل شيء مخلوق لهدف معين . وظل جالينوس مرجعاً مُستَشاراً به في الطب حتى القرن السادس عشر الميلادي ، وأعماله في التشريح والفسيولوجيا لها أهمية خاصة ، وأضاف الكثير إلى المعرفة بالمخ والأعصاب والجهاز التنفسي والنبض . وله في الطب ستة عشر ديواناً . توفي حوالي سنة ٢٠٠ م وقيل ٢١٨ م .

(١٠٠) في بعض النسخ « حيلة البرء » وفي طبقات الأطباء والحكماء كذلك ، وهو خطأ ، وقد أشار المحقق إلى ذلك ، وأشار إليه أيضاً أحمد بن المستلطي في فتح الباري . [انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ١٠ ص ١٧٧] ويحوى كتاب « حيلة البرء » أربع عشرة مقالة تَبَيَّنُ فيها طريقة شفاء الأمراض ، وكيف يدبى كل مرض منها ، بطريق القياس [انظر طبقات الأطباء والحكماء لأبي داود الأندلسي] .

في وقت القيظ ، وفي وقت منتهى الحمى — وليس في احشائه ورم ، استحم بماء بارد ، أو سبح فيه لانتفع بذلك . وقال : « ونحن نأمر بذلك بلا توقف » .

وقال الرازي في كتابه الكبير^(١٠١) : « إذا كانت القوة قوية والحمى حادة جداً — والنضج بين ، ولا ورم في الجوف ، ولا فتق — ينفع الماء البارد شرباً . وإن كان العليل يحسب البدن ، والزمان حاراً ، وكان معاذاً لاستعمال الماء البارد من خارج ، فليؤذن فيه » .

وقوله : « الحمى من فيج جهنم » هو شدة لها وانتشارها . ونظيره قوله : « شدة الحر من فيج جهنم » . وفيه وجهان :

أحدهما : أن ذلك أعمدج ورقبة أشتقت من جهنم ، ليستدل بها العباد عليها ويعتبروا بها . ثم إن الله سبحانه قدر ظهورها بأسباب تقتضيها . كما أن الروح والفرح والسرور واللذة من نعم الجنة ؛ أظهرها الله في هذه الدار عبرة ودلالة ؛ وقدر ظهورها بأسباب توجبها .

والثاني : أن يكون المراد التشبيه ؛ فشبه شدة الحمى ولها بفج جهنم ؛ وشبه شدة الحر به أيضاً . تنبيه للنفوس على شدة عذاب النار ، وأن هذه الحرارة العظيمة مشبهة بفج جهنم ، وهو ما يصيب من قرب منها من حرها .

وقوله : « فأبردوها » ؛ روي بوجهين : بقطع الحمزة وفتحها ؛ رباعي من « أبرد الشيء » ؛ إذا صبره بارداً ؛ مثل « أسخته » ؛ إذا صبره سخناً . والثاني : بهز الوصل

(١٠١) الرازي : هو أبو بكر محمد بن زكريا الرازي . طبيب ، وكيميائي ، وفيلسوف مسلم ، ولد بالرقية عام ٨٦٥ م ، ودرس الرياضيات والطب والفلسفة والكيمياء والمنطق والأدب . ظل حجة في الطب حتى القرن السابع عشر ، وألف كثيراً من الرسائل في شتى الأمراض ، وأشهرها « كتاب الجدي والحمية » . وقد ترجم إلى اللاتينية عام ١٦٦٥ م . وكتابه الكبير هو كتاب « المعافي » . وهو أكبر موسوعة طبية عربية ، جمع فيه مقتطفات من مصنفات الأطباء الإغريق والعرب ، وقد ترجم إلى اللاتينية عام ١٦٦٩ م ، والجدير بالذكر أن الرازي هو أول من ابتكر غيوط الجراحة ، وصنع مراهم للزئبق ، وأجرى بحثاً على حمض الزئبق والكحول ، وكان يطلق عليه « جالينوس العرب وطبيب المسلمين » توفي عام ٩٢٥ م .

مضمومة ، من « بَرَدَ الشيءُ يَبْرُدُهُ » ، وهو أَفْصَحُ لَفَةً واستعمالاً ، والرباعي لَفَةً رديئة عندهم . قال [الحماسي (١٠٢)] .

إذا وجدتُ هَيْبَ الْحُبِّ في كَيْدِي أَقْبَلْتُ نحو سِقَاءِ الْقَوْمِ أَتْرُدُ
هَيْبِي بَرْدَتْ بِرْدُ الْمَاءِ ظَاهِرُهُ فَمَنْ لَتَارٍ عَلَى الْأَحْشَاءِ تُقِيدُ ١٩

وقوله : « بالماء » ؛ فيه قولان : أحدهما : أنه كُلُّ ماء ، وهو الصحيح .

والثاني : أنه ماء زمزم . واحتج أصحاب هذا القول ، بما رواه البخاري في صحيحه ، عن أبي جَعْفَرَةَ نَصْرِ بْنِ عِمْرَانَ الضَّبْعِيِّ (١٠٣) قال : « كُنْتُ أَجَالِسُ ابْنَ عَبَّاسٍ بِمَكَّةَ ، فَأَتَخَذْتَنِي الْحُمَى فَقَالَ : أَتَرُدُّهَا عَنْكَ بِمَاءِ زَمْزَمَ ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ : إِنْ الْحُمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ ، فَأَبْرُدُوهَا بِالْمَاءِ » ؛ أو قال : « بِمَاءِ زَمْزَمَ » .

ورأوي هذا قد شك فيه ، ولو جَزَمَ به لكان أمراً لأهل مكة بماء زمزم ، إذ هو متيسر عندهم ، ولغيرهم ، بما عندهم من الماء .

ثم اختلف من قال : إنه على عمومه ؛ هل المراد به الصدقة بالماء ؟ أو استعماله ؟ على قولين . والصحيح أنه استعماله (١٠٤) . وأظن أن الذي حمل من قال : المراد الصدقة به ؛ أنه أشكَلُ عليه استعمال الماء البارد في الحمى ، ولم يفهم وجهه . مع أن لقوله وجهاً حسناً ، وهو : أن الجزاء من جنس العمل . فكما أُخِيدَ هَيْبُ الْعَطَشِ عَنِ الظَّمآنِ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ ، أُخِمِدَ اللَّهُ هَيْبَ الْحُمَى عَنْهُ جِزَاءً وَفَاقاً ، ولكن هذا يؤخذ من فقه الحديث وإشارته ، وأما المراد به فاستعماله .

(١٠٢) ما بين المعقوفين سقط من الزاد . والعباسي : هو الطوائف بن حكيم الطائي ، ويكنى أبا نضر .. أحد شعراء حسنة أبي تمام ، ومن فحول الشعراء الإسلاميين ومصلحيهم . وُلِدَ بِالشَّامِ ، وانتقل إلى العراق ، وزار خراسان ، واشتغل مطلقاً بالكوفة والري ، واشتق ملهيب النوارج ، ولكنه لم يشترك في حروبهم ، ومات خارجياً . وزج شعره بين الدفاع عن ملهيبه والفضح بنفسه وقرينه ، وجهاد خصومهم . ويحل شعره على اتساع معرفته بالمرية والأدب الجاهلي الذي كان يحتل به .. توفي حوالي ١٣٦ هـ .

(١٠٣) وثقه أحمد وابن سعد [انظر ترجمته في رجال صحيح البخاري ج ٢ ص ٧٤٩ ، ٧٥٠] .

(١٠٤) في الزاد « استعمال » .

وقد ذكر أبو نعيم (١٠٥) وغيره — من حديث أنس ، يرفعه — : « إِذَا حُمَّ أَحَدُكُمْ : فَلْيُرْسِ عَلَيْهِ الْمَاءَ الْبَارِدَ ثَلَاثَ لَيَالٍ مِنَ السَّحَرِ » .

وفي سنن ابن ماجه — عن أبي هريرة يرفعه — : « الْحُمَّى [كَر] مِنْ كَبِيرِ جَهَنَّمَ ؛ فَتُحَوَّهَا عَنْكُمْ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ » (١٠٦) .

وفي المسند وغيره — من حديث الحسن ، عن سَمُرَةَ يرفعه — : « الْحُمَّى قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ ؛ فَأَبْرِئُوهَا عَنْكُمْ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ » .

وكان رسول الله ﷺ : إِذَا حُمَّ دَعَا بِقُرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ ، فَأَفْرَغَهَا عَلَى رَأْسِهِ ، فَاسْتَسَلَّ . وفي السنن من حديث أبي هريرة ، قال : « ذُكِرَتِ الْحُمَّى عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَسَبَّهَا رَجُلٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَسُبُّهَا ؛ فَإِنَّهَا تَنْفِي الْكَذُوبَ كَمَا تَنْفِي النَّارُ نَجَسَ الْحَدِيدِ » (١٠٧) .

لما كانت الْحُمَّى يتبعها حِمَّةٌ عن الأغذية الرديئة ، وتناولُ الأغذية والأدوية النافعة ؛ وفي ذلك إعانةٌ على تنقية البدن ، وتُفَى أحيائه وفصوله ، وتصفيه من مواده الرديئة ؛ وتُفَعِّلُ فيه كما تفعل النارُ في الحديد في تُفِي خبثه ، وتصفيه جوهره ، كانت أشبه الأشياء بنار الكبر التي تصفي جوهر الحديد . وهذا القدر هو المعلوم عند أطباء الأهدان .

(١٠٥) هو أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق الأصبهاني ، وُلِدَ في أصفهان سنة ٣٣٦ هـ . وهو من أعلام المعتزليين ، وأكابر الحفاظ والفتا ، وكتابه « حلية الأولياء » من أحسن الكتب . توفي - رحمه الله - سنة ٤٣٠ هـ .

[انظر ترجمته في وفيات الأعيان ج ١ ص ٩١ - وذاكرة الحفاظ ج ٢ ص ١٠٩٢ - وميزان الاعتدال ج ١ ص ١٩١] .

(١٠٦) ما بين المعرفتين ساقط من النسخ المطبوعة ونُشِطَ في الزاد وسنن ابن ماجه [ج ٢ ص ١١٥٠] . وفي الزوائد : الحديث صحيح الإسناد ورجاله ثقات .

(١٠٧) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الحمى [ج ٢ ص ١١٤٩] وفي الزوائد ضُفِّتَ هذا الحديث لأن في إسناده « موسى بن عبيدة » الذي قال عنه أحمد بن حنبل : إنه منكر الحديث ، وضمَّنه أيضاً النسائي . وقال عنه ابن معين : ليس بشيء ، ولا يحتاج بحديثه . [انظر كتاب الفضل الصغير للإمام البخاري ص ٣٣١] .

وأما تصفيتها القلب من وسخه وذرته ، وإخراجها خبائثه فأمر يعلمه أطباء
القلوب ، ويجدونه كما أخبرهم به نبيهم رسول الله ﷺ . ولكن مرض القلب إذا صار
مأیوساً (١٠٨) عن برقه ، لم ينفع فيه هذا العلاج .

فالحُمى تنفع البدن والقلب ، وما كان بهذه المثابة فسفه ظلم وعدوان ، وذكر
مرة — وأنا محموم — قول بعض الشعراء يسبها :

زَارَتْ مُكْفَرَةُ الذُّنُوبِ ، وَوَدَّعَتْ ثَبَا لَهَا مِنْ زَائِرٍ وَمُودِّعٍ
قَالَتْ — وَقَدْ عَزَمْتُ عَلَى تَرْخَالِهَا مَاذَا تُرِيدُ ؟ فَقُلْتُ : أَنْ لَا تُرْجِعِي

فَقُلْتُ : ثَبَا لَهُ ؛ إِذْ سَبَّ مَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ سَبِّهِ . وَلَوْ قَالَ :

زَارَتْ مُكْفَرَةُ الذُّنُوبِ لِصَبَّهَا أَهْلًا بِهَا مِنْ زَائِرٍ وَمُودِّعٍ
قَالَتْ — وَقَدْ عَزَمْتُ عَلَى تَرْخَالِهَا مَاذَا تُرِيدُ ؟ فَقُلْتُ : أَنْ لَا تُقْلِعِي

لَكَانَ أَوَّلِي بِهِ ، وَلَأَقْلَعْتُ عَنْهُ . فَأَقْلَعْتُ عَنِّي سَرِعاً .

وقد روي في أثر — لا أعرف حاله : « حُمَى يَوْمَ كَفَّارَةٍ سَنَةٍ » . وفيه قولان :

أحدهما : أن الحمى تدخل في كل الأعضاء والمفاصل ، وعدتها ثلاثية وستون مفصلاً
فتكفر عنه — بعد كل مفصل — ذنوب يوم .

والثاني : أنها تؤثر في البدن تأثيراً لا يزول بالكلية إلى سنة ؛ كما قيل في قوله ﷺ :
« مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةُ أَرْبَعِينَ يَوْماً » إن أثر الخمر يبقى في نجوف العبد
وعروقه وأعضائه ، أربعين يوماً . والله أعلم .

قال أبو هريرة : « مَا مِنْ مَرَضٍ يَصِيبُنِي أَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الْحُمَى ، لِأَنَّهُا تَدْخُلُ فِي كُلِّ
عَضْوِي مَتًى ، وَإِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ يُعْطِي كُلَّ عَضْوٍ حَظَّهُ مِنَ الْأَجْرِ » .

وقد روى الترمذي في جامعه ، من حديث رافع بن خديج ، يرفعه : « إِذَا أَصَابَتْ
أَحَدَكُمْ الْحُمَى — وَإِنَّ الْحُمَى قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ — فَلْيُطْفِئْهَا بِالْمَاءِ الْبَارِدِ وَيَسْتَقْبِلْ نَهْرًا
جَارِبًا . فَلْيَسْتَقْبِلْ جَرَّةَ الْمَاءِ بَعْدَ الْفَجْرِ ، وَقَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ . وَلْيَقُلْ : بِاسْمِ اللَّهِ ،

(١٠٨) أى : ميؤوساً . من الفعل أَيْسَ يَأْيَسُ « يغير همز » [انظر مادتي : يئس ، وأيس في لسان العرب] .

اللهم اشفِ عبدك ، وَصَدِّقْ رَسُوْلَكَ . وَينغمسُ فيه ثلاثُ غمساتٍ ، ثلاثة أيام ، فإن برئ ، وإلا : ففي خمس ؛ فإن لم يبرأ في خمس فسبع ، فإن لم يبرأ في سبع فتسع ؛ فإنها لا تكاد تُجاوِزُ التسع بإذن الله (١٠٧) .

قلت : وهو ينفع فعله — في فصل الصيف ، في البلاد الحارة — على الشرايط التي تقدمت ، فإن الماء في ذلك الوقت أبرد ما يكون ، لبعده من ملاقة الشمس ، ووفور القوى في ذلك الوقت ، لما أفادها النوم والسكون وبرد الهواء ، فتجتمع (١١٠) قوة القوى ، وقوة النواء — وهو الماء البارد — على حرارة الحمى العرضية ، أو الغيب الخالصة — أعني : التي لا ورم معها ، ولا شيء من الأعراض الرديئة ، والمواد الفاسدة . فيطفئها بإذن الله ، لاسيما في أحد الأيام المذكورة في الحديث ، وهي الأيام التي يقع فيها بُحْران (١١١) الأمراض الحادة كثيرا ، لاسيما في البلاد المذكورة ، لرقّة أخطاط (١١٢) سكانها ، وسرعة انفعالهم عن النواء النافع .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ فِي عِلَاجِ اسْتِطْلَاقِ الْبَطْنِ

في الصحيحين — من حديث أبي المتوكل عن أبي سعيد الخدري — : « أن رجلا أتى النبي ﷺ ، فقال : إن أخي يشتكي بطنه ؛ وفي رواية : استطلق بطنه (١١٣) فقال :

(١٠٩) هكذا ورد الحديث في الزاد . وفي النسخ المطبوعة اختلاف في بعض الألفاظ عما ورد في الزاد ، ولكنه اختلاف لا يضر بالمعنى . وبعبارة : « فإن لم يبرأ في سبع فتسع ... » من الزاد ، وبطلت من النسخ الأخرى ، وهي مثبتة في الترمذي في الطب ، وقال عنه : حديث غريب . [انظر صحيح الترمذي ج ٨ ص ٢٣٦ ، ٢٣٧] وهذا الحديث بلغه وعناه لم يرد فيه « واقع بن خديج » بل ورد في حديث آخر ، ورد في الترمذي أيضا ، وهو : « ... عن قتادة بن رفاعه عن جده رافع بن خديج عن النبي (ص) قال : الحُمى قَوِّزٌ من النار فأريقوها بالماء » [انظر صحيح الترمذي ج ٨ ص ٢٣٠] .

(١١٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فيجتمع » .

(١١١) وردت في النسخ المطبوعة هكذا « بحرّان » بكسر الأول ، وفتح الثاني وتشديد وثالث . وهذا خطأ والصواب ما أثبتناه . والبحرّان : هو التبرّ الذي يحدث للبلول فجأة من الأمراض الضمّة الحادة ، ويصحبه عرق غزير ، وانفعال سريع في الحرارة [انظر المعجم الوسيط - مادة بحر] .

(١١٢) أغلظ الإنسان في الطب القديم : أمزجته الأربعة ، وهي : الصفراء ، والباهم ، والمم ، والسوداء .

(١١٣) استطلق بطنه ، أي : كثّر خروجه ما فيه ، يريد الإسهال .

أَسْتَوْعِبَ عَسَلًا . فذهب ثم رجع ، فقال : قد سقيته فلم يُغنِ عنه شيئاً ، وفي لفظ : فلم يُزِدْهُ إِلَّا أَسْطِطْلَاقًا . مرتين أو ثلاثاً : كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ لَهُ : اسْتَوْعِبَ عَسَلًا . فقال لَهُ في الثالثة أو الرابعة : صَدَّقَ اللَّهُ وَكَذَّبَ بَطْنُ أُخَيْكَ ^(١١٤) . وفي صحيح مسلم ، في لفظ له : « إن أُخِي عَرَبٌ بَطْلُهُ » ، أى : فسد هضمه ، واعتلت معدته . والاسم : « العَرَبُ » بفتح الراء ؛ و « الْكَزْبُ » ^(١١٥) أيضاً .

والعسل فيه منافع عظيمة ^(١١٦) ، فإنه جلاء للأوساخ التي في العروق والأمعاء وغيرها ، محلل للرطوبات : أكلاً وطلاءً ، نافع للمشايخ وأصحاب البلغم ، ومن كان مزاجه بارداً رطباً . وهو مغذ ، مُلَيِّن للطبيعة ، حافظ لقوى المعاجين ، ولما استودع

(١١٤) أخرجه أيضاً الترمذى في الطبر ، باب التداوى بالعسل (ج ٨ ص ١٣٠) .

(١١٥) الذَّب : « الإسهال » ، ما يمرض للمعدة فلا تهضم الطعام ، ويفسد فيها ولا تمسكه .

(١١٦) عرف الإنسان صل النحل منذ القدم ، وكان الطعام المفضل لديه في كل المصور ، وهناك بردهات تحس رموزاً هيرغليفية تصف استمالات العسل كغذاء ودواء ، وأقدم أوراق البردي في مجموعة جورج أيرز الخاصة بالطب والتي يعتقد أنها كتبت بين ١٥٥٣ - ١٥٥٠ قبل الميلاد . وفيها :

* أن العسل كان يُستعمل للجروح ، ولإدرار البول ، ولراحة الأمعاء .

* وفي بردية أمداين سيث الطبية حقائق تشير للاهتمام من الجراحة وطلاج الجروح ، وفيها يأخذ العسل دوراً بارزاً كمضاد حيوى .

* وفي الهند قديماً نسب الناس إلى العسل كثيراً من المزايا الشفائية والمقوية ، وكان الدواء الذي يهب السعادة للناس ويحفظ الشباب مصنوع في شجته من العسل .

* وفي اليونان كان العسل يختار أعلى منتج الطبيعة ، وكانوا يظنون أن ألبتهم خالدة لأنها أكلت طعاماً يحوى العسل .

* وكان هوميروس يفتنى بمذاق العسل وبخاصته الممتازة في ملحمة الإلياذة والأوديسة .

* وقد اهتمت فيثاغورث - أبو علم الرياضيات بأنه حاش إلى التسعين بفضل أَكْلِهِ العسل .

* وعاش ديموقريطس - صاحب النظرية الذرية - أكثر من مائة عام ، ولما سئل عن النصيحة في استبقاء

الصحة قال : يجب على الناس أن تأكل العسل .

* وكان بقراط الطبيب الكبير والفيلسوف القديم الذى عاش منذ ٢٥٠٠ سنة يأكل العسل باستمرار ، وكان يستعين به في طبيه كعلاج لكثير من الأمراض . وأفاد بأن العسل مع فوه من الأطعمة الأخرى يمنح الغذاء والصحة . وقد عاش أبو قراط حتى بلغ ستاً متقدمة ، وهى ١٠٧ أعوام .

* وكان جالينوس الطبيب والفيلسوف الإغريق يعتقد أن العسل علاج نافع لكثير من الأمراض ، وكان يصفه كعلاج لعدلات التسمم المختلفة ، وأمراض القناة الهضمية ، لأنه مُلَيِّن ومُطَهِّر للأمعاء .

* وكان ابن سينا العالم الكبير ينصح بالعسل لإطالة العمر ، وحفظ القدرة على العمل في سن متأخرة ، وكان ينصح باستعماله في الجروح السطحية في صورة لبخة مصنوعة يخلط العسل والبقع بدون ماء .

فيه ، مذهبٌ لكيفيات الأدوية الكريمة ، منقوٌ للكبد والصدر ، مدرٌ للبول ، موافقٌ للسعال الكائن عن البلغم . وإذا شرب حاراً بدهن الورد نفع من نشأ الهوام وشرب الأفيون . وإن شرب وحده ممزوجاً بماء نفع من عضة الكلب الكلب (١١٧) ، وأكل الفطر (١١٨) القتال . وإذا جعل فيه اللحم الطري : حفظ طراوته ثلاثة أشهر . وكذلك إن جعل فيه القشء والخيار والقرع والباذنجان . ويحفظ كثيراً من الفاكهة ستة أشهر . ويحفظ جثة الموتى . ويسمى إلخافض الأمين . وإذا لطخ به البدن المقمل والشعر قتل قمله وصيغانه (١١٩) ، وطول الشعر وحسنه ونعمه . وإن اكحل به جلا ظلمة البصر . وإن استن به (١٢٠) يبيض الأسنان وصقلها ، وحفظ صحتها وصحة اللثة ، ويفتح أفواه العروق ، ويؤدر الطمث (١٢١) . ولعقه على الريق يذهب البلغم ، ويفسل الحمل

- وعلى هذا فقد لاحظ الفلاسفة والأطباء الفلاس الخواص العجيبة التي للمل كفضله وخواصه . وكان المل يستخدم منذ القدم كملاخ لجهاز التنفس ، وأمراض الكبد والجهاز الهضمي ، وعلاج الزكام ، وأمراض الرئة . وقد كتب أبو فرط أن شربة المل تزيد البلغم ، وتوقف السعال . كما استخدم المل أيضاً في علاج أمراض القلب المختلفة . وكان ينصح مريض القلب بتناول قدر معتول من المل يومياً . واستخدم كذلك كملاخ الذهبية الصدرية ، وأمراض المعدة ، والأمعاء ، وكان المثل المسمى يقول (إن المل أحسن صديق للمعدة) . هذا بالإضافة إلى أنه يساعد على الهضم ، ويقتصر ذلك أن المتجنيز والحديد الموجودين في المل يساعدان على الهضم وتمثيل الغذاء . والمل علاج ناجح للإسهال . وفي مصر القديمة كان المل يعد واحداً من أنجح الأدوية لعلاج الميؤن .

والمل له فوائد جمة إذا تناوله المريض - خاصة بعد بعض العمليات الجراحية - لما له من قدرة على التعقيم ومعارضة البكتريا ، وله قيمة غذائية كبيرة للصغار والكبار على السواء ، لاحتوائه على اليتامينات المتعددة التي تساهم في كل العمليات الحيوية التي تحدث في الجسم الحي .

وقد وصفه الرسول ﷺ كملاخ لبعض الأمراض ، وكان ينصح باستعماله . وقد ورد ذكره في القرآن الكريم بأنه (فيه شفاه للناس) صدق الله العظيم . وأليس به ذلك قول .

لزيد من المعرفة عن هذا الموضوع ، أرجع لكتاب العلاج بصل النحل ، ترجمة الدكتور محمد العلوي .

(١١٧) الكلب : الذي أصابه داء الكلب ، وهو مرض مخيف ، ينتقل فيروسه ، في اللاب بالعض من الكلب إلى الإنسان وغيره . ومن أمراضه تقلصات في عضلات التنفس ، والبالغ ، وغلبة الماء ، وجنون وانفراطات في الجهاز الهضمي .

(١١٨) الفطر : اسم يطلق على طائفة من اللازهرجات ، منها فصائل وأجناس عديدة ، ويسمى أيضاً فطريات . منها ما يؤكل ، وما هو سام .

(١١٩) الصبغان : يعض القمل . وشره صوابه .

(١٢٠) أي : استاك به الإنسان .

(١٢١) الطمث : دم الحيض .

المعدة (١٢٢) ، ويدفع الفضلات عنها ، ويسخنها تسخيناً معتدلاً ، ويفتح سددها ، ويفعل ذلك بالكبد والكلَى والمَثانة . وهو أقل ضرراً لسَدِّ الكبد والطحال من كل حلو .

وهو — مع هذا كله — مأمونٌ الغائلة (١٢٣) ، قليلُ المضار ، مضرٌ بالعرض للصفاويين . ودفعها : بالخل ونحوه ؛ فيعود حينئذ نافعاً له جداً .

وهو غذاءٌ مع الأغذية ، ودواءٌ مع الأدوية ، وشرابٌ مع الأشربة ؛ وحلٌّ مع الحلو (١٢٤) ، وطلاءٌ مع الأطلية ، ومفرِّجٌ مع المفرِّحات . فما خلُق لنا شيء في معناه أفضل منه ولا مثله ، ولا قريباً (١٢٥) منه . ولم يكن معولُ القدماء إلا عليه . وأكثرُ كتب القدماء لا ذكر فيها للسكَّر البتَّة ، ولا يعرفونه ؛ فإنه حديث العهد ، حَدَّث قريباً .

وكان النبي ﷺ يشربه بالماء على الريق . وفي ذلك سرٌّ بديع في حفظ الصحة ، لا يدركه إلا الفطنُ الفاضل . وسنذكر ذلك — إن شاء الله — عند ذكر هَذِيهِ في حفظ الصحة .

وفي سنن ابن ماجه مرفوعاً ، من حديث أبي هريرة : « مَنْ لَوَقَّ ثَلَاثَ غَدَوَاتٍ كُلَّ شَهْرٍ لَمْ يَصِبْ عَظِيمٌ مِنَ الْبَلَاءِ » (١٢٦) .

وفي أثر آخر : « عَلَيْكُمْ بِالشَّمَائِينَ : العسل والقرآن » (١٢٧) .

فجمع بين الطب البشري والإلهي ، وبين طب الأبدان وطب الأرواح ، وبين الدواء الأرضي والدواء السمائي .

(١٢٢) غلب المنة : ألبان كأحداب القطيفة تغطي سطحها الباطن .

(١٢٣) الغائلة : الفساد .

(١٢٤) في الزاد « الحلوى » .

(١٢٥) هكذا في الزاد . وفي سائر النسخ المطبوعة « قريباً » بالرفع وهو خطأ .

(١٢٦) هكذا في الزاد . وهو مطلق لما وَزَّعَ في سنن ابن ماجه . وفي النسخ المطبوعة : « عظيم البلاء » وفي سند هذا الحديث : « حدثنا الزبير بن سديد الهاشمي عن عبد الحميد بن سالم عن أبي هريرة ... » وفي الزوائد ذكر أن إسناد هذا الحديث لين . ومع ذلك فهو متطوع . وقال البخاري : لا نعرف لعبد الحميد سماعاً من أبي هريرة . وجاء في كتاب الضعفاء الكبير ، لأبي جعفر الطحاوي ، أن الزبير بن سديد الهاشمي ضعيف الحديث ، وليس بشيء .

[انظر كتاب الضعفاء الكبير ج ٢ ص ٨٩]

(١٢٧) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب السِّل [ج ٢ ص ١١٤٢] .

إذا عُرف هذا ، فهذا الذي وَصَفَ له النبي ﷺ العسل ، كان استطلاق بطنه عن نغمة أصابته عن امتلاء ، فأمره بشرب العسل ، لدفع الفضول الممتعة في نواحي المعدة والأمعاء ؛ فإن العسل فيه جلاء ودفع للفضول ، وكان قد أصاب المعدة أخلاط لرجة تمنع استقرار الغذاء فيه للزوجتها ، فإن المعدة لما حمل كخمل المنشقة (١٢٨) ، فإذا علفت بها الأخلاط للزوجة أفسدت وأفسدت الغذاء ، فدواؤها بما يجلوها من تلك الأخلاط . والعسل جلاء ، والعسل من أحسن ما عولج به هذا الداء ، لاسيما إن مُزج بالماء الحار .

وفي تكرار سقيه العسل معنى طبي بديع ؛ وهو أن الدواء يجب أن يكون له مقدار وكمية بحسب حال الداء ، إن قصر عنه لم يزل بالكلية ، وإن جاوزه أوهن القوى فأحدث ضرراً آخر . فلما أمره أن يسقيه العسل سقاء مقداراً لا يفي بمقاومة الداء ، ولا يبلغ الغرض ، فلما أخبره علم أن الذي سقاء لا يبلغ مقدار الحاجة . فلما تكرر تردأه إلى النبي ﷺ ، أكد عليه المعاودة ، ليصل إلى المقدار المقاوم للداء ، فلما تكررت الشرابات بحسب مادة الداء برى بإذن الله . واعتبار مقادير الأدوية وكيفياتها ، ومقدار قوة المرض والمريض — من أكبر قواعد الطب .

وفي قوله ﷺ : « صدق الله وكذب بطن أخيك » ؛ إشارة إلى تحقيق نفع هذا الدواء ، وأن بقاء الداء ليس لقصور الدواء في نفسه ، ولكن لكذب البطن ، وكثرة المادة الفاسدة فيه . فأمره بتكرار الدواء لكثرة المادة .

وليس طيبه ﷺ كطب الأطباء ؛ فإن طب النبي ﷺ متيقن قطعي إلهي ، صادر عن الوحي ، وميشكاة النبوة ، وكال العقل . وطب غيره أكثره حدس (١٢٩) وظنون وتجارب . ولا ينكر عدم انتفاع كثير من المرضى بطب النبوة ؛ فإنه إنما ينتفع به من تلقاه بالقبول واعتقاد الشفاء به (١٣٠) ، وكال تلقي له بالإيمان والإذعان . فهذا القرآن — الذي هو شفاء لما في الصدور — إن لم يُتلق هذا التلقي لم يحصل به شفاء الصدور من أدوائها ، بل لا يزيد المنافقين إلا رجساً إلى رجسهم ، ومرضاً إلى مرضهم . وأين يقع طب الأبدان منه ؟ فطب النبوة لا يناسب إلا الأبدان الطيبة ، كما أن شفاء القرآن لا يناسب إلا الأرواح الطيبة ، والقلوب الحية . فإعراض الناس عن طب النبوة ،

(١٢٨) في الزاد « كخمل المنشفة » .

(١٢٩) العنقش : إدراك الشيء إدراكاً مباشراً . ويطلق أيضاً على التزمت والظن والتخمين .

(١٣٠) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « طيبه » . وكلاماً صواب .

كإعراضهم عن الاستشفاء بالقرآن الذي هو الشفاء النافع . وليس ذلك لقصور في الدواء ، ولكن لحب الطبيعة ، وفساد الخلق وعدم قبوله . والله الموفق .

فصل

وقد اختلف الناس في قوله تعالى : ﴿ يَخْرُجُ مِنْ بُلُوْبِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ (١٣١) ؛ هل الضمير في « فيه » راجع إلى الشراب ؟ أو راجع إلى القرآن ؟ - على قولين ؛ الصحيح [منهما] (١٣٢) رجوعه إلى الشراب . وهو قول ابن مسعود ، وابن عباس ، والحسن ، وقادة ، وأنكرين ، فإنه هو المذكور ، والكلام سيق لأجله . ولا ذكر للقرآن في الآية . وهذا الحديث الصحيح - وهو قوله : « صدق الله » - كالصريح فيه . والله تعالى أعلم .

فصل في هديته في الطاعون وعلاجه ، والاحتراز منه

في الصحيحين عن عامر بن سعد بن أبي وقاص ، عن أبيه - : « أنه سمعه يسأل أسامة ابن زيد : ماذا سمعت من رسول الله ﷺ ، في الطاعون (١٣٣) ؟ فقال أسامة : قال

(١٣١) سورة النحل - الآية ٦٩ .

(١٣٢) ما بين المعطوفين ساقط من الزاد .

(١٣٣) الطاعون : جاء وبائي حاد ، سببه ميكروب يصيب الفئران ، وتنقله البراغيث إلى فئران أخرى ، وإلى الإنسان ، وكانوا يطلقون عليه اسم : الموت الأسود . وأنواعه التي تصيب الإنسان تظهر في ثلاث صور :

١ - النوع الكئلي .

٢ - النوع التسمي .

٣ - النوع الرئوي .

ويبدأ في الأنواع الثلاثة بارتفاع في درجة الحرارة ، مع صراع وإحياة شهدين ، ثم تظهر أعراض تسمية ، كاحتقان الوجه والمهين ، وجفاف اللسان . ويبدو المريض قلقاً مدهوراً ، وتتناهى حلوسة يحقها غيبوبة قد تنتهي بالوفاة . والنوع الكئلي يظهر في اليوم الثاني أو الثالث ، على هيئة ورم التهابي بإحدى الغدد السطحية ، وقد تتفجج هذه الغدة أو تمتص حسب حالة المريض ودرجة مقلوبته . وقد تسوء حالة المريض فتتسرب الميكروبات من الغدة الالتهابية إلى الدم ، ويحدث تسمماً ميكروبياً . وقد تتسرب الميكروبات إلى الرئتين فتحدث فيهما التهاباً رئوياً . والطاعون الرئوي أخطر الأنواع على المريض ومخالفه مما ، لأنه ينتشر عن طريق الرذاذ المتناثر من فم مريض أو لافئ مريض . ونظراً لعدم وجود مناعة ضد العدوى بميكروب الطاعون ، فإن إصابة الإنسان بواسطة هواء الشيق يحدث به التهاباً رئوياً شديداً . لذا تعمل الحكومات الآن على عمل « حجر صحي » للمصابين بهذا المرض ، لحصر المرض في بقعة معينة ، لمنعه من الانتشار .

رسول الله ﷺ : الطاعونُ رَجَزٌ أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَعَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ؛ فَإِذَا سَمِعَ بِهِ بَارِضٌ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِ ؛ وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ - وَأَنْتُمْ بِهَا - فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا فِرَارًا مِنْهُ » (١٣٤) .

وفي الصحيحين أيضاً : عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ ؛ قَالَتْ : قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « الطاعونُ شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ » (١٣٥) .

الطاعون من حيث اللغة : نَوْعٌ مِنَ الْوَبَاءِ . قَالَ صَاحِبُ الصَّحاحِ . وَهُوَ عِنْدَ أَهْلِ الطَّبِّ : وَرَمْ رَدِيءٌ قَتَالٌ ، يَخْرُجُ مَعَهُ تَلْهَبٌ شَدِيدٌ مُؤَلِّمٌ جَدًّا ، يَتَجَاوَزُ الْقَدَارَ فِي ذَلِكَ ، وَيَصِيرُ مَا حَوْلَهُ فِي الْأَكْثَرِ أَسْوَدَ أَوْ أَخْضَرَ أَوْ أَكْمَدَ ؛ وَيَعُولُ أَمْرُهُ إِلَى التَّفَرُّحِ سَرِيعاً . وَفِي الْأَكْثَرِ يَمُوتُ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ : فِي الْإِثْبَاطِ . وَخَلْفَ الْأُذُنِ ، وَالْأُرْبَةِ (١٣٦) ، وَفِي اللَّحُومِ الرَخْوَةِ .

وفي أثر عن عائشة : « أَنَّهَا قَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ : الطعنُ قد عرفناه ؛ فما الطاعونُ ؟ قَالَ : عُذَّةٌ كَعُذَّةِ الْبَحْرِ . يَخْرُجُ فِي الْمَرَأَقِ وَالْإِثْبَاطِ » (١٣٧) .

قَالَ الْأَطْبَاءُ : إِذَا وَقَعَ الْخُرَاجُ فِي اللَّحُومِ الرَخْوَةِ وَالْمَعَائِنِ (١٣٨) ، وَخَلْفَ الْأُذُنِ وَالْأُرْبَةِ ؛ وَكَانَ مِنْ جِنْسٍ فَاسِدٍ سُمِّيَ يُسَمَّى (١٣٩) طَاعُوناً . وَسَبَبُهُ دَمٌ رَدِيءٌ مَائِلٌ إِلَى

(١٣٤) الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ مَا يُذَكَّرُ فِي الطَّاعُونِ ، وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضاً فِي بَابِ الطَّاعُونِ وَالطَّيْرَةِ وَالْكَهَانَةِ . كَمَا رَوَاهُ مَالِكٌ فِي مَوْطِعِهِ ، وَأَحْمَدُ فِي سُنَنِهِ .

(١٣٥) أَخْرَجَ هَذَا الْحَدِيثَ أَحْمَدُ فِي السُّنَنِ ، وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي كِتَابِ الْجَنَائِزِ فِي الثَّنِيِّ عَنِ الْبُكَاءِ عَلَى الْمَيِّتِ ، وَلَفْظُهُ « ... قَالَ ﷺ : الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ ، وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ ، وَالْفَرِيقُ شَهِيدٌ ، وَصَاحِبُ الْهَتَمِ شَهِيدٌ ، وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ ، وَصَاحِبُ الْحَرَقِ شَهِيدٌ ، وَالْمَرَأَةُ تَمُوتُ بِثَمَنٍ شَهِيدَةٌ » . الْمَطْعُونُ : الَّذِي قَتَلَهُ الطَّاعُونُ ، وَالْمَبْطُونُ : الَّذِي قَتَلَهُ الْبَطْنُ ، وَصَاحِبُ الْهَتَمِ : الَّذِي قَتَلَهُ الْبَنَاءُ الْمُنْهَدِمُ ، وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ : هِيَ الْكُتْلَةُ الْكَبِيرَةُ الَّتِي تَطْهَرُ فِي بَاطِنِ الْجَنْبِ وَتَنْفُخُ إِلَى دَاخِلِ ، وَقَلَمًا يَسْلُمُ صَاحِبَهَا . وَصَاحِبُ الْحَرَقِ : الَّذِي قَتَلَتْهُ النَّارُ ، وَالْمَرَأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ : هِيَ الَّتِي تَمُوتُ وَفِي بَطْنِهَا وَلَدٌ . وَقِيلَ : هِيَ الَّتِي تَمُوتُ بِكَرٍّ ، فَإِنَّهَا مَاتَتْ مَعَ شَيْءٍ جَمِيعٍ فِيهَا ، غَيْرَ مُتَفَصِّلٍ عَنْهَا مِنْ حَصَلٍ أَوْ بَكَارَةٍ .

[انظر سنن النسائي ج ٤ ص ١٤] .

(١٣٦) الْأُرْبَةُ : طَرَفُ الْأُذُنِ .

(١٣٧) الْمَرَأَقُ : مَائِدَةٌ وَلَاذَنْ مِنَ الْجَسَمِ .

(١٣٨) الْمَعَائِنُ : جَمْعُ مَعَيْنٍ ، وَيَقَالُ عَلَى الْإِثْبَاطِ وَيُؤْخَذُ الْأَضْعَافُ .

(١٣٩) فِي الزَّوَادِ « ... سُمِّيَ طَاعُوناً » .

الطفونة والفساد ، مستحيل إلى جوهر سُمِّي يُفسِدُ العُصْبُو ، ويُغيِّر ما يليه ، وربما رشح دماً وصديئاً ، ويؤدّي إلى القلب كيفية رديئة ، فيحدث القيء والخفقان والغشي . وهذا الاسم - وإن كان يعم كل ورم يؤدّي إلى القلب كيفية رديئة ، حتى يصير لذلك قتالاً - فإنه يختص به الحادث في اللحم الغددي ، لأنه لرداءته لا يقبله من الأعضاء ، إلا ما كان أضعف بالطبع . وأردؤه ما حدث في الإبط وخلف الأذن ، لقربهما من الأعضاء التي هي رأس . وأسلمه الأحمر ثم الأصفر . والذي إلى السواد ، فلا يُفَلت منه أحد . ولما كان الطاعون يكثر في الوباء وفي البلاد الحربية^(١٤٠) ، عُبر عنه بالوباء ؛ كما قال الخليل : « الوباء : الطاعون » . وقيل : هو كل مرض يعم .

والتحقيق أن بين الوباء والطاعون عمومًا وخصوصاً [مُطلقاً]^(١٤١) ؛ فكل طاعون وباء ، وليس كل وباء طاعوناً . وكذلك الأمراض العامة أعم من الطاعون ؛ فإنه واحد منها .

والطواعينُ خراجات ، وقروح ، وأورام رديئة حادثة في المواضع المتقدم ذكرها . قلت : هذه القروح والأورام والخراجات^(١٤٢) ، هي ، آثار الطاعون ، وليست نفسه ، ولكن الأطباء لما لم تدرك منه إلا الأثر الظاهر جعلوه نفس الطاعون . والطاعونُ يعبر به عن ثلاثة أمور :

أحدها : هذا الأثر الظاهر ؛ وهو الذي ذكره الأطباء .

والثاني : الموت الحادث عنه . وهو المراد بالحديث الصحيح ، في قوله : « الطاعونُ شهادة لكل مُسلم » .

والثالث : السبب الفاعل لهذا الداء :

وقد ورد في الحديث الصحيح : « أنه بقية رجز أرسل على بني إسرائيل » ؛ وورد فيه : « أنه وَخَزُ الجنِّ » وجاء : « أنه دَعْوَةُ نبي » .

(١٤٠) في الزاد « الوبئة » .

(١٤١) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(١٤٢) في الزاد « والخراجات » .

وهذه العلل والأسباب ليس عند الأطباء ما يدفعها ، كما ليس عندهم ما يبدل عليها .
والرسول يخبر بالأمور الغائبة . وهذه الآثار التي أدركوها من أمر الطاعون ، ليس معهم
ما ينفي أن تكون بتوسط الأرواح ، فإن تأثير الأرواح في الطبيعة وأمراسها وهلاكها ،
أمر لا ينكره إلا من هو أجهل الناس بالأرواح وتأثيراتها ، انفعال الأجسام وطبائعها
عنها . والله سبحانه قد يجعل هذه الأرواح تصرفاً في أجسام بني آدم عند حدوث
الوباء ، وفساد الهواء . كما يجعل لها تصرفاً عند [غلبة] (١٤٣) بعض المواد الرديئة ، التي
تحدث للنفس هيئة رديئة ؛ ولا سيما عند هيجان الدم والميرة السوداء (١٤٤) ؛ وعند
هيجان المنى ، فإن الأرواح الشيطانية تتمكن من فعلها بصاحب هذه العوارض ، ما لا
تتمكن من غيره مالم يدفعها دافع أقوى من هذه الأسباب ، من الذكر ، والدعاء ،
والإتهال ، والتضرع ، والصدقة ، وقراءة القرآن ، فإنه يستنزل لذلك من الأرواح
الملكية ، ما يقهر هذه الأرواح الخبيثة ، ويبطل شرها ، ويدفع تأثيرها . وقد جربنا -
نحن وغيرنا - هذا مراراً لا يحصيها إلا الله ، ورأينا لا ستنزال هذه الأرواح الطيبة ،
واستجلاب قريبا تأثيراً عظيماً في تقوية الطبيعة ، ودفع المواد الرديئة ، وهذا يكون قبل
استحكامها وتمكنها . ولا يكاد يُخرم (١٤٥) . فمن وفقه الله بادر عند إحساسه بأسباب
الشر ، إلى هذه الأسباب التي تدفعها عنه ، وهي له من أنفع الدواء .

وإذا أراد الله عز وجل إنفاذ قضائه وقدره ، أخَفَلَ قلب العبد عن معرفتها وتصورها
وإرادتها ، فلا يشعر بها ولا يريد بها ، ليقضى الله فيه أمراً كان مفعولاً .

وسنزيد هذا المعنى - إن شاء الله تعالى - إيضاحاً وبياناً عند الكلام على الندوى

(١٤٣) ما بين المقولتين ساقط من الزاد . وشئت في سائر النسخ .

(١٤٤) الميرة : خلط من أخلاط البدن ، وهو المسمى : المزاج . وكان القدماء يعتقدون أنه ينشأ من أن يتنلب في الجسم
أحد العناصر الأربعة ، وهي : الدم ، والصفرى ، والوسلة ، والبلغم . ومن ثم كانوا يقولون بأربعة أمزجة هي :
الدموى ، والصفرى ، والوسلوى ، والبلغمى . أما المحسنون من علماء النفس فيوافقون القدماء على أن الأمزجة
ترجع إلى مؤثرات جسمانية ، ولكنهم يخالفون في حدد الأمزجة وأصلها ، إذ يعتقدون بالإفرازات التي تفرزها
الغدة الصماء ، كالغدة الدرقية ، والغدة الكظرية ، ويصلونها بالمؤثرات الأساسية في تكوين المزاج .

(١٤٥) لا يكاد يخرم : أى لا يعمل عنه ولا يُنقَس . وفي الزاد « ينخرم » .

بالرقي والعَوْدُ^(١٤٦) النبوية ، والأذكار ، والدعوات ، وفعل الخيرات . ونبين أن نسبة طب الأطباء إلى هذا الطب النبوي ، كنسبة طب الطريفة والعجائز إلى طبهم ، كما اعترف به حُذاقهم وأئمتهم ، ونبين أن الطبيعة الإنسانية أشد شيء انفعالا عن الأرواح ، وأن قُوَى العَوْدُ الرقي والدعوات فوق قُوَى الأدوية ، حتى إنها تُبطل قُوَى السموم القاتلة .

والمقصود : أن فساد الهواء جزء من أجزاء السبب التام والعلّة الفاعلة للطاعون ، وأن^(١٤٧) فساد جوهر الهواء الموجب لحدوث الوباء وفساده يكون لاستحالة جوهره إلى الرداءة ، لغلبة إحدى الكيفيات الرديفة عليه ، كالصفونة والثتن والسُميّة ، في أي وقت كان من أوقات السنة ، وإن كان أكثر حدوثه في أواخر الصيف ، وفي الخريف غالباً ، لكثرة اجتماع الفضلات المرارية الحادة وغيرها في فصل الصيف ، وعدم تحللها في آخره . وفي الخريف : لبرد الجو ، ورَدْعَة^(١٤٨) الأبخرة والفضلات التي كانت تتحلل في زمن الصيف ، فتتخسر فتسخن وتغفن ، فتحدث الأمراض العفنة ، ولا سيما إذا صادفت البدن مستعداً قابلاً ، رهلاً ، قليل الحركة ، كثير المواد ، فهذا لا يكاد يفلت من العطب .

وأصبح الفصول فيه فصل الربيع ، قال بقراط^(١٤٩) : « إن في الخريف أشد ما يكون من الأمراض وأقرب ، وأما الربيع فأصبح الأوقات كلها ، وأقلها موتاً » . وقد جرت عادة الصيادلة ومجهزي الموت أنهم يستدنيون ويتسلفون في الربيع والصيف ، على فصل الخريف ، فهو ربيعهم ، وهم أشوق شيء إليه ، وأفرح بقدمه .

(١٤٦) العَوْدُ : جمع عَوْدَة ، وهي الزئبقة يَرْتَقِي بها الإنسان من غرق أو جنون . يقال : عَوْدْتُ فلاناً بالله وسلامه ، وبالمؤمنين إذا قلت : أهلك بالله وسلامه من كل شر وكل داء وحاسد وخيّن . أما التعاليد التي تَعَلَّقَ على الإنسان من المين فقد نَبِيْ من تعليقها ، مثل التماسك التي يعلّقها الإنسان في صفة لدفع المين ، ففي الحديث « مَنْ عَلَّقَ نَيْمَةً فَلَا تَمُتْ لَهُ » . أما المعالجات التي يكتب فيها آيات من القرآن وسلام الله الحسنى فلا بأس بها .

(١٤٧) في الزاد « فَيَنْ » .

(١٤٨) الزَيْدَةُ والزَيْدَةُ : الماء والطين ، والزَيْدَةُ الكثير الشديد .

(١٤٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ الأخرى « أبهرط » وكلاهما صواب . وهو من أشهر أطباء اليونان التندماء وله في الطب كتاب الفصول ، وكتاب الأمراض الحادة ، وكتاب طبيعة الإنسان . وكتاب القروح وجراحات الرأس ، وغيرها . توفي سنة ٣٥٧ ق . م على الأرجح .

[انظر ترجمته في طبقات الأطباء]

وقد روي في حديث : « إِذَا طَلَعَ النُّجُومُ ارْتَفَعَتِ الْغَامَةُ عَنْ كُلِّ بَلَدٍ » . وُفُسر : بطلوع الثريا ؛ وُفُسر : بطلوع النبات زمن الربيع . ومنه : « النُّجُومُ وَالْكَشَجَرُ يَسْتَجِدَّانِ » (١٥٠) ؛ فَإِنْ كَمَالَ طُلُوعُهُ وَتَمَامُهُ يَكُونُ فِي فَصْلِ الرَّبِيعِ ، وَهُوَ الْفَصْلُ الَّذِي تَرْتَفِعُ فِيهِ الْآفَاتُ .

وأما الثريا : فالأمراض تكثر وقت طلوعها مع الفجر وسقوطها . قال التميمي في كتاب « مادة البقاء » : « أَشَدُّ أَوْقَاتِ السَّنَةِ فُسَادًا ، وَأَعْظَمُهَا بَلِيَّةً عَلَى الْأَنْسَامِ — وَقَتَانِ : (أَحَدُهُمَا) وَقْتُ سَقُوطِ الثَّرِيَا لِلْمَغِيبِ عِنْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ ؛ (وَالثَّانِي) وَقْتُ طُلُوعِهَا مِنَ الْمَشْرِقِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ عَلَى الْعَالَمِ ، بِمَنْزِلَةِ مَنْ مَنَازِلُ الْقَمَرِ (١٥١) ، وَهُوَ وَقْتُ تَصَرُّفِ فَصْلِ الرَّبِيعِ وَانْقِضَائِهِ . غَيْرَ أَنَّ الْفُسَادَ الْكَائِنَ عِنْدَ طُلُوعِهَا ، أَقْلُ ضَرَرًا مِنَ الْفُسَادِ الْكَائِنِ عِنْدَ سَقُوطِهَا » . وَقَالَ أَبُو عَمَرَ بْنُ قَتَيْبَةَ : « يَقَالُ : مَا طَلَعَتِ الثَّرِيَا وَلَا نَأَتْ إِلَّا بِعَاقَةِ فِي النَّاسِ وَالْإِبِلِ ، وَغُرُوبِهَا أَغْوَةٌ (١٥٢) مِنْ طُلُوعِهَا » .

وفي الحديث قولُ ثالث — ولعله أَوَّلُ الْأَقْوَالِ بِهِ —: أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّجْمِ الثَّرِيَا ؛ وَبِالْعَامَةِ : الْآفَةُ الَّتِي تَلْحَقُ الزَّرْعَ وَالتَّارَ ، فِي فَصْلِ الشِّتَاءِ وَصَدْرِ فَصْلِ الرَّبِيعِ . فَحَصَلَ الْأَمْنُ عَلَيْهَا ، عِنْدَ طُلُوعِ الثَّرِيَا فِي الْوَقْتِ الْمَذْكُورِ ، وَلِذَلِكَ نَبِيٌّ — ﷺ — عَنْ بَيْعِ الثَّمَرَةِ وَشِرَائِهَا قَبْلَ أَنْ يَبْدُوَ صَلَاحُهَا .

والمقصود الكلام على هَذِهِ — ﷺ — عِنْدَ وَقُوعِ الطَّاعُونِ .

فصل

وقد جمع النبي — ﷺ — لِلْأَمَةِ فِي نَهْيِهِ عَنِ الدُّخُولِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي هُوَ بِهَا ، وَنَهْيِهِ عَنِ الْخُرُوجِ مِنْهَا بَعْدَ وَقُوعِهِ ؛ كَمَا لَمْ يَحْزَرْ مِنْهُ ، فَإِنْ فِي الدُّخُولِ فِي الْأَرْضِ الَّتِي هُوَ بِهَا ، تَعْرِضًا لِلْبَلَاءِ ، وَموافاةً لَهُ فِي عَمَلِ سُلْطَانِهِ ، وَإِعَانَةً الْإِنْسَانَ (١٥٣) عَلَى نَفْسِهِ ، وَهَذَا

(١٥٠) سورة الرحمن — الآية ٦ . وَفِي الزَّادِ أُنْثِيَ الْوَاوُ فِي « وَالنَّجْمِ » كَمَا وَرِدَتْ فِي الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ .

(١٥١) مَنَازِلُ الْقَمَرِ : مِمَارَاتُهُ الَّتِي يَدُورُ فِيهَا حَوْلَ الْأَرْضِ ، يَدُورُ كُلُّ لَيْلَةٍ فِي أَسْفَلِهَا لَا يَتَخَلَّطُ وَلَا يَتَقَارِبُ مِنْهُ ، وَهِيَ ثَمَانِيَةٌ وَخَمْسُونَ ، لِكُلِّ مِنْهَا اسْمٌ مَعِينٌ ، مِنْهَا : الشَّرْطَانُ ، وَالْبَطْنُ ، وَالثَّرِيَا ، وَالْقَبْتَرَانُ . وَلِكُلِّ فَصْلٍ مِنْ فُصُولِ السَّنَةِ سَبْعَةُ مَنَازِلَ .

(١٥٢) أَفْهَرُهُ : أَيْ أَشَدُّ حُلْفَةً . مِنْ عَاتَةِ الزُّرُوعِ وَالْمَاخِيَةِ : إِذَا أَصَابَتْهُ حَالَةٌ .

(١٥٣) فِي الزَّادِ « لِلْإِنْسَانِ » .

مخالف للشرع والعقل . بل تجنبه (١٠٥) الدخول إلى أرضه من باب الحمية التي أرشد الله سبحانه إليها ؛ وهي حمية عن الأمكنة والأهوية المؤذية .

وأما نبيه عن الخروج من بلده ، ففيه معنيان :

أحدهما : حمل النفوس على الثقة بالله ، والتوكل عليه ، والصبر على أفضيته والرضا بها .

والثاني : ما قاله أئمة الطب : أنه يجب على كل محترز من الوباء أن يخرج من بدنه لطلوبات الفضلية ، ويقلل الغذاء ، ويميل إلى التدبير المنخفض من كل وجه ؛ إلا الرياضة بالحمام ، فإنها يجب (١٠٥) أن يحذرا . لأن البدن لا يخلو غالباً من فضل رديء كامن فيه ، فتثيره الرياضة والحمام ، ويخلطانه بالكيروس الجيد (١٠٦) ، وذلك يجلب علة عظيمة للوجع عند وقوع الطاعون السكون والدعة ، وتسكين هيجان الأخلاط . ولا يمكن لخروج من أرض الوباء والسفر منها ، إلا بحركة شديدة ، وهي مضرة جداً .

هذا كلام أفضل الأطباء والمتأخرين (١٠٧) . فظهر المعنى الطبي من الحديث النبوي ، بما فيه من علاج القلب والبدن ، وصلاحيهما .

فإن قيل : ففي قول النبي ﷺ : « لا تخرجوا فراراً منه » ؛ ما يطل أن يكون أراد هذا المعنى الذي ذكرتموه ؛ وأنه لا يمنع الخروج لعارض ، ولا يحبس مسافراً عن سفره .

قيل : لم يقل أحد — طبيب ولا غيره — إن الناس يتركون حركاينهم عند طواعين ، ويصبرون بمنزلة الجمادات ، وإنما ينبغي فيه التقليل (١٠٨) من الحركة بحسب إمكان . والفار منه لا موجب لحركته إلا مجرد الفرار منه ؛ ودعته وسكونه أنفع لقلبه بدنه ، وأقرب إلى توكله على الله تعالى واستسلامه لقضائه . وأما من لا يستغني عن

(١٠٤) في الزاد « تجنب » .

(١٠٥) في الزاد « فإنما مما يجب » .

(١٠٦) الكيروس : الغلاصة الغالية . وهي مادة كتيبة يخاض ، صالحة للاتصاف ، تستمدح الأعمال من المواد الغذاكية في أثناء مرورها بها « وهي لفظة يونانية معربة » .

(١٠٧) في الزاد « الأطباء المتأخرين » .

(١٠٨) في الزاد « التقليل » .

الحركة — كالصُّناع ، والأجراء ، والمسافرين ، والبرِّد ، وغيرهم — فلا يقال لهم : اتركوا حركاتكم جملة ؛ وإن أمروا أن يتركوا منها مالا حاجة لهم إليه ، كحركة المسافر فاراً منه . والله تعالى أعلم .

وفي المنع من الدخول إلى الأرض التي قد وقع بها ، عدةٌ يحكم : أحدها : تجنب الأسباب المؤذية ، والبعد منها .

الثاني : الأخذُ بالعافية التي هي مادةُ المعاش والمعاد .

الثالث : أن لا يستنشقوا الهواء الذي قد عَفِنَ وَفَسَدَ فيمرضون .

الرابع : أن لا يُجاوِروا المَرَضَى الذين قد مَرَضُوا بذلك ؛ فيحصل لهم مجاورتهم ، من جنس أمراضهم .

وفي سنن أبي داود مرفوعاً : « إن من القَرَفِ التلف » (١٥٩) . قال ابن قتيبة : القَرَفُ (١٦٠) : مداناة الوباء ، ومداناة المرضى .

الخامس : حمية النفوس عن الطَّيْرَةِ والعَلْوَى ؛ فإنها تتأثر بهما ، فإن الطَّيْرَةَ على مَنْ تطير (١٦١) بها .

وبالجملة ففي النهي عن الدخول في أرضه : الأمرُ بالخذل والحمية ، والنهي عن التعرض لأسباب التلف . وفي النهي عن الفرار منه : الأمر بالتوكل والتسليم والتفويض . فالأول تأديب وتعليم ، والثاني تفويض وتسليم .

(١٥٩) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الطيرة [ج ٤ ، ص ١٧] وورده في النهاية في غريب الحديث [ج ٤ ، ص ٤٦] .

(١٦٠) ووردت كلمة « العرق » في النسخ المطبوعة بدل كلمة « القرف » التي وردت في الزاد ، وفي سنن أبي داود ، وفي النهاية في غريب الحديث . والحديث ورد في المصدرين الأخيرين كاملاً ، ولفظه « أنه سئل - صلى الله عليه وسلم - عن أرضٍ قبيحة ، فقال : خلها ، فُلِّقَ بَيْنَ القَرَفِ والتلف » . والقرفُ بفتحين - ملابسةُ الداء ، ومداناة المَرَضَى . والتلف : الهلاك . وليس هنا من باب المنقذ ، وإنما هو من باب الطب ، فإن استصلاح الهواء من أمور الأشياء على صحة الأهلان ، وفساد الهواء من تسرع الأشياء إلى الأسقام .

[انظر سنن أبي داود ج ٤ ، ص ١٧ - وانظر غريب الحديث ج ٤ ، ص ٤٦]

(١٦١) تطيّر : تشام . والطَّيْرَةُ : التشاوم .

وفي الصحيح (١٦٦) : « أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام ، حتى إذا كان يَسْرَعُ (١٦٧) .
 أقامه أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه ، فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام ، فاختلفوا ،
 فقال لابن عباس : ادع لي المهاجرين الأولين . قال : فدعوتهم ، فاستشارهم :
 وأخبرهم أن الوباء قد وقع بالشام ، فاختلفوا ، فقال له بعضهم : خرجت لأمر ، فلا
 نرى أن ترجع عنه . وقال آخرون : معك بقية الناس وأصحاب رسول الله ﷺ ؛ فلا
 نرى أن تقدمهم على هذا الوباء . فقال عمر : ارتفعوا عني . ثم قال : ادع لي الأنصار .
 فدعوتهم له ، فاستشارهم ، فسلخوا سبيل المهاجرين ، واختلفوا كاختلافهم . فقال :
 ارتفعوا عني ، ثم قال : ادع لي من هاهنا من مشيخة قريش ، من مهاجرة الفتح .
 فدعوتهم له ، فلم يختلف عليه منهم رجلان ؛ قالوا : نرى أن ترجع بالناس ، ولا
 تُقدمهم على هذا الوباء . فأذن عمر في الناس : إلي مُصْبِحٍ على ظهر . فأصبحوا عليه .
 فقال أبو عبيدة بن الجراح : يا أمير المؤمنين ؛ أفراراً من قَدَرِ الله تعالى ١٩ . قال : لو
 غيرك قالها يا أبا عبيدة ؛ نعم : نُفِرْ من قَدَرِ الله تعالى إلى قَدَرِ الله تعالى ؛ أرايت لو كان
 لك إبل فهبطت وإدباً له عُلوَتان (١٦٨) ؛ إحداهما حصبة ، والأخرى جذبة ؛ ألسنت إن
 رعيها الحصبة رعيها بقدر الله تعالى ، وإن رعيها الجذبة رعيها بقدر الله [تعالى] (١٦٩) ٢٠ .
 قال : فجاء عبد الرحمن بن عوف — وكان متغيباً في بعض حاجاته — فقال : إن عندي
 في هذا علماً ؛ سمعت (١٦٦) رسول الله ﷺ ، يقول : « إذا كان بأرض وأنتم بها فلا
 تُخرجوا فراراً منه ، وإذا سمعتم به بأرض فلا تُقدموا عليه » (١٧٠) .

(١٦٢) يعنى : صحيح مسلم .

(١٦٣) سُرْع : قرية بوادي تبوك من طريق الشام ، بينها وبين المدينة ثلاث عشرة مرحلة .

[المرحلة : المسافة التي يقطعها المسافر في نحو يوم على الرحلة] .

(١٦٤) عُلوَتان : هاتين ، بضم العين في لغة قريش ، وبكسرهما في لغة قيس .

(١٦٥) ما بين المقوفتين من الزاد .

(١٦٦) في الزاد « سمعت من » .

(١٦٧) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب ما يذكر في الطاعون [ج ١٠ ص ١٧٩ من فتح الباري] وفي كتاب
 الحبل ، باب ما يكره من الاحتياطات في الفرار من الطاعون [ج ١٢ ص ٢٤٤] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب
 الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها [ج ١٤ ص ٢٠٨ - ٢١٢] .

فَصْلٌ فِيهِ دَاءُ الْاسْتِسْقَاءِ وَعِلَاجُهُ

في الصحيحين — من حديث أنس بن مالك — قال : « قَدِمَ رَهْطٌ مِنْ عُرَيْتَةَ وَعُكْلٍ ، عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَاجْتَوَوْا الْمَدِينَةَ ، فَشَكُوا ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ : لَوْ خَرَجْتُمْ إِلَى إِبِلٍ الصَّدَقَةِ ، فَشَرِبْتُمْ مِنْ أَبْوَالِهَا وَأَلْبَانِهَا . فَفَعَلُوا . فَلَمَّا صَحُّوا : عَمَدُوا إِلَى الرِّعَاءِ ، فَقَتَلُوهُمْ وَاسْتَأَقَوْا الْإِبِلَ ، وَحَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ . فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ — فِي آثَارِهِمْ ، فَأَخَذُوا فَقَطَعُوا أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ ، وَسَمَّلَ أَعْيُنَهُمْ ، وَأَلْقَاهُمْ فِي الشَّمْسِ حَتَّى مَاتُوا (١٦٨) .

والدليل على أن هذا المرض كان الاستسقاء ، ما رواه مسلم في صحيحه في هذا الحديث — أنهم قالوا : « إنا اجتوينا المدينة ، فغظمت بطوننا ، وارتبشت أعضاؤنا » وذكر تمام الحديث (١٦٩) .

والجوى : داء من أدواء الجوف . والاستسقاء : مَرَضٌ مَادِيٌّ ، سببه مادة غريبة باردة ، تدخل الأعضاء فتربو لها إما الأعضاء الظاهرة كلها ، وإما المواضع الخالية من النواحي التي فيها تدبير الغذاء والأخلاط . وأقسامه ثلاثة : لحمي وهو أصعبها ، وزقي ، وطلي .

ولما كانت الأدوية المحتاج إليها في علاجه ، هي الأدوية الجالبة التي فيها إطلاق معتدل ، وإدراؤٌ بحسب الحاجة — وهذه الأمور موجودة في أبوال الإبل وألبانها — أمرهم النبي ﷺ بشرها . فإن في لبن اللقاح جلاءً وتليناً ، وإدراؤاً وتلطيفاً وتفتيحاً

(١٦٨) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الدواء بألبان الإبل وفي باب الدواء بأبوال الإبل ، [ج ١٠ ص ١٤١ ، ١٤٢ من فتح الباري] وأخرجه أيضاً في كتاب الديات . وأخرجه مسلم في كتاب القمامة ، باب حكم المعارين والمرددين [ج ١١ ص ١٥٣ - ١٥٥] وأخرجه الترمذي أيضاً في كتاب الطب ، باب ما جاء في شرب أبوال الإبل . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب أبوال الإبل [ج ٢ ص ١١٥٨] والحدث صحيح مشهور ، برغم اختلاف طرقه وألفاظه . الرُّطْبُ : الجماعة من الرجال من سبه إلى عثرة . عُرَيْتَةٌ وَعُكْلٌ : قبيلتان .

(١٦٩) الاستسقاء : مرض يتميز بانتفاخ البطن نتيجة لتجمع سائل فضلي في التجويف البريتوني . واجتووا المدينة : أي استخرجوها . وقيل : لم تولفتم ، وكرهوها لسم أصابهم . وتفيد من الحديث : التطبيق بألبان الإبل وأبوالها ، فأما الألبان في غفله ، ولا يمتنع أن تكون دواء في بعض الأحوال لبعض الأمراض . أما أبوال الإبل فهي كانت تستعمل كدواء لما بها من الحرارة ، وفيها منفعة لأموال البطن ، وخاصة الاستسقاء .

للسدد ؛ إذا (١٧٠) كان أكثر رغبيا الشَّيخ والقَيْصُومَ والْبَابُونَجَ والأَفْحُونَ والإذْخِرَ (١٧١) ، وغير ذلك من الأدوية النافعة للاستسقاء .

وهذا المرض لا يكون إلا مع آفة في الكبد خاصة ، أو مع مشاركة . وأكثرها عن السدد فيها . ولبن اللِّقَاح العربية نافعٌ من السدد ، لما فيه من التفتيح والمنافع المذكورة . قال الرازي : « لبن اللِّقَاح يشفي أوجاع الكبد ، وفساد المزاج » . وقال اليهودي (١٧٢) : « لبن اللِّقَاح أرَقُّ الألبان ، وأكثرها مائية وجدة ، وأقلها غذاء ، فلذلك صار أقواها على تلطيف الفضول ، وإطلاق البطن ، وفتح السدد . ويدل على ذلك ملوحته اليسيرة التي فيه لإفراط حرارة حيوانية بالطبع ، ولذلك صار أخص الألبان بتطرية الكبد ، وفتحها ، بددها ، وتحليل صلابة الطعام (١٧٣) إذا كان حديثاً ؛ والنفع من الاستسقاء خاصة إذا استعمل لحرارته التي يخرج بها من الضَّرْع ، مع بول الفصيل وهو حار ، كما يخرج من الحيوان . فإن ذلك مما يزيد في ملوحته ، وتقطيعه الفضول ، وإطلاقه البطن . فإن تعذر انحداؤه وإطلاقه البطن وجب أن يطلق بدواء مسهل . قال صاحب القانون (١٧٤) : « ولا يلتفت إلى ما يقال : من أن طبيعة اللبن مضادة لعلاج الاستسقاء . قال : واعلم أن لبن الثَّوْق دواءٌ نافع ، لما فيه من الجلاء برفق ، وما فيه من خاصية ، وأن هذا اللبن شديد المنفعة ، فلو أن إنساناً أقام عليه بدل الماء والطعام شُفِي به . وقد جُرَّبَ ذلك في قوم دُفِعُوا إلى بلاد العرب ، فقادتهم الضرورة إلى ذلك ، فعوفوا . وأنفع الأبول بول الجمل الأعراي ، وهو النجيب » انتهى .

وفي القصة دليلٌ على التدلوي والتطبيب ، وعلى طهارة بول مأكول اللحم ، فإن

(١٧٠) في الزاد « إل » .

(١٧١) الشيخ : نبات سُهْلِيٍّ من الفصيلة المركبة ، رائحته طيبة قوية ، وهو كثير الأنواع ، وترماه الماشية ..
التَيْصُومُ : نبات من الفصيلة المركبة ، وهو قريب من نوع الشيخ ، ويكثر في البادية .
البَابُونَج : من النباتات العشبية ، وهو من فصيلة المركبات ، ويستعمل في الصباغة والتداوي .
الأَفْحُونَ : نبات زهره أصفر أو أبيض ، وورقه يشبه أسنان المنشار . ومنه البابونج .
الإذْخِر : حشيش طيب الرائحة ، يُطْلَع ويُدخَل في الطَّيْب .

(١٧٢) في الزاد « الإسرائيلي » .

(١٧٣) في الزاد « الطحال » .

(١٧٤) يعني : ابن سينا . وكتابه : التتائون في الطب .

التداوي بالمُحرمات غير جائز (١٧٥) ؛ ولم يؤمروا — مع قرب عهدهم بالإسلام — بفصل أفواههم ، وما أصابته ثيابهم من أبوالها ، للصلاة . وتأخير البيان لا يجوز عن وقت الحاجة ، وعلى مقابلة الجاني بمثل ما فعل ، فإن هؤلاء قتلوا الراعي ، وسَمَلُوا عينيه ، ثبت ذلك في صحيح مسلم ، وعلى قتل الجماعة وأخذ أطرافهم بالواحد ، وعلى أنه إذا اجتمع في حق الجاني حد وقصاص استوفيا معاً . فإن النبي ﷺ — قطع أيديهم وأرجلهم حداً لله على جرائمهم (١٧٦) ؛ وَقَتَلَهُمْ ، لِقَتْلِهِمُ الرَّاعِيَ ، وعلى أن المُحارب إذا أخذ المال وقتل ، قطعت يده ورجله في مقام واحد ، وقتل . وعلى أن الجانيات إذا تعددت تفلطت عقوباتها ؛ فإن هؤلاء ارتكبوا بعد إسلامهم ، وقتلوا النفس ، ومَثَلُوا بالمقتول ، وأخذوا المال ، وجاهروا بالمحاربة . وعلى أن حكم ردة المهارين حكم مباشرهم ؛ فإنه من المعلوم أن كل واحد منهم لم يباشر القتل بنفسه ، ولا سأل النبي ﷺ عن ذلك . وعلى أن قتل الغيلة يوجب قتل القتال حداً ، فلا يسقطه العفو ، ولا تعتبر فيه المكافأة . وهذا مذهب أهل المدينة ، وأحد الوجهين في مذهب أحمد اختاره شيخنا (١٧٧) ، وأفتى به .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ فِي عِلَاجِ الْجُرْحِ

في الصحيحين عن أبي حازم : « أنه سمع سَهْلَ بن سعد يسأل عما دُويَ به جُرْحُ رسول الله ﷺ ، يوم أُحُد . فقال : جرح وجهه ، وكُسِرَتْ رِجْلَيْتُهُ وهشمت البيضة على رأسه . وكانت فاطمة بنت رسول الله ﷺ تغسل الدم ؛ وكان عليُّ بن أبي طالب

(١٧٥) هنا فيه خلاف بين الفقهاء ، فأجاز بعضهم التداوي بالمحرم في حالة الاضطرار التصوي ، إن لم يكن هناك بديل غيره . [انظر صحيح الترمذي كتاب الطب ، باب التداوي بالخير] .

(١٧٦) في الزاد « على جرايمهم » أي : على قتالهم وقصاصهم . وفي التنزيل العزيز : « إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا » [سورة المائدة - الآية ٣٣] .

(١٧٧) يعني به : ابن تيمية ، أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ، الحراني دمشقي الحنبلي ، أبو المباس تقي الدين ابن تيمية . وُلِدَ في حران سنة ٦٦١ هـ ، ونُحِبَ به أبوه إلى دمشق فتنقح واشتهر . أثنى المكتبة العربية والإسلامية بتصانيفه الكثيرة ، وكان كثير البحث في فنون الحكمة ، داعية إلى إصلاح في الدين ، آية في التفسير والأصول ، فصيح اللسان ، ناظر العلماء ، ولستدل وترجع في العلم والتفسير ، وأفتى وتصدى للدرس وهو دون العشرين . توفي معتقاً بقلمة دمشق سنة ٧٢٨ هـ وخرجت دمشق كلها في جنازته . [انظر الأعلام للزركلي ج ١ ص ١٤٠]

يسكب عليها بالميمون ، فلما رأت فاطمة الدم لا يزيد إلا كثرة ، أخذت قطعة حصير فأحرقتها ، حتى إذا صارت زماًداً الصبغة بالبرج ، فاستمسك الدم (١٧٨) برماو الحصى المعمول من البردي (١٧٩) . وله فعل قوي في حبس الدم ، لأن فيه تخفيفاً قوياً ، وقلة لذع ، فإن الأدوية القوية التجفيف ، إذا كان فيها لذع هيجت الدم وجلبته . وهذا الرماد إذا نفع (١٨٠) وحده أو مع الخل في أنف الراعي قطع رعاؤه (١٨١) .

وقال صاحب القانون : « البردي ينفع من النزف ويمنعه ، ويؤثر على الجراحات الطرية فيدملها » (١٨٢) . والقرطاس المصري كان قديماً يعمل منه . ومزاجه بارد يابس ورماده نافع من آكلة الفم . ويحبس ثقت الدم ، ويمنع القروح الخبيثة أن تسعى .

فصل في هديوفي العلاج بشرب العسل والحجامة والكي

في صحيح البخاري عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ قال :

(١٧٨) أخرجه البخاري في كتاب الجهاد ، باب لبس البيضة [ج ٦ ص ٩٦ ، ٩٧] وأخرجه مسلم في الجهاد أيضاً ، باب فزوة أحد [ج ١٢ ص ١٤٨] وأخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الطب ، باب دواء الجراحة [ج ٢ ص ١١٤٧] .

الرياحية : السن بين الشية والثاب ، وهي أربع ، رياحتان في الفك الأعلى ، ورياحتان في الفك الأسفل . والبيضة : الفؤدة .

والبيج : القريس ، وهو ما يتوكل به في الحرب .

(١٧٩) البردي : نبات مائي من الفصيلة السعدية ، يشبه القصب ، ترتفع ساقه نحو متر أو أكثر ، وهو ينمو بكثرة في منطقة المستنقعات بأعلى النيل . وصنع منه المصريون القدماء قنق البردي المعروف ، واستخدموه في أغلب متطلبات حياتهم . فقد استخدموا الجزء الرخو في أسفل ساقه كعلامة ، ومنوا من سيقانه أثاثهم . من صناديق ، ومناديل ، وسلال ، ومراكب للصيد .

[انظر البردي للدكتور حسن رجب سلسلة اقرأ]

(١٨٠) في الزاد « نفع » . ونفع أو أطهر . ويقال أيضاً : تلعت الريح ، أي : هبت .

(١٨١) الرطاف : خروج الدم من الأنف .

(١٨٢) فيدملها : أي يجعلها تتدمل ويبرأ .

« الشفاء في ثلاث : شربة عسل ، وشربة منجّم ، وكبة نار . وأنا أنهي أمتي عن الكبي » (١٨٣) .

قال أبو عبد الله المازري : « الأمراض المتلائية إما أن تكون دموية ، أو صفراوية ، أو بلغمية ، أو سوداوية ، فإن كانت دموية فشفاؤها بإخراج الدم ، وإن كانت من الأقسام الثلاثة الباقية فشفاؤها بالإسهال الذي يليق بكل خلط منها . وكأنه — ﷺ — ثبة بالمسل على المسهلات ، وبالحجامة على الفصد . وقد قال بعض الناس : إن الفصد يدخل في قوله : « شربة منجّم » . فإذا أعيا الدواء فآخر الطب الكبي . فذكره — ﷺ — من (١٨٤) الأدوية ، لأنه يستعمل عند غلبة الطباع لقوى الأدوية ، وحيث لا ينفع الدواء المشروب . وقوله : « أنا (١٨٥) أنهي أمتي عن الكبي » ، وفي الحديث الآخر : « وما أحب أن أكتوي » (١٨٦) . إشارة إلى أن يؤخر العلاج به حتى تدفع الضرورة إليه ، ولا يجعل التدوي به ، لما فيه من استعجال الألم الشديد في دفع ألم قد يكون أضعف من ألم الكبي » . انتهى كلامه .

(١٨٣) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الشفاء في ثلاث [ج ١٠ ص ١٦٦ ، ١٢٧ من فتح الباري] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الكبي [ج ٢ ص ١١٥٥] .
الحجامة : امتصاص الدم بالمصم .
الشفاء في ثلاث : أي متفرقة لا مجتمعة .

شرطة مصم : شرط الحاجم إذا ضرب على موضع الحجامة ضرباً شق به الجلد . وأنهى أشق من الكبي : لأنه أشد الثلاث ، فلا ينبغي استعماله إلا لضرورة . وأنهى للتزنيه . ولم يرد التني ، ﷺ ، حصر الشفاء في هذه الثلاثة ، فإن الشفاء قد يكون في غيرها ، وإنما نيه على أصول العلاج . وهنا خص المصم بالذكر - دون الفصد - لكثرة استعمال العرب ولتفهم له ، بخلاف الفصد ، فإنه - وإن كان في معنى المصم - لكنه لم يكن معمولاً لها غالباً . والمصم في البلاد الحارة أنجح من الفصد ، والفصد في البلاد التي ليست بحارة أنجح من المصم . [انظر فتح الباري] والآن بعد أن تقدم الطب ، وتطورت أدواته تطورت أساليب العلاج بالحجامة ، ولكن لم يعد لها الأهمية التي كانت لها في الماضي إلا في القليل من الحالات المرضية الخاصة . والعلاج بالكبي يستخدم الآن - بعد أن تطورت أساليبه - في علاج الأمراض الجلدية ، وجراحات التجميل ، وفي علاج قرحة الرحم وقرحة القرنية وغيرها .

(١٨٤) في الزاد « في » .

(١٨٥) في الزاد « وأنا » .

(١٨٦) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب من اكتوى أو كوى غيره [ج ١٠ ص ١٥٤ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب لكل داء دواءه ، ويستحب التلوي [ج ١٤ ص ١٧٢] .

وقال بعض الأطباء : الأمراض المزاجية إما أن تكون بمادة ، أو بغير مادة ؛ والمادية منها إما حارة ، أو باردة ، أو رطبة ، أو يابسة ، أو ما تركب منها . وهذه الكيفيات الأربع منها كيفيتان فاعلتان ، وهما : الحرارة والبرودة . وكيفيتان منبعلتان ، وهما : الرطوبة واليبوسة . ويلزم من غلبة إحدى الكيفيتين الفاعلتين ، استصحاب كيفية منفعة معها . وكذلك كان لكل واحد من الأخلاط الموجودة في البدن وسائر المركبات ، كيفيتان : فاعلة ومنفعة .

فحصل من ذلك : أن أصل الأمراض المزاجية ، هي التابعة لأقوى كيفيات الأخلاط ، التي هي : الحرارة والبرودة . فجاء كلام النبوة في أصل معالجة الأمراض — التي هي الحارة والباردة — على طريق التمثيل ، فإن كان المرض حاراً عاجلناه بإخراج الدم — بالقصد كان أو بالحجامة — لأن في ذلك استفراغاً للمادة ، وتبريداً للزجاج . وإن كان بارداً عاجلناه بالتسخين ؛ وذلك موجود في العسل . فإن كان يحتاج مع ذلك إلى استفراغ المادة الباردة ، فالعسل أيضاً يفعل في ذلك ، لما فيه من الإنضاج والتقطيع ، والتلطيف ، والجلاء ، والتلين . فيحصل بذلك استفراغ تلك المادة برفق ، وأمن من نكابة المسهلات القوية .

وأما الكي : فلأن كل واحد من الأمراض المادية ، إما أن يكون حاداً ، فيكون سريع الإفضاء لأحد الطرفين ، فلا يحتاج إليه فيه . وإما أن يكون مزمناً ، وأفضل علاجه بعد الاستفراغ الكي في الأعضاء التي يجوز فيها الكي ، لأنه لا يكون مزمناً إلا عن مادة باردة غليظة قد رسخت في العضو ، وأفسدت مزاجه ، وأحالت جميع ما يصل (١٨٧) إليه إلى مشابة جوهرها ، فيشتعل (١٨٨) في ذلك العضو ، فيستخرج بالكي تلك المادة ، من ذلك المكان الذي هو (١٨٩) فيه ، بإفناء الجزء الناري الموجود بالكي لتلك المادة .

(١٨٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يصل » .

(١٨٨) أي : فيؤثر .

(١٨٩) هكذا في الزاد . وهو المناسب والصحيح . وفي النسخ المطبوعة « هي » .

فتعلمنا بهذا الحديث الشريف أنَّه أخذ معالجة الأمراض المادية جميعها ، كما استبتنا معالجة الأمراض الساذجة من قوله ﷺ : « إِنَّ شِدَّةَ الْحُمَّى مِنْ قِيَحِ جَهَنَّمَ ، فَأَبْرِدُوهَا بِالْمَاءِ » .

نظرة

وأما الحِجَامَةُ ، ففي سنن ابن ماجه — من حديث جُبَارَةَ بْنِ الْمُثَنَّلِ ، وهو ضعيف ، عن كَثِيرِ بْنِ سَلَمٍ — قال : سمعتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ ، يقول : قال رسول الله ﷺ : « مَا مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرِي فِي بَيْلٍ ، إِلَّا قَالُوا : يَا مُحَمَّدُ ، مَرَّ أَمَتُكَ بِالْحِجَامَةِ » (١٩٠) . وروى الترمذي في جامعه — من حديث ابن عباس — هذا الحديث ، وقال فيه : « عَلَيْكَ بِالْحِجَامَةِ يَا مُحَمَّدُ » (١٩١) .

وفي الصحيحين — من حديث طائوس ، عن ابن عباس : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ احْتَجَمَ ، وَأَعْطَى الْحِجَامَ أَجْرَهُ » (١٩٢) .

وفي الصحيحين أيضاً — عن حميد الطويل ، عن أنس : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، « حَجَمَهُ أَبُو طَيْبَةٍ ، فَأَمَرَ لَهُ بِصَاعَيْنِ مِنْ طَعَامٍ ، وَكَلَّمَ مَوَالِيَهُ ، فَخَفَّفُوا » (١٩٣) عَنْهُ مِنْ ضَرِيئِهِ ، وَقَالَ : خَيْرٌ مَا تَدْلُوهُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ » (١٩٤) .

(١٩٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب باب الحِجَامَةِ [ج ٢ ص ١١٥١] ورواه الترمذي في كتاب الطب أيضاً ، باب ما جاء في الحِجَامَةِ ، من ابن مسعود [ج ٨ ص ٢٠٩] وقد ضعه ابن ماجه لوجود جارة وكثير في إسناده . وقال عنه الترمذي : حسن غريب ، وفي الضعفاء الكبير [ج ٤ ص ٥] أن كثير بن سلم الضبي ضعيف .

(١٩١) أخرجه الترمذي في كتاب الطب ، باب ما جاء في الحِجَامَةِ [ج ٨ ص ٢١٠] وفيه بهاد بن منصور ، وهو ضعيف متكلس ، وجريرة ابن حبان [انظر كتاب الضعفاء الكبير ج ٢ ص ١٢٤] .

(١٩٢) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الشَّوْطِ ، وفي آخره « وَاسْتَنْطَ » أي : استعمل الشَّوْطِ [ج ١٠ ص ١٤٧] من فتح الباري [وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب لكل داء دواءه [ج ١٤ ص ١٩٤] .

(١٩٣) هكذا في الزاد ، وفي البخاري . وفي النسخ المطبوعة « فخففوا » وهي بهناه .

(١٩٤) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الحِجَامَةِ من الداء [ج ١٠ ص ١٥٠] من فتح الباري [وأخرجه مسلم في كتاب المساقاة ، باب جل أجرة الحِجَامَةِ [ج ١٠ ص ٢٤٢] .

وفي جامع الترمذي : عن عباد بن منصور ، قال : سمعتُ عكرمة يقول : « كَانَ لابن عباس غِلْمَةٌ ثَلَاثَةٌ حَجَّامُونَ ، فَكَانَ اثْنَانِ يُغْلَانِ عَلَيْهِ وَعَلَى أَهْلِهِ ، وَوَاحِدٌ لِحَجِيمِهِ وَحَجِيمِ أَهْلِهِ ، فَقَالَ (١٩٥) : وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ : « نِعْمَ الْقَبْدُ الْحَجَّامُ : يَذْهَبُ بِالذَّمِّ ، وَيُخْفِ الصَّلْبَ ، وَيَجْلُو عَنِ الْبَصَرِ » (١٩٦) وَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ — حَيْثُ عُرِجَ بِهِ — مَا مَرَّ عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَاكَةِ ، إِلَّا قَالُوا : عَلَيْكَ بِالْحِجَامَةِ . وَقَالَ : « إِنَّ خَيْرَ مَا تَحْتَجِمُونَ » (١٩٧) فِيهِ يَوْمٌ سَبْعَ عَشْرَةَ ، وَيَوْمٌ نِسْعَ عَشْرَةَ ، وَيَوْمٌ إِحْدَى وَعَشْرِينَ . وَقَالَ : إِنَّ خَيْرَ مَا تَذَاوَيْتُمْ بِهِ السَّعُوطُ ، وَاللَّدُودُ ، وَالْحِجَامَةُ ، وَالْمَشْيُ » (١٩٨) . وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَكُدَّ ، فَقَالَ : مَنْ لَكُدِّي ؟ فَكُلْتُهُمْ أَمْسَكُوا . فَقَالَ : لَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي الْبَيْتِ إِلَّا لَكُدَّ ، إِلَّا الْعَبَّاسُ . قَالَ : هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ . وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (٢٠٠) .

تَضَلُّ

وأما منافع الحِجَامَةِ فإنها تُنْقِي سَطْحَ الْبَدَنِ أَكْثَرَ مِنَ الْفَصْدِ ، وَالْفَصْدُ لَأَعْمَاقِ الْبَدَنِ أَفْضَلُ . وَالْحِجَامَةُ تَسْتَخْرِجُ الدَّمَ مِنْ نَوَاحِي الْجِلْدِ .
قُلْتُ : وَالتَّحْقِيقُ فِي أَمْرِهَا وَأَمْرِ الْفَصْدِ أَنَّهُمَا يَخْتَلِفَانِ بِاخْتِلَافِ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ ، وَالْأَسْنَانِ وَالْأَمْرِجَةِ . وَالْبِلَادُ (٢٠١) ، الْحَارَةُ ، وَالْأَزْمَةُ الْحَارَةُ ، وَالْأَمْرِجَةُ الْحَارَةُ — الَّتِي

(١٩٥) فِي الزَّادِ « قَالَ » .

(١٩٦) هَكَذَا فِي الزَّادِ ، وَبَنَى ابْنُ مَاجَةَ . وَفِي بَعْضِ النُّسخِ « يُذْهِبُ الدَّمَ وَيُخَفِّفُ الصَّلْبَ » . [انْظُرْ سَنَنَ ابْنِ مَاجَةَ كِتَابَ الطَّبِّ — بَابَ الْحِجَامَةِ ج ٢ ص ١١٥٩] .

(١٩٧) هَكَذَا فِي الزَّادِ ، وَبَنَى التِّرْمِذِيُّ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « يَحْتَجِمُونَ » .

(١٩٨) الشُّوْقُ : الدَّوَاءُ يُدْخَلُ فِي الْأَنْفِ (التَّنْفِيسُ) .

وَاللَّدُودُ : مَا يُضَبُّ مِنَ الْأَدْوِيَةِ وَيُصَوَّبُ فِي أَحَدِ شَقِي الدَّمِ . وَيُقَالُ : لَكُدَّ التَّرِيضُ لَكُدَّ : إِذَا أَخَذَ بِلِسَانِهِ فَمَضَّ إِلَى أَحَدِ شَقِي الدَّمِ ، وَضَبَّ الدَّوَاءَ فِي الشَّقِّ الْأُخْرَى .

(١٩٩) الْمَشْيُ : الدَّوَاءُ الْمَسْتَقِلُّ .

(٢٠٠) وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الطَّبِّ ، بَابَ مَا جَاءَ فِي الْحِجَامَةِ [ج ٨ ص ٣١٠ ، ٣١١] وَالْحَدِيثُ ضَعِيفٌ ، لِأَنَّهُ فِيهِ خِيَالُ ابْنِ مَنْصُورٍ ، وَقَدْ سَبَقَ الْحَدِيثُ حَتَّى .

(٢٠١) فِي الزَّادِ « فَاِلْبِلَادِ » .

دُمُ أصحابها في غاية التّضج — الحجامة فيها أنفع من القصد بكثير ، فإن الدم ينضج ويبرقُ (٢٠٢) ويخرج إلى سطح الجسد الداخل ، فتخرجُ الحجامةُ ما لا يُخرجُهُ القصدُ ، ولذلك كانت أنفع للصبيان من القصد ، ولَمَنْ لا يَقْوَى على القصد .

وقد نص الأطباء على أن البلاد الحارة ، الحجامة فيها أنفع وأفضل من القصد ؛ وتستحبُّ في وسط الشهر ، وبعد وسطه ، وبالجملة ، في الربع الثالث من أرباع الشهر ، لأن الدم في أول الشهر لم يكن بعد قد هاج وتبيّع (٢٠٣) ؛ وفي آخره يكون قد سكن . وأما في وسطه وبُعْده (٢٠٤) فيكون في نهاية التّزيد .

قال صاحب القانون : « وَيُؤْمَرُ باستعمال الحجامة لا في أول الشهر ، لأن الأخلاط لا تكون قد تحركت وهاجت ؛ ولا في آخره ، لأنها تكون قد نقصت ، بل في وسط الشهر ، حين تكون الأخلاط هالجةً بالغةً في تزايدها ، لتزايد النور في جُرم القمر . وقد روي عن النبي ﷺ — أنه قال : « خَيْرُ ما تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ ، وَالْقَصْدُ » . وفي حديث : « خَيْرُ الدَّوَاءِ الْحِجَامَةُ وَالْفِصَادُ (٢٠٥) » .

وقوله ﷺ : « خَيْرُ ما تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ » ، إشارة إلى أهل الحجاز والبلاد الحارة ، لأن دِمَائَهُمْ رقيقة ، وهي أَمِيلٌ إلى ظاهر أبدانهم ، لجذب الحرارة الخارجة لها إلى سطح الجسد ، واجتماعها في نواحي الجلد ؛ ولأن مسامَ أبدانهم واسعة ، وقواهم مُتخلخلَةٌ . ففي القصد لهم خطرٌ . والحجامة تفرّق اتصالي إراديّ يتبعه استفراغ كُلِّ من العروق ، وخاصة العروق التي لا تُقصد كثيرًا ، ولِقصد كُلِّ واحد منها نفعٌ خاصٌ . فقصد التّبايليق (٢٠٦) ينفع من حرارة الكبد والطحال والأورام الكائنة فيهما من الدم ؛ وينفع من أورام الرّئة ، وينفع [مِنْ] الشّوصبة (٢٠٧) وذات الجنّب ، وجميع

(٢٠٢) هكذا في الزّاد . وفي النسخ المطبوعة « ويريق » .

(٢٠٣) يقال : تَبَيَّعَ - أَدْتَبَعَ الدَّمُ بِلَانٍ : ثَارَ بِهِ حَتَّى ظَهَرَ .

(٢٠٤) تصغير « بعد » .

(٢٠٥) في الزّاد « والقصد » .

(٢٠٦) التّبايليق : ورید فی الإبط ، يمتد من التّخذ إلى إنيّة التّفلة تحت الرّاسين .

(٢٠٧) ما بين المعوقتين زيادة عن الزّاد . والشّوصبة : وجع البطن من ريح . وتطلق أَيْضاً على اختلاج الرّقبة واضطرابه .

الأمراض الدموية العارضة من أسفل الركبة إلى الورك . وفصد الأكل ينفع من الامتلاء العارض في جميع البدن إذا كان دموياً ، وكذلك إذا كان الدم قد فسد في جميع البدن . وفصد القيقي (٢٠٨) ينفع من العلل العارضة في الرأس والرقبة ، من كثرة الدم أو فساده . وفصد الودجيني (٢٠٩) ينفع من وجع الطحال والربو والبهر (٢١٠) ، ووجع الجبين .

والحجامة على الكاهل تنفع من وجع المنكب والخلق . والحجامة على الأخدعين تنفع من أمراض الرأس وأجزائه : كالوجه ، والأسنان ، والأذنين ، والعينين ، والأنف ، والخلق ؛ إذا كان حدوث ذلك عن كثرة الدم ، أو فساده ، أو عنهما جميعاً . قال أنس رضي الله تعالى عنه : « كان رسول الله ﷺ يحتجم في الأخدعين والكاهل » (٢١١) . وفي الصحيحين عنه : « كان رسول الله ﷺ يحتجم ثلاثاً : واحدة على كاهله ، وأنتن على الأخدعين » (٢١٢) .

وفي الصحيح عنه : « أنه احتجم — وهو محرّم — في رأسه ، لإصداق كان به » (٢١٣) .

(٢٠٨) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « القتل » .

والقيقي : ورديد في الجانِب التَّوَشُّع من الضد .

(٢٠٩) التَّوَج : جُرُق في المنق - والإنسان له وجهان ، أي : جُرْقان ظليطان يكتنفان نُفْرَةَ النحر يميناً ويساراً .

(٢١٠) البهر : تتابع النَّفَس من الإحياء والإجهاد .

(٢١١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب موضع الحجامة [ج ٢ ص ١١٥٢] وأخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الحجامة [ج ٨ ص ٧٠٩] وأخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب موضع الحجامة ، وفيه « أن النبي (ص) احتجم ثلاثاً في الأُخْدَعَيْن والكاهل » [ج ٤ ص ٤] .

(٢١٢) هذا الحديث لم يرد في الصحيحين (البخاري ومسلم) كما ذكر المؤلف - رحمه الله - بل ورد في سنن أبي داود في كتاب الطب ، باب موضع الحجامة [ج ٤ ص ٤] كما أخرجه أحمد في مسنده والترمذي في سننه .

(٢١٣) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الحجامة من الشقيقة والصناع . وفي الحديث عن ابن عباس « أن رسول الله (ص) احتجم - وهو شُرِيم - في رأسه من شقيقة كانت به » .

والشقيقة : وجع في أحد جانبي الرأس ، أو في مقعده . وذكر أهل الطب أنه من الأمراض المزمنة ، وبهية أظفر مرتفعة ، أو أخلاط حارّة أو باردة ، ترتفع إلى الدماغ ، فإن لم تجد منفذاً أحدثت الصلح ، فإن مالت إلى أحد شقي الرأس أحدثت الشقيقة [انظر فتح الباري ج ١٠ ص ١٥٣] .

وفي سنن ابن ماجه ، عن عَلِيٍّ : « نزل جبريل على النبي ﷺ — بحجامة
الأخضعين والكاهل » (٢١٤) .

وفي سنن أبي داود — من حديث جابر : « أن النبي ﷺ ، احتجم في وركه من
وَتَيْهِ كان به » (٢١٥) .

فصل

واختلف الأطباء في الحجامة على ثُفْرَةِ القفا ، وهي : القَمَحْدُوَّةُ .

وذكر أبو نعيم — في كتاب الطب النبوي — حديثاً مرفوعاً : « عليكم بالحجامة في
جَوْرَةِ القَمَحْدُوَّةِ ، فإنها تشفي من خمسة أدواء » ذكر منها الجُدَامُ . وفي حديث آخر :
« عليكم بالحجامة في جَوْرَةِ القَمَحْدُوَّةِ ؛ فإنها شفاء من اثنين وسبعين داءً » (٢١٦) .

فطائفة منهم استحسنته ، وقالت : إنها تنفع في جحوظ (٢١٧) العين والنُّتُو العارض
فيها ، وكثير من أمراضها ، ومن يُقَلِّ الحَاجِجِينَ والجَفَنَ ؛ وتنفع من جربه .

(٢١٤) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب موضع الحجامة [ج ٢ ص ١١٥٢] وهو ضعيف ، لأن في إسناده أُسْتُعْجِلَ
ابن ثَبَاتٍ التيمي .

(٢١٥) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب متى تصحب الحجامة [ج ٤ ص ٥] .
والقَوْشَةُ : أَلَمٌ يصيب اللحم ولا يبلغ العظم فَيَبْرَحُ . وفي هامش سنن أبي داود : هو وجع يصيب العضو من
كسر . وفي لسان العرب : وَشَمٌ - أي ألم - يصيب اللحم ولا يبلغ العظم . وفيه أيضاً أنه : كَثُرَ اللحم لا كَثُرَ
العظم . وفي بعض النسخ « احتجم ... مِنْ وَشَى كَان به » أي : مِنْ ضَنْفٍ . وفي سنن ابن ماجه عن جابر : أن
النبي (ص) سَلَطَ من قُرْبِهِ على جَنْعٍ فالتفتك قديمه . قال وكيع : يعني أن النبي (ص) احتجم عليها من
وَتَيْهِ . [انظر سنن ابن ماجه كتاب الطب ، باب موضع الحجامة ج ٢ ص ١١٥٢] وفي التَّسَالِي رَوَى مرة من
أُسٍّ ومرة من جابر [انظر سنن التَّسَالِي كتاب مناسك الحج ، باب حجامه المحرم من بِلَّة تكون به - وحجامه
المحرم على ظهر القدم ج ٥ ص ١٩٤] .

(٢١٦) جاء في جميع الزوائد : عن صهيب قال : قال رسول الله (ص) : « عليكم بالحجامة في جورة القمحدوة ، فإنه
داه من اثنين وسبعين داءً ، وخسة أدواء من الجنون والجذام ، والبرص ، ووجع الفرس » . رواه الطبراني ،
ورجاله ثقات .

[انظر جميع الزوائد ج ٥ ص ٩٧]

(٢١٧) في الزيادة : مِنْ جَحْطٍ . وهي لا تأتي إلا من العمل جَحْطٌ ، بمعنى : خَلَدَ النَّظَرَ ، وهو لا يناسب المقام هنا .
والجَحْطُ : تنوء حذقة العين ويزورها . وشله « الجحاط »

[انظر لسان العرب والمعجم الوسيط - مادة جحط]

وَرَوَى أَن أَحَدَ بَنِي حَنْبَلٍ احتاج إليها ، فاحتجم في جانبي قفاه ، ولم يحتجم في
الثقرة .

ومن كرهها صاحب القانون ، وقال : « إنها تُورث النسيان حقاً » كما قال سيدنا
ومولانا وصاحب شريعتنا محمد ﷺ ، فإن مؤخّر الدماغ موضع الحفظ ، والحجامة
تذهب به . انتهى كلامه .

ورد عليه آخرون ، وقالوا : الحديث لا يثبت ، وإن ثبت فالحجامة إنما تُضعف
مؤخّر الدماغ ، إذا استعملت لغير (٢١٨) ضرورة . فأما إذا استعملت لغلبة الدم
عليه (٢١٩) ، فإنها نافعة له طبعاً وشرعاً ، فقد ثبت عن النبي ﷺ : أنه احتجم في عدة
أماكن من قفاه ، بحسب ما اقتضاه الحال في ذلك ، واحتجم في غير القفا ، بحسب ما
دعت إليه حاجته .

فصل

والحجامة تحت الذقن تنفع من وجع الأسنان والوجه والحلقوم ، إذا استعملت في
وقتها ، ونقّي الرأس والفكين (٢٢٠) .

والحجامة على ظهر القدم تنوب عن فصيد الصّافين ، وهو : عرق عظيم عند
الكعب . وتنفع من قروح الفخذين والساقين ، وانقطاع الطمث ، والحكة العارضة في
الأكتفين .

والحجامة في أسفل الصدر نافعة من دمايل الفخذ وجريه وبثورته ، ومن الثقرس
والبواسير والفيل (٢٢١) وحكة الظهر .

(٢١٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بغير » .

(٢١٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « عليها » .

(٢٢٠) هكذا في الزاد . وفي سائر النسخ « الكفين » .

(٢٢١) الثقرس : مرض مؤلم يحدث في مفاصل القدم ، وفي إبهامها أكثر ، وكان يسمى « ذاء الملوك » . والفيل : أي
مرض الفيل ، وهو تضخم يحدث في القدم والساق نتيجة سد الأوعية اللثاقوية .

فَصْلٌ فِي هَذِيذِ أَوْقَاتِ الْحِجَامَةِ

روى الترمذي في جامعه — من حديث ابن عباس ، يرفعه : « إن خير ما تحتجمون فيه يوم سابعَ عشرة ، أو سابعَ عشرة ، ويوم إحدى وعشرين » (٢٢٢) .

وفيه عن أنس : « كان رسول الله ﷺ يحتجم في الأخدعين ، والكاهل ، وكان يحتجم لسبعة عشر ، وتسعة عشر ، وفي إحدى وعشرين » (٢٢٣) .

وفي سنن ابن ماجه — عن أنس مرفوعاً : « من أراد الحجامة فليتحجر سبعة عشر ، أو تسعة عشر ، أو إحدى وعشرين ، ولا يتبع بأحدكم الدَّم ، فيقتله » (٢٢٤) .

وفي سنن أبي داود — من حديث أبي هريرة مرفوعاً : « من احتجم لسبع عشرة ، أو تسع عشرة ، أو إحدى وعشرين ، كانت شفاءً من كل داء » (٢٢٥) . وهذا معناه : من كل داء سببه غلبة الدم .

وهذه الأحاديث موافقة لما أجمع عليه الأطباء : أن الحجامة — في النصف الثاني ، وما يليه من الربع الثالث من أرباعه — أنفع من أوله وآخره ؛ وإذا استعملت عند الحاجة إليها ، نفعت أي وقت كان ، من أول الشهر وآخره .

قال الحلال : أخبرني عصمة بن عصام ، قال : حدثنا حنبل ، قال : كان أبو عبد الله أحمد بن حنبل يحتجم أي وقت هاج به الدم ، وأي ساعة كانت .

وقال صاحب القانون : « أوقاتها في النهار ، الساعة الثانية أو الثالثة . ويجب توقيتها بعد الحُمَام ، إلا فيمن دمه غليظ ، فيجب أن يستحم ، ثم يستجم (٢٢٦) ساعة ، ثم يحتجم » انتهى .

(٢٢٢) ورد — في متن الحديث — في الترمذي : يوم سبع عشرة ، ويوم تسع عشرة . وسنده ضعيف ، لأن فيه جاد بن منصور . وقد أشرنا إلى ذلك من قبل .

(٢٢٣) أخرجه الترمذي في كتاب الطب ، باب ما جاء في الحجامة [ج ٨ ص ٢٠٩] وفيه « تسع عشرة وتسع عشرة » . وقال الترمذي : حسن غريب .

(٢٢٤) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب في أوقات الأيام يحتجم [ج ٧ ص ١١٥٣] .

وفي الزوائد : إسناده ضعيف ، لضيف التماس بن قهم . والمثنى صحيح .

(٢٢٥) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب متى تستحب الحجامة [ج ٤ ص ٤٠٤] وسنده حسن .

(٢٢٦) هكذا في الزوائد . وفي النسخ المطبوعة « يوم » تحريف .

وتكره عندهم الحجامة على الشَّعْب ، فإنها ربما أورثت سُدًّا وأمراضاً رديفة ، ولاسيما (٢٢٧) إذا كان الغذاء رديفاً غليظاً .

وفي أثر : « الحجامة عَلَى الرِّيقِ دَوَاءٌ ، وَعَلَى الشَّعْبِ دَاءٌ ، وفي سبعة عشر من الشهر شفاءً » .

واختيار هذه الأوقات للحجامة ، فيما إذا كانت على سبيل الاحتياط والتحرز من الأذى ، وحفظاً للصحة . وأما في مداواة الأمراض فحيثما وُجد الاحتياج إليها ، وجب استعمالها .

وفي قوله : « لَا يَتَّبِعُ بِأَحَدٍ كَ الدَّمِ ، فَيَقْتُلَهُ » دلالة على ذلك ، يعني : فلا يتبَّعْ فحذف حرف الجر من « أَنْ » ، ثم حُذِفَتْ « أَنْ » . و « التَّبِيعُ » : المِطْبَعُ ، وهو مقولوب البغي . وهو بمناء ، فإنه بغيّ الدم وهيجانه . وقد تقدم أن الإمام أحمد كان يحتجم أي وقت احتاج من الشهر .

نُظَر

وأما اختيار أيام الأسبوع للحجامة ، فقال الخَلَالُ في جامعه : « أخبرنا حرب بن إسماعيل ، قال : قلتُ لأحمد : تُكره الحجامة في شيء من الأيام ؟ قال : قد جاء في الأربعاء والسبت » . وفيه عن الحسين بن حسان : « أنه سأل أبا عبد الله عن الحجامة : أي وقت تكره ؟ فقال : في يوم السبت ، ويوم الأربعاء ، ويقولون : يوم الجمعة » .

وروى الخلال — عن أبي سلمة وأبي سعيد المُقْبِرِيِّ ، عن أبي هريرة ، مرفوعاً — : « مَنْ احْتَجَمَ يَوْمَ الأَرْبَعَاءِ ، أَوْ يَوْمَ السَّبْتِ ، فَأَصَابَهُ بَيَاضٌ أَوْ بَرَصٌ ، فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ » .

وقال الخلال : أخبرنا محمد بن علي بن جعفر : أن يعقوب بن بختان حدثهم ، قال : « سئل أحمد عن الثَّوَرَةِ والحجامة يوم السبت ويوم الأربعاء ، فكرهها وقال : بلغني عن رجل أن تَتَوَرَّ (٢٢٨) واحتجم (يعني : يوم الأربعاء) ، فأصابه البرصُ فقلت (٢٢٩) له كأنه تهاوَنَ بالحديث ؟ قال : نعم » .

(٢٢٧) في الزاد « لا سيما » .

(٢٢٨) تَتَوَرَّ : أي طملى بالثَّوَرَةِ ، وهي أخلاط من أملاح الكالسيوم والباريوم تستعمل لإزالة الشعر .

(٢٢٩) في الزاد « قلت » .

وفي كتاب « الأفراد » للدارقطني — من حديث نافع — قال : قال لي عبد الله بن عمر : تَبِعْ بِي الدَّم ، فَأَبِغْ لِي حَجَّامًا ، وَلَا يَكُنْ صَبِيًّا ، وَلَا شَيْخًا كَبِيرًا ، فَإِنِ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، يَقُولُ : « الْحِجَامَةُ تُزِيدُ الْحَافِظَ حِفْظًا ، وَالْعَاقِلَ عَقْلًا ، فَاحْتَجِمُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَلَا تَحْتَجِمُوا الْخَمِيسَ وَالْجُمُعَةَ وَالسَّبْتَ وَالْأَحَدَ ، وَاحْتَجِمُوا الْاِثْنَيْنِ . وَمَا كَانَ مِنْ جَذَامٍ وَلَا بَرَصٍ ، إِلَّا نَزَلَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ » (٢٣٠) . قَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ : تَقَرَّرَ بِهِ زِيَادُ بْنُ أَبِي حَبِيٍّ ، وَقَدْ رَوَاهُ أَبُو بَرْصٍ عَنْ نَافِعٍ ، وَقَالَ فِيهِ : « وَاحْتَجِمُوا يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالثَلَاثَاءِ ، وَلَا تَحْتَجِمُوا يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ » .

وقد روى أبو داود في سننه — من حديث أبي بكر — « أَنَّهُ كَانَ يَكْرَهُ الْحِجَامَةَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ ، وَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ : يَوْمُ الثَّلَاثَاءِ يَوْمُ الدَّمِّ ، وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَرَقُّ فِيهَا (٢٣١) الدَّمُّ » (٢٣٢) .

فصل

وفي ضمن هذه الأحاديث المتقدمة : استحبابُ التداوي ، واستحبابُ الحِجَامَةِ ، وأنها تكون في الموضع الذي يقتضيه الحال ، وجوازُ احتجام المُعْجَمِ ، وإن آَلَ إِلَى قِطْعِ شَيْءٍ مِنَ الشَّعْرِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ جَائِزٌ . وفي وجوب الفدية عليه نظر ، وَلَا يَقْوَى الْوَجُوبُ . وجوازُ احتجام الصَّامِ ، فَإِنَّ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ آخَتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ » (٢٣٣) ؛ وَلَكِنْ : هَلْ يُفْطِرُ بِذَلِكَ ، أَمْ لَا ؟ مَسْأَلَةٌ أُخْرَى ، الصَّوَابُ : الْفِطْرُ بِالْحِجَامَةِ ، لِصِحَّةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، مِنْ غَيْرِ مَعَارِضٍ . وَأَصَحُّ مَا يَعَارِضُ بِهِ : حَدِيثُ حِجَامَتِهِ وَهُوَ صَائِمٌ ، وَلَكِنْ لَا يَدُلُّ عَلَى عَدَمِ الْفِطْرِ إِلَّا بَعْدَ أَرْبَعَةِ أُمُور :

(٢٣٠) أَخْرَجَهُ ابْنُ عَاصِمٍ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بِأَبٍ فِي أَوَّلِ الْأَيَّامِ يَحْتَجِمُ لِحَجٍّ ٢ مِنْ ١١٥٢ [.

(٢٣١) هَكَذَا فِي الزَّيَادِ ، وَفِي النُّسخِ الطَّبِيعَةِ « فِيهِ » أَيْ : فِي الْوَقْتِ .

(٢٣٢) أَخْرَجَهُ أَبُو حَلَوَيْهِ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بِأَبٍ مَتَّى تَسْتَحِبُّ الْحِجَامَةَ [ج ٥ ص ٥] وَبِهِ ضَعِيفٌ . وَفِي نُسْخَةِ الطَّبِّ النَّبَوِيِّ لِمُعَدِّ النَّبِيِّ حَبْدِ الْغَالِقِ : أَنَّ كُلَّ الْأَحَادِيثِ الَّتِي ذَكَرْتُ فِيهَا الْأَيَّامَ ، ضَعِيفَةٌ ، فَقَدْ قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ : نَقَلَ الْخَلَالُ عَنْ أَحْمَدَ أَنَّهُ — بِغَيْرِ النَّبِيِّ ، كَرِهَ الْحِجَامَةَ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ ، وَإِنْ كَانَ الْحَدِيثُ لَمْ يَثْبُتْ . وَقَالَ الْغُبُورِيُّ بِإِذْنِي فِي سَفَرِ السَّعَادَةِ : وَبِأَبِ الْحِجَامَةِ وَاسْتِثْنَائِهَا فِي بَعْضِ الْأَيَّامِ ، وَكَرِهَتْهَا فِي بَعْضٍ ، مَا ثَبَتَ فِيهِ نَبِيُّهُ ، وَكَانَ بِمَوَاقِفِ حُجَّةٍ . أ . هـ .

(٢٣٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الصَّوْمِ ، بِأَبِ الْحِجَامَةِ وَالْقِيَّةِ لِلصَّامِ [ج ٤ ص ١٧٤ مِنْ فَتْحِ الْبَارِي] .

أحدها : أن الصوم كان فرضاً . الثاني : أنه كان مقيماً . الثالث : أنه لم يكن به مرض احتاج معه إلى الحجامة . الرابع : أن هذا الحديث متأخر عن قوله : « أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمُحْجَمُ » (٢٣٤).

فإذا بُنِّتْ هذه المقدمات الأربع ، أمكن الاستدلال بفعله ﷺ ، على بقاء الصوم مع الحجامة ، وإلا فما المانع أن يكون الصوم نفلاً يجوز الخروج منه بالحجامة وغيرها ، أو من رمضان لكنه في السفر ، أو من رمضان في الحضر ، لكن دعت الحاجة إليها ، كما تدعو حاجة مَنْ يمرض إلى الفطر ، أو يكون فرضاً من رمضان في الحضر من غير حاجة إليها ، لكنه مُبْقَى على الأصل . وقوله : « أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمُحْجَمُ » ؛ ناقل ومتأخر . فتعين (٢٣٥) المصير إليه . ولا سبيل إلى إثبات واحدة من هذه المقدمات الأربع ؛ فكيف بإثباتها كلها ١٩ .

وفيه دليل على استعجار الطبيب وغيره ، من غير عند إجارة ؛ بل يُعطيه أجره المثل ، أو ما يُرضيه .

وفيه دليل على جواز التكتسب بصناعة الحجامة ، وإن كان لا يطيب للحر أكل أجريته من غير تحريم عليه . فإن النبي ﷺ ، أعطاه أجره ، ولم يمنعه من أكله . وتسميته إياه خبيثاً ، كتسميته للثوم والبصل خبيثين ، ولم يلزم من ذلك تحريمهما .

وفيه دليل على جواز ضرب الرجل الخراج على عبده كل يوم شيئاً معلوماً ، بقدر طاقته ؛ وأن للعبد أن يتصرف فيما زاد على خراجيه . ولو مُنِع من التصرف فيه (٢٣٦) ، لكان كسبه كله خراجاً ، ولم يكن لتقديره فائدة . بل ما زاد على خراجيه ، فهو تملك من سيده له ، يتصرف فيه كما أراد . والله أعلم .

(٢٣٤) أخرجه ابن ماجه في كتاب الصيام ، باب ما جاء في الحجامة للصائم . وأخرجه الدارمي في سننه في كتاب الصوم ، باب الحجامة تطهر الصائم [ج ٢ ص ١٤] ورواه أبو داود في كتاب الصوم ، باب في الصائم يحتجم [ج ٢ ص ٢٠٨] .

(٢٣٥) في الزاد « فتيمن » .

(٢٣٦) « فيه » ساقطة من الزاد .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي قَطْعِ الْعُرُوقِ وَالْكَيْ

ثبت في الصحيح — من حديث جابر بن عبد الله — : « أن النبي ﷺ بعث إلى أبي ابن كعب طبيباً ، فقطع له عرقاً ، وكواه عليه » (٢٣٧) .

ولما روي سعد بن معاذ في أكحله حسنة النبي ﷺ ، ثم ورمث فحسنة ثانية . و (الحسَم) هو : الكي . وفي طريق آخر : « أن النبي ﷺ ، كوى سعد بن معاذ في أكحله بمشقص ، ثم حسنه سعد بن معاذ ، أو غيره من أصحابه » . وفي لفظ آخر : « أن رجلاً من الأنصار روي في أكحله بمشقص ، فأمر النبي ﷺ ، فكوي » .

وقال أبو عبيد : « وقد أتى النبي ﷺ ، برجل نعت له الكي ، فقال : أكوه وأرضفوه » (٢٣٨) . قال أبو عبيدة : الأرضف : الحجارة تُسخن ثم تكمد بها .

وقال الفضل بن ذكوان : حدثنا سفيان ، عن أبي الزبير ، عن جابر « أن النبي ﷺ كواه في أكحله » .

وفي صحيح البخاري — من حديث أنس — : « أنه كوي من ذاب الجنب : والنبي ﷺ حَيٌّ » (٢٣٩) .

وفي الترمذي عن أنس : « أن النبي ﷺ ، كوى أسعد بن زُرارة من الشوكة » (٢٤٠) .

وقد تقدم الحديث المتفق عليه ، وفيه : « وما أجب أن أكوي » ، وفي لفظ آخر : « وأنا ألهي أمي عن الكي » .

(٢٣٧) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب لكل داء دواء [ج ١٤ ص ١٩٢] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب من اكوى [ج ٢ ص ١١٥٦] .

(٢٣٨) وفي رواية ابن مسعود : « إن شتم فاكوه ، وإن شتم فارضفوه » ، الأرضف : الكي بالحجارة المحمأة على النار .

(٢٣٩) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب ذاب الجنب [ج ١٠ ص ١٧٢ في فتح الباري] .

(٢٤٠) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الرخصة في الكي [ج ٨ ص ٢٠٨] .

ولي جامع الترمذي وغيره — عن عمران بن حصين — : « أن النبي ﷺ ، نهى عن الكي . قال : فأثبيلنا فآكتونا ؛ فما أفلحنا ، ولا أنجحنا » (٢٤١) ؛ وفي لفظ : « نهينا عن الكي » وقال : « فما أفلحنا ولا أنجحنا » (٢٤٢) .

قال الخطابي : « إنما كوى سعدًا ليرققا الدم من جرحه ، وخاف عليه أن يثرف فيهلك . والكي مستعمل في هذا الباب ، كما يكوى من تقطع يده أو رجله . وأما النهي عن الكي ، فهو أن يكتوي طلباً للشفاء . وكانوا يعتقدون أنه متى لم يكتو هلك ؛ فنهاهم عنه لأجل هذه النية . وقيل : إنما نهى عنه عمران بن حصين خاصة ؛ لأنه كان به ناصور ، وكان موضعه خطيراً ، فنهى (٢٤٣) عن كيّه . فيشبه أن يكون النهي منصرفاً (٢٤٤) إلى الموضع المظروف منه . والله تعالى أعلم .

وقال ابن قتيبة : الكي جنسان : كي الصحيح لئلا يعتل ؛ فهذا الذي قيل فيه : « لم يتوكل من اكوى » ؛ لأنه يريد أن يدفع القدر عن نفسه . والثاني : كي الجرح إذا قيل (٢٤٥) ، والمضمر إذا قطع ، ففي هذا الشفاء . وأما إذا كان الكي للتداوي الذي يجوز أن ينجح ، ويجوز أن لا ينجح (٢٤٦) ؛ فإنه إلى الكراهة أقرب . انتهى .

وثبت في الصحيح — من حديث السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب : « أنهم الذين لا يسرقون ، ولا يكتون ، ولا يتطهرون ، وعلى ربهم يتوكلون » (٢٤٧) .

(٢٤١) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في كراهية التناوى بالكى [ج ٨ ص ٢٠٦ ، ٢٠٧] وقال الترمذي عنه : حسن صحيح .

(٢٤٢) في الزاد « فما أفلحنا ولا أنجحنا » . وقد ورد هكذا في سنن أبي داود ، في كتاب الطب ، باب في الكي [ج ٤ ص ٥] وذكر في هامشه : أنه — أي الحديث — هكذا بنون الإناث ، ومرجعها الكيئات المفهومة من الكلام . وفي بعضها بنون المتكلمين : « فما أفلحنا ولا أنجحنا » . كما روى : « فما أفلحنا ولا أنجحنا » بالعين ، وهو المناسب ، إذ يقال : فتح الدواء (بالعين) : إذا طهر آخره .

(٢٤٣) في الزاد « نهاه » .

(٢٤٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « منصرفاً » .

(٢٤٥) قيل : قسّد .

(٢٤٦) في الزاد « ينجح » بدل « ينجح » في الموضحين .

(٢٤٧) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب من لم يتقو [ج ١٠ ص ٢١١ من فتح الباري] .

فقد تضمنت أحاديث الكمي أربعة أنواع : أحدها : فعله . والثاني : عدم محبته له .
والثالث : الثناء على مَنْ تركه . والرابع : النهي عنه .

ولا تعارضَ بينها — بحمد الله تعالى — فإن فعله يدلُّ على جوارحه ، وعدم محبته له لا يدلُّ على المنع منه . وأما الثناء على تاركه فيدلُّ على أنَّ تركه أولى وأفضل . وأما النهي عنه فعلى سبيل الاختيار والكراهة ، أو عن النوع الذي لا يُحتاجُ إليه ، بل يفعل خوفاً من حدوث الداء . والله أعلم .

فصل في هذيه ﷺ في علاج الصرع *

أخرجنا في الصحيحين — من حديث عطاء بن أبي رباح — قال : قال ابن عباس :
« أَلَا أُرِيكَ أَمْرًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ؟ قُلْتُ : بَلَى . قَالَ : هَذِهِ الْمَرْأَةُ الْكُفْرَاءُ ، أَكَبَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَقَالَتْ : إِنِّي أَصْرَعُ ، وَإِنِّي أَتَكْشَفُ ، فَأَذْغُ اللَّهَ فِي . فَقَالَ : إِنْ شِئْتَ صَبَرْتُ وَلَكَ الْجَنَّةُ ، وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ اللَّهَ لَكَ أَنْ يُعَاقِلَكَ . فَقَالَتْ : أَصْبِرُ . قَالَتْ : فَإِنِّي أَتَكْشَفُ ، فَأَذْغُ اللَّهَ أَنْ لَا أَتَكْشَفُ . فَعَدَا لَهَا » (٢٤٨) .

نصرح : دام صهيي يتميز بنوبات فجائية من فقدان الوعي ، تقترب غالباً بالتشنج . وتتفاوت هذه النوبات في شدتها ومعدل تكررها ، وفي الوقت الذي تستغرقه . وقد تكون النوبة حينها حادة لا تكاد تليط ، أو تكون بالغة الشدة ، وقد تقع النوبة بفترة بلا تدهير ، وقد يندر بها حس سابق وصهي غريب يُسمى : الهورة (النسبة أو الفوعة) يمتري أحد الحواس ، كالسمع ، أو الذوق ، أو الشم ، أو اللمس ، كأن يرى المريض شيئاً ، أو يسمع صوتاً ، أو يشم رائحة ، ويعقب ذلك وقوع المريض صارخاً على الأرض فاقداً وعيه ، ثم تملكه رجفة تشنجية تتصلب فيها العضلات ، وقد يتوقف فيها التنفس مؤقتاً ، وقد يعض المريض لسانه في أثناء النوبة ويحول على نفسه ، وقد تحدث له إصابات أو حوادث عرضية خطيرة ، من جرّاء هذه النوبات . ويعقب النوبة غُور التقي ، واستفراغ في النوم ، يصحونه المريض خالي الدهن من تذكر ما حدث له .

والصرع مجهول السبب في الغالب ، وإن كان يتسبب أحياناً من بعض أمراض المخ أو البهيمية ، التي من شأنها أن تحدث ضغطاً على المخ . وهو يعتبر عارضاً أكثر منه مرضاً . ويبدأ ظهوره عادة في مقتبل العمر . ويُشتمل في تشخيص هذه العلة حديثاً بجهاز يُسمى « نظام المخ الكهربائي » ويعتبر العلاج على مراداة الراحة ، وإعطاء المهدئات .

(٢٤٨) أخرجه البخاري في كتاب الترمي ، باب فضل مَنْ يُفترق من الريح [ج ١٠ ص ١١٤ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب البر والصلة والآداب ، باب ثوب المؤمن فيما يصيبه [ج ١٦ ص ١٧١] .

قلت : الصَّرْعُ صرعان : صَرَعُ من الأرواح الخبيثة الأرسية ، وصَرَعُ من الأخلاط الديفة . والثاني هو الذي يتكلم فيه الأطباء ، في سببه وعلاجه .

وأما صَرَعُ الأرواح ، فائمتهم وعقلاؤهم يعترفون به ، ولا يدفعونه . ويعترفون بأن علاجه مقابلة (٢٤٩) الأرواح الشريفة الخيرة العلوية ، لتلك الأرواح الشريرة الخبيثة ، فتدفع (٢٥٠) آثارها ، وتعارض أفعالها وتبطلها . وقد نص على ذلك بقراط (٢٥١) في بعض كتبه ، فذكر بعض علاج الصَّرْع ، وقال : « هذا إنما ينفع في الصَّرْع الذي سببه الأخلاط والمادة . وأما الصَّرْع الذي يكون من الأرواح ، فلا ينفع فيه هذا العلاج » .

أما جهلة الأطباء وسقطهم وسفلتتهم ، ومن يعتقد بالزندقة فضيلة — فأولئك ينكرون صَرَعُ الأرواح ، ولا يقرّون بأنها تؤثر في بدن المصروع ، وليس معهم إلا الجهل ، وإلا ، فليس في الصناعة الطبية ما يدفع ذلك ، والجس والوجود شاهد به . وإحالتهم ذلك على غلبة بعض الأخلاط ، هو صادق في بعض أقسامه ، لا في كلها .

وقدماء الأطباء كانوا يسمون هذا الصَّرْع : المرض الإلهي ، وقالوا : إنه من الأرواح . وأما جالينوس وغيره ، فتأولوا عليهم هذه التسمية ، وقالوا إنما سموها (٢٥٢) بالمرض الإلهي ، لكون هذه العلة تحدث في الرأس ، فتتضرّ بالجزء الإلهي الظاهر (٢٥٣) الذي مسكنه الدماغ .

وهذا التأويل نشأ لهم من جهلهم بهذه الأرواح ، وأحكامها ، وتأثيراتها . وجاءت زنادقة الأطباء ، فلم يثبتوا إلا صَرَعُ الأخلاط وحده . ومن له عقل ومعرفة بهذه الأرواح وتأثيراتها ، يضحك من جهل هؤلاء ، وضعف عقولهم .

وعلاج هذا النوع يكون بأمرين : أمر من جهة المصروع ، وأمر من جهة المعالج . فالذي من جهة المصروع ، يكون بقوة نفسه وصدق توجهه إلى فاطر هذه الأرواح

(٢٤٩) في الزاد « بمقابلة » .

(٢٥٠) في الزاد « فتدفع » .

(٢٥١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أبقراط » وكلاهما صواب .

(٢٥٢) في الزاد « سموه » أي : المرض .

(٢٥٣) في الزاد « الظاهر » .

وبارئها ، والتعوذ الصحيح الذي قد تواطأ عليه القلب واللسان ، فإن هذا نوع محاربة ؛ والمخارِب لا يتم له الانتصاف من عدوه بالسلاح إلا بأمرين (٢٥٤) : أن يكون السلاح صحيحاً في نفسه جيداً ، وأن يكون الساعد قوياً . فمضى تخلف أحدهما لم يُغنِ السلاح كثير طائل ؛ فكيف إذا عُذِمَ الأمران جميعاً ، يكون القلب خراباً من التوحيد والتوكل والتقوى والتوجه ؛ ولا سلاح له ١٩

والثاني من جهة المعالج ، بأن يكون فيه هذان الأمران أيضاً ؛ حتى إن من المعالجين من يكفي بقوله : أخرج منه ؛ أو يقول باسم الله ؛ أو يقول (٢٥٥) لا حول ولا قوة إلا بالله . والنبى ﷺ كان يقول : « أخرج عدو الله ؛ أنا رسول الله » (٢٥٦) .

وشاهدتُ شيخنا يُرسل إلى المصروع مَنْ يخاطب الروح التي فيه ، ويقول : قال لك الشيخ : اخرجي فإن هذا لا يحل لك . فيفزع المصروع . وربما خاطبها بنفسه . وربما كانت الروح ماردة ، فيخرجها بالضرب ؛ فيفزع المصروع ؛ ولا يُجسُّ بألم . وقد شاهدنا — نحن وغيرنا — منه ذلك مراراً .

وكان كثيراً ما يقرأ في أذن المصروع : ﴿ أَلْهَيْسْتُمْ آلَمًا خَلَقْنَاكُمْ عَيْنًا وَأَكْنَمُ إِلَيْنَا لَا تُزْجَعُونَ ١٩ ﴾ (٢٥٧) .

وحدثني « أنه قرأها مرة في أذن المصروع ، فقالت الروح : نعم ؛ ومد بها صوته .

(٢٥٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لأمرين » .

(٢٥٥) في الزاد « يقول » في الموضعين .

(٢٥٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب النزاع والأرق وما يتمّ به منه [ج ٢ ص ١١٧٤] ، ولفظه « عن عثمان ابن أبي العاص ، قال : لما استلمني رسول الله (ص) على الطائف ، جعل يقرئني لي قُوَّةً في صلاتي ، حتى ما أقرى ما أكلت ، فلما رأيت ذلك ، رجعت إلى رسول الله (ص) فقال : « ابن أبي العاص ؟ » قلت : نعم يا رسول الله ؛ قال : « ما جاء بك ؟ » قلت : يا رسول الله مرض لي شيء في صلاتي حتى ما أدرى ما أكلت . قال : « ذلك الشيطان ، ائذني » فذوت منه ، فجلست على صدور قننثي . وقال : « أخرج فتو الله ؛ ففعل ذلك ثلاث مرات ، ثم قال : « الحق يَمْلِكُ » . قال ، فقال عثمان : « قلتمى ما أخبته خالطني بهذا » .

وفي الزوائد : إسناده صحيح ورجاله ثقات ، ورواه الحاكم وقال : حديث صحيح الإسناد . وفي المسند من حديث يعلى بن مرة عن النبى (ص) أنه أتته امرأة بابل لها قد أصابه لَمَمٌ ، فقال له النبى (ص) : « أخرج عدو الله ، فأتا رسول الله . قال : فبرأ ، فأعادت له كُفَّيْنِ وشيعاً من أهل ومن ، فقال رسول الله (ص) : « يا يعلى ، غداً الأطم والسمن ، وبعث أحد الكهين ، وقُرِّء عليها الآخر » . ورجاله ثقات .

(٢٥٧) سورة المؤمنون - الآية ١١٥ .

قال : فأخذت له عصاً ، وضربت به في عروق عنقه ، حتى كَلَّتْ يَدَايَ من الضرب . ولم يَشْكُ الحاضرون بأنه (٢٠٨) يموت لذلك الضرب . ففي أثناء الضرب ، قالت : أنا أجبه ، قتلْتُ لها : هو لا يُجِبُكَ ، قالت : أنا أريد أن أُحْجَّ به ، قتلْتُ لها : هو لا يُريدُ أن يُحْجَّ معَكَ ، فقالت : أنا أدْعُه كَرَامَةً لَكَ ، (قال) قلت : لا ؛ ولكن : طاعةَ اللهِ ورسوله ، قالت : فأنا أخرُجُ منه ، قال : فَقَعَدَ المصروعُ يَلْتَفِتُ يَمِيناً وشمالاً ، وقال : ما جاء بي إلى حضرة الشيخ ؛ قالوا له : وهذا الضربُ كله ، فقال : وعلى أي شيء يَضْرِبُنِي الشيخ ، ولم أَذْنِبْ ؟ ولم يَشْعُرْ بأنه وقع به الضربُ (٢٠٩) البتة .

وكان يَمَالِجُ بِآيَةِ الكرسي ، وكان يأمر بكثرة قراءة (٢١٠) المصروع وَمَنْ يعالجه بها ، وبقراءة المَعْوِذَتَيْنِ .

وبالجملة ، فهذا النوعُ من الصَّرْعِ وعلاجه لا يَنْكَرُهُ إِلَّا قَلِيلٌ الحظ من العلم والعقل والمعرفة . وأكثر تسلط الأرواح الخبيثة على أهلِهِ ، تكون من جهة قَلْبِهِ دينهم ، وخراب قلوبهم وألستهم من حقائق الذكر والتعلويد ، والتحصينات النبوية والإيمانية ، فتلقى الروحُ الخبيثة الرجلَ ، أعزل لا سلاح معه ؛ وربما كان غريباً فيؤثر فيه هذا .

ولو كَثِيفَ الغطاء لرَأَيْتُ أَكْثَرَ النفوس البشرية صَرَعَتْ مع (٢١١) هذه الأرواح الخبيثة ؛ وهي في أسرها وقبضتها تسوقها حيث شاءت ، ولا يمكنها الامتناع عنها ، ولا مغالفتها ، وبها الصَّرْعُ الأعظمُ الذي لا يُفِيقُ صاحبه إِلَّا عند المفارقة والمعاناة ، فهناك يتحققُ أنه كان هو المصروع حقيقة . وبالله المستعان .

وعلاجُ هذا الصَّرْعِ : باقتراح العقل الصحيح إلى الإيمان بما جاءَتْ به الرسلُ ، وأن تكون الجنة والنارُ نُصَبَ عينه ، وِقْبَلَةَ قَلْبِهِ ؛ ويستحضر أهل الدنيا وحلول المثلثات (٢١٢) والآفات بهم ، ووقوعها خلال ديارهم ، كمواقع القطر ؛ وهم صَرَعَتْ لا يُفِيقون .

(٢٥٨) في الزاد « أنه » .

(٢٥٩) في الزاد « ضرب » .

(٢٦٠) في الزاد « قرأها » .

(٢٦١) سقطت « مع » من الزاد .

(٢٦٢) هكذا في الزاد ومنها : المقولات . ومفردها « مثلة » . وفي النسخ المطبوعة « المثولات » وهي لا تؤدي المعنى المراد هنا . [انظر المصباح المنير والتأريخ السعيد وغيرهما من المعاجم] .

وما أشدَّ داء(٢٦٣) هذا الصرع . ولكن لما عَمَّتِ البليةُ به بحيث لا يرى إلا مصروعاً(٢٦٤) لم يَهِزْ مستغرباً ولا مستكراً ، بل صار لكثرة المَصْرُوعِينَ ، عَيْنُ المستَكْرِ المستغربِ بخلافه .

فإذا أراد الله بعيد خيراً أفاق من هذه الصَّرعَة ، ونظر إلى أبناء الدنيا مصروعين حوله يميناً وشمالاً ، على اختلاف طبقاتهم ، فمنهم من أطبق به الجنون ، ومنهم من يَفِيح أحياناً قليلةً ويعودُ إلى جنونه ، ومنهم من يُجِنُّ مرةً ويفِيحُ أخرى(٢٦٥) فإذا أفاق عَجِلَ عَمَلُ أَهْلِ الإفاقة والعقل ، ثم يُعاوِذه الصَّرْعُ فيَقَعُ في التَّخَبُّطِ(٢٦٦) .

تَضَلُّلٌ

وأما صَرْعُ الأَخْلَاطِ فهو علةٌ تمنع الأعضاء النفسية(٢٦٧) عن الأفعال والحركة والانتصاب ، منعاً غير تام . وسببه خلطٌ غليظ لزوج ، يسدُّ منافذ بطون الدماغ سدة غير تامة ، فيمتنع نفوذُ الحس والحركة فيه ، وفي الأعضاء ، نفوذاً ما(٢٦٨) من غير انقطاع بالكلية . وقد يكون(٢٦٩) لأسباب أُخَرُ ، كريح غليظ يختبئ في منافذ الروح ، أو بخار رديء يرتفع إليه من بعض الأعضاء ، أو كيفية لاذعة . فينبضُ الدماغُ لدفع المؤذي ، فيتبعه تشنُّجٌ في جميع الأعضاء ؛ ولا يمكن أن يبقى الإنسان معه منتصباً ، بل يسقط ويظهر في فيه الزُّبْدُ غالباً .

وهذه العلة تُعدُّ من جملة الأمراض الحادة(٢٧٠) ، باعتبار وقت وجوده المؤلم خاصة . وقد تُعدُّ من جملة الأمراض المزمنة ، باعتبار طول مُكَيِّفِها ، وعُسْرُ بُرْئِها ؛ لاسيما إن

(٢٦٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أصله » .

(٢٦٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بحيث ينظر الإنسان لا يرى إلا مصروعاً » .

(٢٦٥) في الزاد « ومنهم من يَفِيحُ مرَّةً » ويَجِنُّ أُخْرَى .

(٢٦٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « في التَّخَبُّطِ » .

(٢٦٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « النفسية » .

(٢٦٨) في الزاد « نفوذاً تالفاً » .

(٢٦٩) في الزاد « تكون » .

(٢٧٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الحادة » .

جاء في السن خمساً وعشرين سنة . وهذه العلة في دماغه ، وخاصة في جوفهه ، فإن صرع هؤلاء يكون لازماً . قال أبقراط : « إن الصرع يَبْقَى في هؤلاء حتى يموتوا » . إذا عُرِف هذا ، فهذه المرأة التي جاء الحديث أنها كانت تُصرَع وتُكشَف (٢٧١) ، يجوز أن يكون صرعها من هذا النوع ، فوعدها النبي ﷺ الجنة بصبرها على هذا المرض ؛ ودعا لها أن لا تُكشَف (٢٧٢) ؛ وغيرها بين الصبر والجنة ، وبين الدعاء لها بالشفاء ، من غير ضمان ، فاختارت الصبر والجنة .

وفي ذلك دليل على جواز ترك المعالجة والتداوي ، وأن علاج الأرواح بالدعوات والتوجه إلى الله ، يفعل مالا يناله علاج الأطباء ؛ وأن تأثيره وفعله ، وتأثير الطبيعة عنه وانفعاله أعظم من تأثير الأدوية البدنية ، وانفعالي الطبيعة عنها ، وقد جربنا هذا مراراً نحن وغيرنا .

وعقلاء الأطباء معترفون بأن في فعل (٢٧٣) القوى النفسية وانفعالاتها ، في شفاء الأمراض ، عجائب ، وما على الصناعة الطبية أضر من زنادقة القوم وسفلةم وجهاهم .

والظاهر أن صرع هذه المرأة كان من هذا النوع . ويجوز أن يكون من جهة الأرواح ، ويكون رسول الله ﷺ قد غيرَها بين الصبر على ذلك مع الجنة ، وبين الدعاء لها بالشفاء ، فاختارت الصبر والستر . والله أعلم .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ عَرَّةِ النِّسَاءِ *

روى ابن ماجه في سننه — من حديث محمد بن سيرين عن أنس بن مالك — قال :

(٢٧١) في الزاد « وتكشف » .

(٢٧٢) في الزاد « أن لا تكشف » .

(٢٧٣) في الزاد « ليفعل » .

(*) عرق النسا : ألم يمتد على مسار القصب القوي من الألية إلى معصم القدم ، ويشد هذا الألم جداً إذا ما ثبتت الساق الممتدة عند مفصل العرض . ومن علامات المرض اعتماد المريض على ساقه الأخرى في الوقوف مع ثنيه الساق المصابة . ويصاحب الألم تنميل ، أو خدر ، أو نغز ووجع في عوارض معينة . وقد تنسب هذه الحالة من بعض الإصابات التي تتناول العصب المذكور ، أو من ضغط يقع عليه بسبب ورم أو غيره ، أو من التهابات روماتيزمية تصيب الأنسجة المحيطة به ، أو من امتصاص تسمى من بؤرات متعفنة ، أو من مرض السكر ، أو من تعرض للبرد الشديد . وعلاج الحالة وقتئذ بالتزليم الراحة ، والمسكنات ، والضمادات الساخنة ، أما علاجها الأساسي في إزالة أسبابها . ومن أنواع العلاج التي تستعمل أحياناً في هذه الحالة : حقن غشاء الصب بمجلول ملحى ، وإتباع ذلك بتدليك الساق وتحمريكها .

سمعتُ رسول الله ﷺ ، يقول : « دواءُ عِرْقِ النِّسَاءِ شاةُ أعْرَابِيَّةٍ تُذَابُ ، ثم تُجْرَأُ ثلاثة أجزاء ، ثُمَّ يُشْرَبُ على الرَّقِّ ، في كُلِّ يومٍ جزءٌ » (٢٧٤) .

عرق النِّسَاءِ : وجعٌ يندبُ من مِفْصَلِ الْوَرَكِ ، وينزل من خلف على الفخذ ، وربما [امتد] (٢٧٥) على الكعب . وكلما طال مدته زاد نزوله وتَهَزَّلَ (٢٧٦) الرجلُ والفخذُ .

وهذا الحديث فيه معنى لغويٌّ ، ومعنى طبيٌّ .

فأما المعنى اللغويُّ فدليلٌ على جواز تسمية هذا المرض بعِرْقِ النِّسَاءِ ؛ خلافاً لمن منع هذه التسمية ، وقال : النِّسَاءُ هو العِرْقُ نفسه ، فيكونُ من باب إضافة الشيء إلى نفسه . وهو محتملٌ .

وجواب هذا القائل من وجهين : أحدهما : أن العرق أعمُّ من النساء ؛ فهو من باب إضافة العام إلى الخاص ، نحو : كل الدراهم أو بعضها (٢٧٧) . الثاني : أن النِّسَاءَ هو المرضُ الحالُّ بالعِرْقِ ؛ والإضافة فيه من باب إضافة الشيء إلى عمله وموضعه . قيل : وسمي بذلك لأنَّ أله يُسمي ما سواه . وهذا العِرْقُ ممتد من مِفْصَلِ الْوَرَكِ ، وينتهي إلى آخر القدم وراء الكعب ، من الجانب الوجيه فيما بين عظم الساق والوتر .

وأما المعنى الطبيُّ ، فقد تقدم أن كلام رسول الله ﷺ نوعان ، أحدهما : عامٌ بحسب الأزمان والأماكن ، والأشخاص والأحوال . والثاني : خاصٌ بحسب هذه الأمور أو بعضها . وهذا من هذا القسم ، فإن هذا خطابٌ للعرب وأهل الحجاز ومن جاورهم ، ولا سيما أعراب البوادي . فإن هذا العلاج من أنفع العلاج لهم ؛ فإن هذا المرض يحدث من بُسٍّ ، وقد يحدث من مادة غليظة لزجة ، فعلاجها بالإسهال . « والألية » فيها الخاصيتان : الإنضاج والتلين ؛ ففيها الإنضاج والإخراج . وهذا المرض يحتاج علاجه إلى هذين الأمرين .

(٢٧٤) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب دواء عرق النِّسَاءِ [ج ٢ ص ١١٤٧] وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات .

(٢٧٥) ما بين المطوختين ساقط من الزاد .

(٢٧٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ويهزل » .

(٢٧٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وبعضها » .

وفي تعيين الشاة الأعراية لِقَلَّة (٢٧٨) فضولها ، وصغر مقدارها ، ولطف جوهرها ، وخاصية مرعاها ، لأنها ترعى أعشاب البر الحارة كالشَّيْح والقَيْصُوم ، ونحوهما . وهذه النباتات إذا تغذى بها الحيوان ، صار في لحمه من طبعها ، بعد أن يَلطَفها تغذية بها ، ويُكسِبُها مزاجاً لَطَفَ منها ، ولأسيما الألية . وظهور فعل هذه النباتات في اللبن ، أقوى منه في اللحم ، ولكنَّ الخاصية التي في الألية — من الإنضاج والثَلين — لا توجد في اللبن . وهذا كـ (٢٧٩) تقدم أن أدوية غالب الأم والبوادي هي الأدوية (٢٨٠) المفردة ؛ وعليه أطباء الهند . وأما الروم واليونان فَيَمْتَنُونَ بالمُرْكَبَة . وهم متفقون كلُّهم على أن من مهارة (٢٨١) الطبيب أن يداوي بالغذاء ، فَإِنْ عَجَزَ فبالفرد ، فَإِنْ عَجَزَ فَمَا كَانَ أَقْلَ تركياً .

وقد تقدم أن غالب عادات العرب وأهل البوادي الأمراض البسيطة ؛ فالأدوية البسيطة تناسبها ، وهذه لبساطة أغذيتهم في الغالب . وأما الأمراض المركبة فغالباً تحدث (٢٨٢) عن تركيب الأغذية وتنوعها واختلافها ، فاختبرت لها الأدوية المركبة . والله تعالى أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ يُنْبِرِ الطَّيْعِ وَاجْتِيَاحِهِ إِلَى مَا يُمْسِيهِ وَيُلَيِّنُهُ

روى الترمذي في جامعه ، وابن ماجه في سننه — من حديث أسماء بنت عُمَيْسَ — قالت : « قال رسول الله ﷺ : بِمَاذَا كُنْتَ تَسْتَفْشِيْنَ ؟ » قالت : بالشَّيْبِ . قال : حارٌّ

(٢٧٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « قلة » .

(٢٧٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ميتا » .

(٢٨٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بالأدوية » .

(٢٨١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « سماعة » .

(٢٨٢) في الزاد « فقال ما تحدث » .

جاء . ثم قالت : استمشيت بالسنا . فقال : لو كان شيء يشفي من الموت لكان السنا » (٢٨٦) .

وفي سنن ابن ماجه ، عن إبراهيم بن أبي عبيدة ، قال : « سمعت عبد الله بن أم حرام (٢٨٤) - وكان قد (٢٨٥) صلى مع رسول الله ﷺ ، القبلتين - يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : عليكم بالسنا والسنتوت (٢٨٦) ، فإن فيهما شفاءً من كل داء إلا السام ، قيل : يا رسول الله ، وما السام ؟ قال : الموت » (٢٨٧) .

قوله : « بماذا كنت (٢٨٨) تستمشين ؟ » أي : تكتبين (٢٨٩) الطبع حتى يمسي ولا يصبر بمنزله الواقف ، فيؤدي باحتباس النجوى (٢٩٠) . ولهذا سمي الدواء المسهل : منسجاً ؛ على وزن فاعيل . وقيل : لأن المسهل يكثر المنسج والاختلاف للحاجة .

وقد روى : « بماذا تستشفين ؟ » فقالت : بالشبرم . وهو من جملة الأدوية البتوية (٢٩١) ، وهو : قشر عرق الشجرة . وهو حارٌ يابس في الدرجة الرابعة ، وأجوده المائل إلى الحمرة ، الخفيف الرقيق الذي يشبه الجلد الملفوف ، وبالجملة ، فهو من الأدوية التي أوصى الأطباء بترك استعمالها ، لخطورها وفرط إسهالها .

(٢٨٤) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في السنا [ج ٨ ص ٢٢٤] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب دواء المني [ج ٢ ص ١١٤٥] . تستمشين : تسهلين بطنك . والشبرم : حباً يشبه الحمص ، يطبخ به ويشترب ماءه للتداوي . وقيل : إنه نوع من الشح . السنا : نبات شجيرة من النسيئة القرظية ، زهره مفلج ، وحبّه مفلطح رقيق ، كلوي الشكل تقريباً ، يتنقز بورقه بعد نضجه ، ويستخدم كمنقز في حالات الإسهال . كما يتداوى به زهره . وأجود أنواعه السجاري ، ويعرف بالسنا التكري .

(٢٨٤) هو عبد الله بن عمرو بن قيس ، أبو أيمن ، وطلب عليه « ابن أم حرام » . وهو ابن خالة أنس بن مالك ، وأمه أم حرام بنت ملحان ، امرأة عبادة بن الصامت ، فهو ربيب عبادة .. عُرِث حتى زوّج منه إبراهيم بن أبي حبة . [انظر ترجمته في أسد الغلبة ج ٣ ص ٢١٢ ، ٢٥٧] .

(٢٨٥) هكذا في الزاد وفي سنن ابن ماجه . وفي النسخ المطبوعة « مناً » بدل « قد » .

(٢٨٦) السنتوت : بالفتح والضم : السمل ، وقيل : الكمين . وسيأتي ذكره .

(٢٨٧) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب السنا والسنتوت .

(٢٨٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « من » .

(٢٨٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تلين » .

(٢٩٠) النجوى : ما يخرج من البطن من ريح وغازات .

(٢٩١) البتوية : المشيلة .

وقوله **عَلَيْهِ** « حَارٌّ جَارٌّ » . وَيُرْوَى « حَارٌّ يَارٌّ » قال أبو عبيد : وأكثر كلامهم بالياء . قلت : وفيه قولان : أحدهما : أن الحارَّ الجارَّ بالميم : الشديذُ الإسهال ؛ فوصفه بالحرارة وشدة الإسهال ؛ وكذلك هو ، قاله أبو حنيفة الدَّيْنُورِيُّ . والثاني - وهو الصواب - : أن هذا من الإتياع الذي يُقصد به تأكيد الأول ، ويكون بين التأكيد اللفظي والمعنوي . ولهذا يُراعون فيه إتياعه في أكثر حروفه . كقولهم حَسَنٌ بِسَنٍ أَي : كامل الحسن . وقولهم : حَسَنٌ قَسَنٌ بالقاف . ومنه شَيْطَانٌ لَيْطَانٌ ، وحارٌّ جَارٌّ . مع أن في الجار معنى آخر ، وهو الذي يغير الشيء الذي يصيبه ، من شدة حرارته وجذبه له ، كأنه ينزعه ويسلخه . « ويار » إما لغة في « جار » ؛ كقولهم : صِهْرِي وصِهْرِيخ ، والصهارى والصهارِخ . وإما إتياع مستقل .

وأما « السَّناء » (٢٩٢) ففيه لفتان : المد والقصر . وهو ثَبْتُ حِجَازِيٍّ ، أفضله المكِّي وهو : دواء شريف مأمون الغائلة ، قريب من الاعتدال ، حارٌّ يابس في الدرجة الأولى ؛ يُسهِّلُ الصفراء والسوداء وَيَقْوِي جِزْمَ القلب . وهذه فضيلة شريفة فيه . وخاصيته : النفع من الوسواس السوداوي ، ومن الشقاق العارض في البدن ؛ ويفتح العَصَل ، [وينفع من] (٢٩٣) انتشار الشعر ؛ ومن القمل والصداع العتيق ، والجرب والبثور ، والحكة والصرع . وشرب مائه مطبوخاً أصلح من شربه مدقوقاً . ومقدارُ الشربة منه ثلاثة (٢٩٤) دراهم ، ومن مائه خمسة (٢٩٥) دراهم ، وإن طبخ معه شيء من زهر البنفسج والزبيب الأحمر المنزوع العجم ، كان أصلح .

قال الرازيُّ : « السَّناء والشاهترج » (٢٩٦) يسهلان الأخلاط المحترقة ، وينفعان من الجرب والحكة . والشربة من كل واحد منهما : من أربعة دراهم إلى سبعة دراهم .

(٢٩٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « السناء » .

(٢٩٣) ما بين المعقوفين زيادة عن الزاد .

(٢٩٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إلى ثلاثة » .

(٢٩٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إلى خمسة » .

(٢٩٦) العقيم : الثَّوْبِيُّ من التمر واليَبِّب والثَّبِق ، وغير ذلك .

(٢٩٧) الشاهترج : نبات عشبي برقي ، تفوح منه عند الفرك مادة طيارة ، تعمل فعل الدخان ، تأخذ الأنف وتدمع العين . وهو حارٌّ ، ومثيرٌ للبول ، وخافض للحرارة ، ومفيد في الأمراض الجلدية .

وأما « السنوث » ففيه ثمانية أقوال : أحدها : أنه العسل . والثاني : أنه رُبُّ عُكَّةِ السمن^(٢٩٨) يخرج خططاً سوداء على السمن . حكاهما عمر بن بكر السُّكْسُكِيُّ . الثالث : أنه حَبٌّ يشبه الكمون وليس به . قاله ابن الأعرابي . الرابع : أنه الكمون الكرمانى . الخامس : أنه الرازيانج . حكاهما أبو حنيفة الدِّينُورِيُّ عن بعض الأعراب . السادس : أنه الشبث^(٢٩٩) السابع : أنه التمر . حكاهما أبو بكر بن السنِّي الحافظ . الثامن : أنه العسل الذي يكون في زقاق السمن . حكاه عبد اللطيف البغدادي . قال بعض الأطباء : وهذا أجدر بالمعنى وأقرب إلى الصواب ، أي : يغلط السناء مدقوقاً بالعسل المخلط للسمن ، ثم يُلْعَق ؛ فيكون أصلح من استعماله مفرداً ؛ لما في العسل والسمن من إصلاح السنا وإعائته^(٣٠٠) على الإسهال . والله أعلم .

وقد روى الترمذي وغيره - من حديث ابن عباس يرفعه - : « إِنْ خَيْرَ مَا تَدَاوِمَ بِهِ السُّعُوطُ وَاللَّدُودُ ، وَالْجِجَامَةُ ، وَالْمَشْيُ »^(٣٠١) والمشي هو : الذي يمشي الطبع وَيَلْبِثُهُ ، وَيُسَهِّلُ خُرُوجَ الْحَارِجِ .

فَصْلٌ فِي هَذِيهِ ۞ فِي عِلَاجِ حُكَّةِ الْجِسْمِ وَمَا يُولَدُ الْقَسَمَلُ :

[جاء]^(٣٠٢) في الصحيحين من حديث قتادة ، عن أنس بن مالك ، قال : « رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا - فِي بُئْسِ الْحَرِيرِ ؛ لِحُكَّةٍ كَانَتْ بِهِمَا » . وفي رواية : « أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرَ

(٢٩٨) رَبُّ السمن : ثقله الأسود . والحكة : يفتح الميم وضما : رَبُّ السمن الصغير .

(٢٩٩) الْقَشْتُ : نبات عَثْبِيٌّ من النضيلة الخيمية ، تستعمل أوراقه وينور في إكساب الأطعمة نكهة طيبة ، وهو مَقَوٍّ للتمية والقلب ، صافٍ للغازات ، مهد

(٣٠٠) في الزاد : وإعائته له .

(٣٠١) أخرجه الترمذي ، وفي سننه عباد بن منصور ، وهو ضعيف . وقد سهلت الإشارة إليه .

(٣٠٢) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد .

ابن العوام - رضي الله تعالى عنهما - شَكَوَا الْقَمَلَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فِي غَزَاةٍ لهُمَا ، فَرَخَّصَ لهُمَا فِي قُبْصِ الْحَرِيرِ . وَرَأَيْتُهُ عَلَيْهِمَا (٣٠٣) .

هذا الحديث يتعلق به أمران : أحدهما فقهي ، والآخر طبي .

فأما الفقهي ، فالذي استقرت عليه سنته - ﷺ - : إباحة الحرير للنساء مطلقاً ، وتغريمه على الرجال إلا لحاجة ، أو مصلحة (٣٠٤) راجحة . فالحاجة إما من شدة البرد ، ولا يجد غيره ، أو لا يجد ستره سواه . ومنها : لباسه للجرب (٣٠٥) والمرض ، والحكة وكثرة القمل . كما دل عليه حديث أنس هذا الصحيح .

والجواز أصح الروايتين عن الإمام أحمد ، وأصح قولي الشافعي ، إذ الأصل عدم التخصيص . والرخصة إذا ثبتت في حق بعض الأمة لمعنى ، تعدت إلى كل من وجد فيه ذلك المعنى . إذ الحكم بهم بمعوم سببه .

ومن منع منه قال : أحاديث التحريم عامة ، وأحاديث الرخصة يحتمل اختصاصها بعبد الرحمن بن عوف والزيبر ، ويحتمل تعديها إلى غيرها . وإذا احتمل الأمران ، كان الأخذ بالعموم أولى ، ولهذا قال بعض الرواة في هذا الحديث : « فلا أدري : أبلّغ الرخصة من بعدهما ، أم لا ؟ » ..

والصحيح : عموم الرخصة ، فإنه عُرِفَ خطاب الشرع في ذلك ، ما لم يُصَرَّح بالتخصيص ، وعدم إلحاق غير من رخص له أولاً به . كقوله لأبي بردة [في تضعيته بالجدعة من المعز] (٣٠٦) : « تجزيك ولن تجزي عن أخذ بَعْدَكَ » . وكقوله تعالى

(٣٠٣) أخرجه البخاري في كتاب الجهاد ، باب الحرير في الحرب [ج ٦ ص ١٠٠ من فتح الباري] وأخرجه أيضاً في كتاب اللباس ، باب ما يرخص للرجال من الحرير للحكة [ج ١٠ ص ٢٩٥ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب اللباس والزينة ، باب إباحة لبس الحرير للرجل إذا كان به حكة [ج ١٤ ص ٥٢ ، ٥٣] وأخرجه النسائي في الزينة ، باب الرخصة في لبس الحرير [ج ٨ ص ٢٠٢] .

(٣٠٤) في الزاد « وصلحة » .

(٣٠٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إلباسه للحرب » . ربما يعني : لبس فجابته الحرب ، ولم يجد لباساً غيره .

(٣٠٦) ما بين المتقوسين زيادة من الزاد . وساقطة من النسخ المطبوعة .

لنبيه — **عَلَيْهِ** — في نكاح مَنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لَهُ : ﴿عَالِيَةً لَكَ مِنْ ثَوْبٍ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٣٠٧) .

وتحرُّم الحرير إما كان سداً للزينة ؛ ولهذا أُبيح لساء ، وللحاجة ، والمصلحة الراجحة . وهذه قاعدة ما حُرِّمَ لسدِّ الذرائع ، فإنه يُباح عند الحاجة والمصلحة الراجحة ، كما حُرِّمَ النظر ، سداً للزينة الفعل ، وأُبيح منه ما تدعو إليه الحاجة والمصلحة الراجحة . وكما حُرِّمَ التنفُّل بالصلاة في أوقات النهي ، سداً للزينة المشاهدة الصورية بعباد الشمس ، وأُبيحَتْ للمصلحة الراجحة . وكما حُرِّمَ ربا الفضل سداً للزينة ربا النسبة ؛ وأُبيح منه ما تدعو إليه الحاجة من القرايا (٣٠٨) . وقد أُشْبِهُنا الكلام فيما يَحِلُّ وَيَحْرُمُ : من لباس الحرير ؛ في كتاب : « التَّحْيِير » ، لما يَحِلُّ وَيَحْرُمُ من لباس الحرير » .

وَحَلُّ

وأما الأمر الطبي ، فهو : أن الحرير من الأدوية الْمُتَخَذَةِ من الحيوان ، ولذلك يُعَدُّ في الأدوية الحيوانية . لأنَّ مَخْرَجَهُ من الحيوان . وهو كثيرُ المنافع ، جلُّهُ الموضع . ومن خاصيَّته تقوية القلب وتقويته ، والنفع من كثير من أمراضه ، ومن غلبة الجيرة السوداء والأدواء الحادثة عنها ، وهو مَقْوٌ للبصر إذا اكْتَحَلَ به . والحمامُ منه — وهو المستعملُ في صناعة الطب — حارٌ يابس في الدرجة الأولى . وقيل : حار رطب فيها . وقيل : معتدل [في صناعة الطب] (٣٠٩) . وإذا أُتِخِذَ منه مَلَبُوسٌ كان معتدلاً للحرارة في مزاجه ، مسخناً للبدن ، وربما برد البدن بتسمينه إياه .

(٢٠٧) سورة الأحزاب - الآية ٥٠ .

(٢٠٨) الرايا : جمع غريفة ، وهي النخلة يبيعها صاحبها رجلاً محتاجاً ، فيجعل له ثمرة حاميا ، مقابل أن يأخذ بثمرتها ثمراً ، قبل أن تحرز ثمرتها ، لمكان حاجته . وفي الحديث ، أنه (ﷺ) رَغَضَ في الرايا بعد نبيه عن الزاينة . والزاينة : هي بيع الرطب في رموس النخل بالتمر ، ونهى عن ذلك ، لأنه بيع مجازفة من غير كَيْل ولا وزن ، وفي لسان العرب أخرى فلان تَمَرْتَنَخَلَةً : إذا أعطاه إياها يأكل رطبها . وليس في هذا بيع ، وإنما فضل ومروءة .

(٢٠٩) ما بين المعقوفتين ساقط من الزائد .

قال الرازي : « الإبريسم (٣١٠) أسخن من الكتان ، وأبرد من القطن ، يُربي اللحم . وكل لباس خشن فإنه يُهزَل ويصلب البشرة ، وبالعكس » .

قلت : والملابس ثلاثة أقسام : قسم يُسخن البدن ويدفئه ، وقسم يدفئه ولا يُسخنه ، وقسم لا يُسخنه ولا يدفئه ، وليس هناك ما يسخنه ولا يدفئه ؛ إذ ما يسخنه فهو أولى بتدفئته ، فملابس الأوبار والأصواف تسخن وتدفع ، وملابس الكتان والحرير والقطن تدفع ولا تُسخن ، وثياب الكتان باردة يابسة ، وثياب الصوف حارة يابسة ، وثياب القطن معتدلة الحرارة ، وثياب الحرير ألين من القطن وأقل حرارة منه . قال صاحب المنهاج : « وليس له لا يُسخن كالقطن ، بل هو معتدل » . وكل لباس أملس صقيبل فإنه أقل إسخانا للبدن ، وأقل عونا في تحلل ما يتحلل منه ، وأخرى أن يُلبس في الصيف وفي البلاد الحارة .

ولما كانت ثياب الحرير كذلك ، وليس فيها شيء من اليبس والخشونة الكاثنتين (٣١١) في غيرها ، صارت نافعة من الحكمة ، إذ الحكمة لا تكون إلا عن حرارة ويُيسر وتحشونة ، فلذلك رخص رسول الله ﷺ ، للزبير وعبيد الرحمن ، في لباس الحرير لمداوة الحكمة . وثياب الحرير أبعد عن تولد القمل فيها ، إذ كان يرأجها مغالفاً ليمزاج ما يتولد منه القمل .

وأما القسم الذي لا يدفع ولا يسخن فالمُتخذ من الحديد والرصاص والخشب والثراب ونحوها .

فإن قيل : فإذا كان لباس الحرير أعدل اللباس وأوفقه للبدن ، فلماذا حرّمته الشريعة الكاملة الفاضلة ، التي أباحت الطيبات ، وحرّمت الخبائث ؟

قيل : هذا السؤال يجب عنه كل طائفة — من طوائف المسلمين — بجواب .

فمتكروا الحكم والتعليل لما رُفِعَتْ قاعدة التعليل من أصلها ، لم يحتاجوا إلى جواب عن هذا السؤال (٣١٢) .

(٣١٠) الإبريسم : الحرير .

(٣١١) في النسخ المطبوعة « الكاثنتين » .

(٣١٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لم تنجح إلى جواب هذا السؤال » .

وَمُتَّبِعُو التَّعْلِيلِ وَالْحِكْمِ — وَهَمُ الْكُفْرُونَ — مِنْهُمْ مَنْ يُجِيبُ عَنْ هَذَا بِأَنَّ الشَّرِيعَةَ حَرَّمَتْهُ لِتَصْبِيرِ النَّفْسِ عَنْهُ ، وَتَرْكِهِ لِلَّهِ ، فَتَثَابَ عَلَى ذَلِكَ ، لِأَسِيْمَا وَلَهَا عَوْضٌ عَنْهُ بغيره .

وَمِنْهُمْ مَنْ يُجِيبُ عَنْهُ بِأَنَّهُ خُلِقَ فِي الْأَصْلِ لِلنِّسَاءِ كَالْحَلِيقَةِ بِالذَّهَبِ ، فَحَرَّمَ عَلَى الرِّجَالِ لِمَا فِيهِ مِنْ مَقْسَدَةٍ تَشْبِيهِ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ . وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : حُرِّمَ لِمَا يُورِثُهُ مِنَ الْقَطَرِ وَالْخِلَاءِ وَالْعُجْبِ .

وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : حُرِّمَ لِمَا يُورِثُهُ بِمِلَامَسَتِهِ لِلْبَدَنِ (٣١٦) مِنَ الْأُنُوثَةِ وَالتَّخَنُّثِ ، وَضِدِّ الشَّهَامَةِ وَالرَّجُولَةِ ، فَإِنْ لَبَسَهُ يَكْسِبُ الْقَلْبَ صِفَةً مِنْ صِفَاتِ الْإِنَاثِ ، وَلِهَذَا لَا تَكَادُ تَجِدُ مَنْ يَلْبَسُهُ فِي الْأَكْثَرِ ، إِلَّا وَعَلَى شِمَائِلِهِ مِنَ التَّخَنُّثِ وَالتَّائِبِ وَالرَّخَاوَةِ ، مَا لَا يَخْفَى حَتَّى لَوْ كَانَ مِنْ أَشْهُمِ النَّاسِ وَأَكْثَرِهِمْ فَحُولِيَّةً وَرَجُولِيَّةً ، فَلَا يَدَّ أَنْ يَنْقُصَهُ بُسُّ الْحَرِيرِ مِنْهَا إِنْ (٣١٧) لَمْ يُذْهِبَهَا . وَمَنْ غَلَطَتْ طِبَاعُهُ وَكَتَفَتْ عَنْ فَهْمِ هَذَا فَلْيَسْلَمْ لِلشَّارِعِ الْحَكِيمِ . وَلِهَذَا كَانَ أَصْحَابُ الْقَوْلَيْنِ : أَنَّهُ يَحْرُمُ عَلَى الْوَلِيِّ أَنْ يَلْبَسَهُ الصَّبِيُّ ، لِمَا يَنْشَأُ عَلَيْهِ مِنْ صِفَاتِ أَهْلِ التَّائِبِ .

وَقَدْ رَوَى النَّسَائِيُّ — مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ — ﷺ — أَنَّهُ قَالَ : « إِنْ اللَّهُ أَحَلَّ لِلْإِنَاثِ أُمَّتِي الْحَرِيرَ وَالذَّهَبَ ، وَحَرَّمَهُ عَلَى ذُكُورِهَا ، وَفِي لَفْظٍ : « حُرِّمَ لِبَاسُ الْحَرِيرِ وَالذَّهَبِ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي ، وَأُجِّلَ لِلْإِنَاثِ » (٣١٨) .

وَلِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ : عَنْ حُدَيْفَةَ ، قَالَ : « نَبِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، عَنْ لِبَاسِ الْحَرِيرِ وَالذَّيْبَاجِ ، وَأَنْ يُجْلَسَ عَلَيْهِ ، وَقَالَ : هُوَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا ، وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ » (٣١٩) .

(٣١٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ... للبدن لملاسته » والملائمة : التوبة واللين .

(٣١٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وإن » .

(٣١٥) أخرجه النسائي في كتاب الزينة ، باب تعريم الذهب على الرجال [ج ٨ ص ١٦١] .

(٣١٦) أخرجه البخاري في كتاب اللباس ، باب لبس الحرير للرجال ، وقدر ما يجوز منه [ج ١٠ ص ٢٨٤ من فتح الباري] . وأخرجه النسائي بمعناه في كتاب الزينة ، في النهي عن لبس الديباج [ج ٨ ص ١٦٨ ، ١٦٩] .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ ذَاتِ الْجَنْبِ

روى الترمذي في جامعه — من حديث زيد بن أرقم — أن النبي ﷺ قال :
« تَدَاوُوا مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ بِالْقُسْطِ الْبَحْرِيِّ وَالزُّبَيْ » (٣١٧) .

وَذَاتُ (٣١٨) الْجَنْبِ — عِنْدَ الْأَطْبَاءِ — نَوْعَانِ : حَقِيقَتِي ، وَغَيْرُ حَقِيقَتِي . فَالْحَقِيقَتِي : وَرَمٌ حَارٌّ يَغْرُسُ فِي نَوَاحِي الْجَنْبِ فِي الْغَشَاءِ الْمُسْتَبْطِنِ لِلْأَضْلَاعِ . وَغَيْرُ الْحَقِيقَتِي : أَلَمٌ يُشَبِّهُهُ ، يَغْرُسُ فِي نَوَاحِي الْجَنْبِ عَنْ رِيَاكِ غَلِيظَةٍ مُؤَذِيَةٍ ، تَحْتَقِنُ بَيْنَ الصَّفَاقَاتِ (٣١٩) ، فَتَحْدُثُ وَجَعًا قَرِيبًا مِنْ وَجَعِ ذَاتِ الْجَنْبِ الْحَقِيقَتِي ، إِلَّا أَنَّ الْوَجَعَ فِي هَذَا الْقِسْمِ مَمْلُوءٌ ، وَفِي الْحَقِيقَتِي نَاعِسٌ .

قَالَ صَاحِبُ الْقَانُونِ : « قَدْ يَغْرُسُ فِي الْجَنْبِ وَالصَّفَاقَاتِ وَالْعَصَلِ ، الَّتِي فِي الصَّدْرِ وَالْأَضْلَاعِ وَنَوَاحِيهَا ، أَوْرَامٌ مُؤَذِيَةٌ جِدًّا مُوجَعَةٌ ، تَسْمَى : شَوْصَةً ، وَبِرْسَامًا ، وَذَاتُ الْجَنْبِ . وَقَدْ تَكُونُ أَيْضًا أَوْجَاعًا فِي هَذِهِ الْأَعْضَاءِ ، لَيْسَتْ مِنْ وَرَمٍ ، وَلَكِنْ مِنْ رِيَاكِ غَلِيظَةٍ ، فَيُظَنُّ أَنَّهَا مِنْ هَذِهِ الْعِلَّةِ ، وَلَا تَكُونُ . قَالَ : وَاعْلَمْ أَنَّ كُلَّ وَجَعٍ فِي الْجَنْبِ قَدْ يُسَمَّى ذَاتُ الْجَنْبِ ، اسْتِثْقَاً مِنْ مَكَانِ الْأَلَمِ ، لِأَنَّ مَعْنَى ذَاتِ الْجَنْبِ : صَاحِبَةُ الْجَنْبِ . وَالغَرَضُ بِهِ هَا هُنَا وَجَعُ الْجَنْبِ ، فَإِذَا عَرَّضَ فِي الْجَنْبِ أَلَمٌ عَنْ أَيِّ سَبَبٍ كَانَ ، تُسَبِّبُ إِلَيْهِ . وَعَلَيْهِ حُجِّلَ كَلَامُ بَقْرَاطٍ (٣٢٠) فِي قَوْلِهِ : إِنْ أَصْحَابُ ذَاتِ الْجَنْبِ يَنْتَفِعُونَ بِالْحِمَامِ . وَقِيلَ : الْمَرَادُ بِهِ كُلُّ مَنْ بِهِ وَجَعُ جَنْبٍ ، أَوْ وَجَعُ رِئَةٍ مِنْ سُوءِ مِزَاجٍ ، أَوْ مِنْ أَسْلَاطٍ غَلِيظَةٍ أَوْ لِلدَّاعَةِ ، مِنْ غَيْرِ وَرَمٍ وَلَا حُمَى . »

قَالَ بَعْضُ الْأَطْبَاءِ : وَأَمَّا مَعْنَى ذَاتِ الْجَنْبِ ، فِي لُغَةِ الْيُونَانِ ، فَهُوَ وَرَمُ الْجَنْبِ الْحَارِّ ، وَكَذَلِكَ وَرَمٌ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْأَعْضَاءِ الْبَاطِنَةِ ، وَإِنَّمَا سُمِّيَ ذَاتُ الْجَنْبِ وَرَمٌ ذَلِكَ

(٣١٧) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الطَّبِّ ، بَابُ مَا جَاءَ فِي دَوَاءِ ذَاتِ الْجَنْبِ (ج ٨ ص ٢٢٢) .

وَقَالَ عَنْهُ : حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ ، لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ سَمْعَانَ بْنِ زَيْدٍ بْنِ أَرْقَمٍ . وَقَدْ رَوَى عَنْ سَمْعَانَ قَبِيلَ وَاحِدٍ ، هَذَا الْحَدِيثُ .

(٣١٨) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ : ذَاتُ .

(٣١٩) الصَّفَاقَاتُ : الْجِلْدُ الْبَاطِنُ تَحْتَ الْجِلْدِ الْخَاصِرِ .

(٣٢٠) فِي بَعْضِ النُّسخِ : أَبُقْرَاطٍ .

العضو ، إذا كان ورماً حاراً فقط . ويلزم ذات الجنب الحقيقي خمسة أعراض ، وهي الحُمى ، والسعال ، والوجع الثايب ، وضيق النفس ، والنض الميثاري (٣٢١) .

والعلاج الموجود في الحديث ليس هو لهذا القسم ، لكن للقسم الثاني الكائن عن الريح الغليظة ، فإن القسط البحري — وهو العود الهندي — على ما جاء مُفسراً في أحاديث أخر — صنف من القسط إذا دُق دقاً ناعماً ، وخلط بالزيت المُسخن ، ودُلِكَ به مكان الريح المذكور ، أو أُيقق — كان جِواءً موافقاً لذلك ، نافعاً له ، مُحللاً لمادته ، مُذِيباً لها ، مقوياً للأعضاء الباطنة ، مفتحاً للسدد . والعود المذكور في منافعه كذلك . قال المسيحي (٣٢٢) : « العود حار يابس قابض ، يبيس البطن ، ويُقوي الأعضاء الباطنة ، ويطرد الريح ، ويفتح السدد ، نافع من ذات الجنب ، ويُذهب فضل الرطوبة . والعود المذكور جيد للدماغ . قال : ويجوز أن ينفع القسط من ذات الجنب الحقيقية أيضاً ، إذا كان حدوثها عن مادة بلغمية ، لاسيما في وقت انحطاط العلة . والله أعلم » .

وذات الجنب من الأمراض الخطرة . وفي الحديث الصحيح عن أم سلمة ، أنها قالت : « بدأ رسول الله ﷺ بمرضه في بيت ميمونة ، وكان كلما خف عليه خرج وصلى بالناس ، وكان كلما وجد ثقلاً ، قال : « مُرُوا أبا بكرٍ فليصل بالناس » . واشتد شكواه حتى غُمر عليه من شدّة الوجع ، فاجتمع (٣٢٣) عنده نساؤه ، وعنه

(٣٢١) هذه الأمراض التي جهات هنا تطبق على المرض الصدري ، أو ما يسمى بذات الرئة ، وهو مرض يعرف باسم « التوبونيا » . وأمراض ذات الرئة تتمثل في آلام الصدر والسعال ، واليقظ المختلط أحياناً بلون الصدا ، والحرارة المرتفعة ، والتعشيرة ، والوهن الشديد ، ويكون النفس ضحلاً أو متشنجاً ، ويخرج من الصدر أصوات شبيهة بالخرخرة « العشرجة » . ومن أعراضه ألم البطن والرجة والصداخ .
وعالج هذا المرض بمضافات الجراثيم ، والتتراسكلين ، والكلورامفينيكول ، والسلفا ، والإسفاف بالأكسجين .
[انظر صحة المائلة ودليل الرجل الطبي لغيليل بونس]

(٣٢٢) هو عيسى بن يحيى الجرجاني (أبو سهل) طبيب وحكيم متقن للمرية ، ومنه أخذ ابن سينا صناعة الطب . توفي وله من العمر أربعين سنة . ومن تصانيفه : إظهار حكمة الله تعالى في خلق الإنسان . وكتاب في العلم الطبيعي ، وكتابا الطب الكلي ، وكتاب في الوباء ، وكتاب تبخير الرويا . توفي حوالي سنة ٣٦٠ هـ . وقيل ٤٠١ هـ . [انظر الأعلام للزركلي ج ٥ ص ٢٩٧ ، ٢٩٨]

(٣٢٣) هكذا في الزيادة . وفي النسخ المطبوعة « ... حتى غُمر عليه ، ومن شدّة الوجع اجتمع ... » .

العباس ، وأُم الفضل بنت الحارث ، وأسماء بنت عُمَيْس . فتشاوروا في لُدُو ، فلئوده (٣٦٤) وهو مغمورٌ . فلما أفاق قال : مَنْ فَعَلَ بِي هذا ؟ هذا من عمل نساءٍ جَحَنَ مِنْ هَا هُنَا . وأشار بيده إلى أرض الحبشة . وكانت أُم سَلَمَةَ وأسماء لَدَتَاهُ . فقالوا : يا رسول الله ، خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ بِكَ ذَاثُ الْجَنْبِ . قال : فَيَمَّ لَدَدْتُكُمْوِي ؟ قالوا : بِالْعَوْدِ الْهِنْدِيِّ ، وشيءٍ مِنْ وَرْسٍ وَقَطْرَاتٍ (٣٦٥) مِنْ زَيْتٍ . فقال : مَا كَانَ اللَّهُ يَقْذِفَنِي بِذَلِكَ الدَّاءِ . ثم قال : عَزَمْتُ عَلَيْكُمْ أَنْ لَا يَبْقَى فِي الْبَيْتِ أَحَدٌ إِلَّا لُدُّ ، إِلَّا عَمِّي الْعَبَّاسُ .

وفي الصحيحين : عن عائشة رضي الله تعالى عنها ، قالت : « لَدَدَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَأَشَارَ : أَنْ لَا تَلْدُونِي . فقلنا : كَرَاهِيَةُ الْمَرِيضِ لِلدَّوَاءِ . فلما أفاق قال : أَلَمْ أَهْكُمْ أَنْ لَا تَلْدُونِي ؟ لا يَبْقَى مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا لُدُّ ، غَيْرَ عَمِّي الْعَبَّاسِ : فَإِنَّهُ لَمْ يَشْهَدْكُمْ » (٣٦٦) .

قال أبو عبيد عن الأصمعيّ : « اللَّدُّودُ : مَا يُسْقَى الْإِنْسَانُ فِي أَحَدِ شِقَاقِي الْفَمِ ؛ أُخِذَ مِنْ لَدِيدِي الْوَادِي ، وَهِيَ جَانِبَاهُ . وَأَمَّا الْوَجُورُ فَهُوَ فِي وَسْطِ الْفَمِ » . قلت : وَاللَّدُّودُ (بِالْفَتْحِ) هُوَ : الدَّوَاءُ الَّذِي يُلْدُّ بِهِ ؛ وَالسَّعُوطُ : مَا أُذْخِلَ مِنْ أَنْفِهِ .

وفي هذا الحديث — من الفقه — معاقبة الجاني بمثل ما فعل سواء ، إذا لم يكن فعلُهُ محرماً لحقَّ الله ، وهذا هو الصواب المقطوع به لبضعة عشر دليلاً قد ذكرها في موضع آخر . وهو منصوبٌ أحمد . وهو ثابتٌ عن الخلفاء الراشدين . وترجمة المسألة بالقصاص في اللطمة والضربة ، وفيها عِدَّةُ أَحَادِيثَ لَا مُعَارِضَ لَهَا الْبُتَّةُ ، فيتعين القولُ بها .

(٣٦٤) لُدُو : أَيْ جَعَلُوا فِي جَانِبِي فَمِ دَوَاءً يَهْرِ اخْتِيَارِ .

(٣٦٥) فِي النسخ المطبوعة « وَقَطْرَاتٍ » .

(٣٦٦) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْمَنَازِي ، بَابِ مَرَضِ النَّبِيِّ (ﷺ) وَوَفَاتِهِ . [ج ٨ ص ١٤٧ مِنْ فَتْحِ الْبَارِي] وَفِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابِ اللَّدُّودِ . [ج ١٠ ص ١٦٦] وَفِي كِتَابِ الدِّيَاتِ ، بَابِ إِذَا أَصَابَ قَوْمٌ مِنْ رَجُلٍ يُتَقَاتَبُ أَمْ يَقْتَسِمُ مِنْهُمْ كُلُّهُمْ . [ج ١٢ ص ٢٣٧] وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ السَّلَامِ ، بَابِ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ [ج ١٤ ص ١١١] .

١ - فَصَّلَ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الصَّدَاعِ وَالشَّقِيقَةِ

روى ابن ماجه في سننه ، حديثاً في صحته نظّر [هو (٣٢٧) : « أن النبي ﷺ كان إذا صدّع غلّف رأسه بالخنّاء » ويقول : إنه نافع بإذن الله من الصداع » (٣٢٨) .

والصدّاع : ألم في بعض أجزاء الرأس أو كله . (٣٢٩) فما كان منه في أحد شقي الرأس لازماً يُسمّى : شقيقة ، وإن كان شاملاً لجميعه لازماً يسمى : بيبضة وشوذة ، تشبيهاً بيبضة السلاح التي تشتمل على الرأس كلّ . وربما كان في مؤخر الرأس أو في مقدمه . وأنواعه كثيرة ، وأسبابه مختلفة . وحقيقة الصداع : سخونة الرأس واحتاؤه ، لما دار فيه من البخار [الذي (٣٣٠) يطلب النفوذ من الرأس ، فلا يجد منفذاً فيصدعه ، كما يصدع الوعاء (٣٣١) إذا حوى ما فيه وطلب النفوذ . فكل شيء رطب إذا حوى طلب مكاناً أوسع من مكانه الذي كان فيه . فإذا عرض هذا البخار في الرأس كلّ ، بحيث لا يمكنه التفشّي والتحلل وجال في الرأس سمي : السدّر .

والصدّاع يكون عن أسباب عديدة (٣٣٢) أحدها : من غلبة واحدة من الطبائع الأربعة . والخامس : يكون من قروح تكون في المعدة ، فيألم الرأس لذلك الورم ، لاتصال (٣٣٣) العصب المنحدر من الرأس بالمعدة . والسادس : من ربح غليظة تكون في المعدة ، فتصعد إلى الرأس فتصدعه . والسابع : يكون من ورم في عروق المعدة ، فيألم

(٣٣٧) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٣٣٨) الحديث الذي في ابن ماجه ورد في كتاب الطب ، باب الخنّاء . ونصه : من سئى لم رافع ، مولا رسول الله (ﷺ) قالت : « كان لا يصيب النبي (ﷺ) قرحة ولا فوكة إلا وضع عليها الخنّاء » . [سنن ابن ماجه ج ٢ ص ١١٨٨] وسأى بعد قليل .

(٣٣٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أوفى كله » :

(٣٣٠) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٣٣١) في الزاد « الوهي » بمعنى : اليكة والفتح .

(٣٣٢) من مسببات الصداع : إجهاد البصر ، وأمراض العين (مثل الجلوكوما) ، وتقرح جيوب الأنف ، والإسك وصر الحشم ، والشمى ، والإرهاق ، والتوتر العصبي والمخاطي .

(٣٣٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « للاتصال من » .

الرأس بألم المعدة ، للاتصال الذي بينهما . والثامن : صداع يحصل عن (٣٣٤) امتلاء المعدة من الطعام ، ثم ينحدر ويبقى بعضه نيفاً ، فيصدع الرأس وينقله . والتاسع : يعرض بعد الجماع ، لتخلخل (٣٣٥) الجسم ، فيصل إليه من حر الهواء ، أكثر من قدره . والعاشر : صداع يحصل بعد القيء والاستفراغ ، إما لغلبة اليبس ، وإما لتباعد الأبخرة من المعدة إليه . والحادي عشر : صداع يُعرض عن شدة الحر وسخونة الهواء . والثاني عشر : ما يُعرض من شدة البرد ، وتكاثف الأبخرة في الرأس ، وعدم تحللها . والثالث عشر : ما يحدث من السهر ، وحبس النوم . والرابع عشر : ما يحدث من ضغط الرأس ، وحمل الشيء الثقيل عليه . والخامس عشر : ما يحدث من كثرة الكلام ، فتضعف قوة الدماغ لأجله . والسادس عشر : ما يحدث من كثرة الحركة ، والرياضة المفرطة . والسابع عشر : ما يحدث من الأعراض النفسانية : كالهجوم والغموم ، والأحزان والوساوس (٣٣٦) ، والأفكار الرديئة . والثامن عشر : ما يحدث من شدة الجوع ، فإن الأبخرة لا تجد ما تعمل فيه ، فتكثر وتباعد إلى الدماغ فتؤلمه . والتاسع عشر : ما يحدث من (٣٣٧) ورم في صفاق الدماغ ، ويجد صاحبه كأنه يُضرب بالمطارق على رأسه . والعشرون : ما يحدث بسبب الحمى ، لاشتعال حرارتها فيه ، فيتألم . والله أعلم .

فصل

وسبب صداع الشقيقة (٣٣٨) مادة في شرايين الرأس وحدها ، حاصلة فيها ، أو مرتقية إليها ، فيقبلها الجانب الأضعف من جانبيه . وتلك المادة إما بخارية ، وإما أخلاط حارة

(٣٣٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « من » .

(٣٣٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لتخلل » .

(٣٣٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « والوساوس » .

(٣٣٧) في الزاد « عن » .

(٣٣٨) الشقيقة : ألم ينتشر في نصف الرأس والوجه ، ويُطلق عليه : الصداع النصفي . ويصاحب غالباً باضطراب بصري ، كشموس المرئيات أو ازديادها ، أو تورم رؤية نقط سوداء ، والفتيان والنس والدوار . وسببها العبادير هو تمدد شرايين النقي والخب ، الذي يؤدي إلى زيادة تنبؤ الأعصاب ، وينتج إلى الألم . وتعالج بالمسكنات والمعتدلين القابضة للشرايين .

أو باردة ، وعلامتها الخاصة بها ضربان الشرايين وخاصة في الدموي . وإذا ضبطت بالعصائب ، ومُنعت من (٣٣٩) الضربان ، سَكَنَ الوجع .

وقد ذكر أبو نعيم في كتاب « الطب النبوي » له : أن هذا النوع كان يُصيب النبي ﷺ ، فَمَكَّتْ اليومَ واليَوْمَيْنِ ، ولا يخرج . وفيه : عن ابن عباس ، قال « خطبنا رسول الله ﷺ وقد عَصَبَ رَأْسَهُ بِعَصَابَةٍ » .

وفي الصحيح : « أنه قال في مرض موته : « وَأَرَأَيْتُمْ » . وكان يعصب رأسه في مرضه » (٣٤٠) .

وعَصَبُ الرأس ينفع في وجع الشقيقة ، وغيرها من أوجاع الرأس .

وَحْشَل

وعلاجه يختلف باختلاف أنواعه وأسبابه ، فمنه ما علاجه بالاستفراغ ، ومنه ما علاجه بتناول الغذاء ، ومنه ما علاجه بالسكون والدَّخَّة ، ومنه ما علاجه بالضمادات ، ومنه ما علاجه بالتبريد ، ومنه ما علاجه بالتسخين ، ومنه ما علاجه بأن يجتنب سماع الأصوات والحركات .

إذا عُرِفَ هذا ، فعلاج الصداع — في هذا الحديث — بالحناء ، هو جزئي ، لا كُلِّي ، وهو علاج نوع من أنواعه . فإن الصداع إذا كان من حرارة مُلْهِبَةٍ (٣٤١) ، ولم يكن من مادةٍ يجب استفراغها — نفع فيه الحناء نفعاً ظاهراً ، وإذا دُقَّ وضُمِدَتْ به

(٣٣٩) « من » ساقطة من النسخ المطبوعة .

(٣٤٠) أخرجه البخاري في كتاب المرقى ، باب ما رخص للمريض أن يقول : إني رجع ، أو وأرأسه [ج ١٠ ص ١٢٣ من فتح الباري] وأخرجه ابن ماجه من وجه آخر في كتاب الجنائز ، باب ما جاء في غسل الرجل امرأته ، وغسل المرأة زوجها ، ونصه من عائشة رضي الله عنها قالت : « رجع رسول الله (ص) من البقيع ، فوجدني وأنا أجد صداعاً في رأسي ، وأنا أقول : « وأرأسه » . فقال : « بل أنا يا عائشة وأرأسه » ثم قال : ما شَرَكْتُ لَوْ بَيْتُ قَبْلِي قُدَّتْ عَلَيْكَ قَدَّتْكَ وَكُنْتُكَ وَصَلْتُ عَلَيْكَ وَفُتْنْتُكَ » [سنن ابن ماجه ج ١ ص ١٧٠] وفي الزوائد : إسناد رجاله ثقات . ورواه الترمذي أيضاً من عائشة في باب وفاة النبي [ج ١ ص ٢٧ ، ٢٨] .

(٣٤١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ملتهبة » .

الجبَّنة مع الخل ، سَكَن الصَّدَاغ . وفيه قوة موافقة للعصب ، إذا ضُمَّد به سَكَن (٣٤٢) أوجاعه . وهذا لا يختص بوجع الرأس ، بل يعمُّ الأعضاء ، وفيه قبض تشد به الأعضاء . وإذا ضُمَّد به موضع الورم الحار والملتهب ، سَكَنه .

وقد روى البخاري في تاريخه ، وأبو داود في السنن : « أن رسول الله ﷺ ، ما شكا إليه أحد وجعاً في رَأْيِهِ ، إلَّا قال : [له] (٣٤٣) : احْتَجِم . ولا شكا إليه وجعاً في رجلَيْه ، إلَّا قال له : اخْتَضِبْ بالجناء » (٣٤٤) .

وفي الترمذي : عن سَلْمَى أُمِّ رَافِع ، خادمة النبي ﷺ ، قالت : « كان لا يُصِيبُ النبي ﷺ ، فَرْخَةٌ ولا شَوْكَةٌ ، إلَّا وَضَعَ عليها الجناء » (٣٤٥) .

فصل

والجناء باردٌ في الأولى ، يابسٌ في الثانية . وقوة شجر الجناء وأغصانها ، مُرَكِّبَةٌ من قوة عسلية اكتسبتها من جوهر فيها مائيٌّ ، حار باعتدال ، ومن قوة قابضة اكتسبتها من جوهر فيها أرضيٌّ بارد .

ومن منافعة : أنه مُحلِّل نافع من حرق النار ، وفيه قُوَّة مُوَافِقَةٌ للعصب إذا ضُمَّد

(٣٤٢) في الزاد « سكت » .

(٣٤٣) ما بين المعقوفين من الزاد .

(٣٤٤) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باباً في الصجاة [ج ٤ ص ٤] وسنده ضعيف ، لأن فيه عيبه الله بن علي بن أبي رافع . قال عنه أبو حاتم : لا يحتج بحديثه .

(٣٤٥) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في التداوي بالجناء عن سلمى أيضاً . وقد أشرنا إليه من قبل . وقال ابن العربي : « قد أكثر الناس في الجناء ، ووضعت فيها الأحاديث عن النبي - عليه السلام - بالكذب ، وإتباع الجهال وطلاب المعاش بالباطل عند الناس تقريباً إلى قلوبهم ، ولا يوجد فيها شيء إلا من ضعف الحديث ... » [انظر صحيح الترمذي ج ٨ ص ٢١١ ، ٢١٢] وفي جميع الزوائد ، كتاب الطب ، باب دواء الصداع وغيره بالجناء ، عن أبي هريرة قال : « كان رسول الله ﷺ (ﷺ) إذا نزل عليه الوحي مَضَحَ فيخلف رأسه بالجناء » . رواه الزبارة ، وقال البيهقي : فيه الأحرص بن حكيم ، وقد وثق ، وفيه ضعف كثير ، وأبو حنن لم أعره [مجمع الزوائد ج ٥ ص ٢٨] .

به ، وينفع إذا مُضِغَ من قروح القم والسلاق (٣٤٦) المارض فيه . ويرى القلاع (٣٤٧) الحادث في أنواه الصبيان . والضمد به ينفع من الأورام الحارة الملهبة ، ويفعل في الحراجات (٣٤٨) فقل دم الأخوين (٣٤٩) وإذا خُلِطَ نُوْرُه (٣٥٠) مع الشمع المصنّى ودهن الورد ينفع من أوجاع الجنب .

ومن خواصه : أنه إذا بدأ الجُدْرِيُّ يَخْرُجُ بصبي ، فحُضِيَتْ أسافل رجله بمخاء ، فإنه يُؤْمَنُ على عينه أن يخرج فيها شيء منه . وهذا صحيح مُجَرَّبٌ لا شك فيه . وإذا جُعِلَ نُوْرُه بين طَيَّ ثياب الصوف طَيِّها ، ومنع السوس عنها . وإذا نُقِعَ ورقه في ماء عذب يغمره ، ثم غُصِرَ وشرب من صَفْوِه أربعين يوماً ، كُلَّ يوم عشرون درهماً مع عشرة دراهم سكر ، ويغذى عليه بلحم الضأن الصغير — فإنه ينفع من ابتداء الجُدَامِ بخاصيته فيه عجيبة .

وحكي أن رجلاً تشققت أظفار أصابع يده ، وأنه بذل لمن يُبرئه مالا ، فلم يجد ، فوصفت له امرأة أن يشرب عشرة أيام جناء ، فلم يُقَدِّم عليه . ثم نفعه بماء وشربه ، فبرأ ، ورجعت أظفاره إلى حسناتها .

والجناء إذا أَلَزِمَتْ به الأطفال معجوناً حسناً ونفعها ، وإذا عُجِنَ بالسمن ، وضُمِدَ به بقايا الأورام الحارة التي تَرْتَشِّحُ ماءً أصفر نفعها ، ونفع من الجرب المتقرح المزمن ، منفعة بليغة . وهو يَنْبِثُ الشَّعْرَ ويقويه ويَحْسِنُهُ ، وَيُقَوِّي الرِّاسَ . وينفع من التَّفْطَاطِ والبثور العارضة في الساقين والرجلين ، وسائر البدن .

(٣٤٦) السلاق : يَثُرُ يخرج في لعل اللسان ، وتَقْتَرِنُ في أصول الأسنان .

(٣٤٧) القلاع : مرض يصيب الصغار ، وأعراضه ظهور نقط بيضاء في القم والحلق . وسببه المنوى بغير غاص .

(٣٤٨) في الزاد « الجراجات » .

(٣٤٩) دم الأخوين : قيل عنه في تذكرة داود إنه صبغ نغلة بالهند أو هو صارة نبات صبر سقطرا وقال داود الأنطاكي والصحيح أنا لا نعرف أصله وإنما يجلب هكذا من نواحي الهند . وأجوده الغالي العنبرة ، الإنسانى الجسم ، الصغيف ... يحبس الدم والإسهال ويهدل ، ويمنع سيلان الفضول وحرارة الكبد .

(٣٥٠) نُوْرُه : زَهْرُه .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي مُعَالَجَةِ الْمَرَضِيِّ بِتَرْكِ إِعْطَائِهِمْ مَا يَكْرَهُونَهُ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، وَأَنَّهُمْ لَا يَكْرَهُونَ عَلَى تَنَاقُلِهِمَا

روى الترمذي في جامعه ، وابن ماجه ، عن عقبة بن عامر الجهني ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا تُكْرَهُوا مَرْضَاكُمْ عَلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُطْعِمُهُمْ وَيَسْقِيهِمْ » (٣٥١) .

قل بعض فضلاء الأطباء : ما أَغَزَرَ فوائِدَ هذه الكلمة النبوية ، المشتمة على حِكَمِ إلهية ، لاسيما للأطباء ولن يُعَالَجِ الْمَرَضِي ، وذلك أَنَّ المريض إِذَا عَافَ الطَّعَامَ أَوْ الشَّرَابَ ، فَذلكَ لاشتغال الطبيعة بمجاهدة المرض ، أَوْ لسقوط شهوته أَوْ نُقْصَانِهَا ، لضعف الحرارة الغريزية ، أَوْ محمودها ، وكيفما كان ، فلا يجوز حينئذٍ إعطاءَ الْغِذَاءِ فِي هذه الحالة .

واعلم أَنَّ الجوعَ إِنَّمَا هُوَ طَلِبُ الأَعْضَاءِ لِلغِذَاءِ ، لِتُخْلِفَ الطبيعة به عليها ، عِوَضَ مَا يتحلل منها ، فتجذب الأَعْضَاءُ الْقُصَوَى مِنَ الأَعْضَاءِ الدُّنْيَا ، حتَّى ينتهي الجذبُ إِلَى المَعِدَةِ ، فيجسُّ الإنسانُ بالجوع ، فيطلبُ الغِذَاءَ . وَإِذَا وَجِدَ الْمَرَضُ اشتغلت الطبيعة بمادته وإنضاجها وإخراجها ، عن طلبِ الغِذَاءِ أَوْ الشَّرَابِ ، فَإِذَا أَكْرَهَ الْمَرِيضُ عَلَى استعمال شيء من ذلك تَعَطَّلَتْ به الطبيعة عن فعلها ، واشتغلت بهضمه وتدبيره عن إنضاج مادة المرض ودفعه . فيكون ذلك سبباً لضرر المريض ، ولاسيما في أوقات الْبُحْرَانِ (٣٥٢) ، أَوْ ضعفِ الحارِّ الغريزي ، أَوْ محموده . فيكون ذلك زيادةً فِي البليَّةِ ، وتعميلِ النازلة المتوقعة . وَلَا ينبغي أَنْ يُسْتَعْمَلَ فِي هذا الوقت والحال ، إِلَّا مَا يَحْفَظُ عَلَيْهِ قُوَّتُهُ وَيُقَوِّيْهَا ، من غير استعمال مزرعٍ للطبيعة البتة . وذلك يكون بما لَطَّفَ قِوَامُهُ

(٣٥١) أخرجه الترمذي في الطب باب ما جاء : لا تتركوا مرضاكم على الطعام والشراب [ج ٨ ص ١١٥] وقال : حديث حسن غريب . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب لا تتركوا المريض على الطعام [ج ٢ ص ١١٥٠] وفي الزوائد : إسناده حسن .

(٣٥٢) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « البحارين » جمع بُحْرَان ، وهو : التَّغَيُّرُ الَّذِي يحدث للمريض فجأة في الأمراض الشَّيْئَةِ الحادثة ، ويصحبهُ عرق غزير ، وانخفاض سريع في الحرارة .

من الأَشْرَبَةِ والأَغْذِيَةِ ، واعتَدَلَ (٣٥٣) زِجَاجَهُ ، كَشْرَابِ اللَّيْنُوفَرِ (٣٥٤) والتَفَاحِ والوردِ الطَّرِيّ ، وما أَشْبَهَ ذلكَ . ومن الأَغْذِيَةِ مَرْقَ (٣٥٥) الفَرَارِيحِ المَعْتَدَلَةِ الطَّبِيعَةِ (٣٥٦) فَقَطْ ، وإنْعَاشَ قَوَاهِ بِالْأَرَايِخِ (٣٥٧) المَعْطَرَةِ المُوَافِقَةِ ، والأَخْبَارِ السَّارَةِ ، فَإِنَّ الطَّبِيبَ خَادِمُ الطَّبِيعَةِ ومَعِينُهَا ، لَا مَعِيقَهَا .

واعْلَمْ أَنَّ الدَّمَّ الجَيِّدَ هُوَ المَغْذِي للبدَنِ ، وَأَنَّ البَلْغَمَ دَمٌ فِيهِ (٣٥٨) ، قَدْ تَضَيَّعَ بَعْضُ النُّضْجِ ، فَإِذَا كَانَ بَعْضُ المَرِيضِ فِي بَدَنِهِ بَلْغَمٌ كَثِيرٌ وَعُدِمَ الغِذَاءُ — عَطَفَتِ الطَّبِيعَةُ عَلَيْهِ ، وَطَبَخَتْهُ وَأَنْضَجَتْهُ ، وَصَيَّرَتْهُ دَمًا وَغَذَّتْ بِهِ الأَعْضَاءَ ، وَاكْتَفَتْ بِهِ عَمَّا سِوَاهِ . والطَّبِيعَةُ هِيَ (٣٥٩) القُوَّةُ الَّتِي وَكَّلَهَا اللَّهُ سَبْحَانَهُ بِتَدْيِيرِ البَدَنِ وَحِفْظِهِ وَصِحَّتِهِ ، وَحِرَاسَتِهِ مَدَّةَ حَيَاتِهِ .

واعْلَمْ أَنَّهُ قَدْ يُحْتَاجُ فِي التَّدْبِيرِ إِلَى إِجْبَارِ المَرِيضِ عَلَى الطَّعَامِ والشَّرَابِ ، وَذَلِكَ فِي الأَمْرَاضِ الَّتِي يَكُونُ مَعَهَا اخْتِلَافُ العَقْلِ . وَعَلَى هَذَا فَيَكُونُ الحَدِيثُ مِنَ العَامِّ المَخْصُوصِ ، أَوْ مِنَ المَطْلُوقِ الَّذِي قَدْ دُلَّ عَلَى تَقْيِيدِهِ دَلِيلٌ . وَمَعْنَى الحَدِيثِ : أَنَّ المَرِيضَ قَدْ يَعْيشُ بِغَايَةِ غِذَاءٍ أَيَّامًا ، لَا يَعْيشُ الصَّحِيحُ فِي مِثْلِهَا .

وَفِي قَوْلِهِ ﷺ : « فَإِنَّ اللَّهَ يُطْعِمُهُمْ وَيَسْقِيهِمْ » مَعْنَى لَطِيفٌ زَائِدٌ عَلَى مَا ذَكَرَهُ الأَطْبَاءُ ، لَا يَعْرِفُهُ إِلَّا مَنْ لَهُ عُنَايَةٌ بِأَحْكَامِ القُلُوبِ والأَرْوَاحِ ، وَتَأْثِيرِهَا فِي طَبِيعَةِ البَدَنِ ، وَانْفِعَالِ الطَّبِيعَةِ عَنْهَا ، كَمَا تَنْفَعِلُ هِيَ كَثِيرًا عَنِ الطَّبِيعَةِ . وَنَحْنُ نَشِيرُ إِلَيْهِ إِشَارَةً ، فَقَوْلُ : النَفْسُ إِذَا حَصَلَ لَهَا مَا يَشْتَغُلُهَا مِنْ مَحْبُوبٍ ، أَوْ مَكْرُوهٍ ، أَوْ مَخُوفٍ —

(٢٥٣) فِي النسخ المطبوعة « واعتدل » .

(٢٥٤) اللَّيْنُوفَرُ : الأَشْرَبَةُ : النَّبْتُ الَّذِي : جنس نباتات مائية تنبت في الأنهار والمانع ، ومنه أنواع تزرع في الأحواض لورثتها زهرها . ومن أنواعه اللوس ، وتسمى في مصر هرايس النيل . وشرايه ملطف جدًا وتُسَكَّنُ للصداق ، وشرايه مفيد أيضًا للسمال [انظر القائلين في الطب ص ٢٠٦ ، ٢٠٧] .

(٢٥٥) فِي النسخ المطبوعة « أراق » .

(٢٥٦) فِي النسخ المطبوعة « الطيبة » .

(٢٥٧) فِي النسخ المطبوعة « بالأرايخ » جمع أريج ، وهو الريح الطيبة .

(٢٥٨) البَيْجُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ : مَا لَمْ يَنْضَجْ .

(٢٥٩) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النسخ المطبوعة « هو » .

اشتغلت به عن طلب الغذاء والشراب ، فلا تُجسُّ بجوع ولا عطش ، بل ولا حر ولا برد ، بل تشتغل به عن الإحساس بالمؤلم^(٣٦٠) الشديد الألم ، فلا تُجسُّ به ، وما من أحد إلا وقد وجد في نفسه ذلك أو شيئاً منه . وإذا اشتغلت النفس بما دهمها وورد عليها لم تُجسُّ بألم الجوع .

فإن كان الوارد مُفَرِّحاً قَوِيَّ التَّفْرِيحِ قام لها مَقَامُ الغذاء ، فشبعت به ، وانتعشت قواها وتضاعفت ، وجرت الدَّمَوِيُّهُ في الجسد حتى تظهر في سطحه ، فيُشْرِقُ وجهه ، وتظهر دمويته ، فإن الفرح يُوجِبُ انبساط دم القلب ، فينبعث في العروق ، فتمتلئ به ، فلا تطلب الأعضاء حَظَّهَا^(٣٦١) من الغذاء المعتاد ، لاشتغالها بما هو أحبُّ إليها وإلى الطبيعة منه . والطبيعة إذا ظَفِرَتْ بما تُحِبُّ ، آثرته على ما هو دونه .

وإن كان الوارد مؤلماً أو مُحْزِناً أو مَخَوْفاً^(٣٦٢) ، اشتغلت بِمَحَازِيَّتِهِ وَمُقَاوَمَتِهِ ومُداْفَعَتِهِ عن طَلَبِ الغذاء ، فهي — في حال حربها — في شغل عن طلب الطعام والشراب ، فإن ظَفِرَتْ في هذا الحرب انتعشت قواها ، وأخلفت عليها نظير ما فاتها من قوة الطعام والشراب ، وإن كانت مغلوبةً مقهورةً انحطت قواها بحسب ما حصل لها من ذلك ، وإن كانت الحرب بينها وبين هذا العدو سبجاً ، فالقُوَّةُ تظهر تارة ، وتُخَفِّى^(٣٦٣) أخرى . وبالجملـة ، فالحرب بينهما على مثال الحرب الخارج بين المَلُوكِينِ الْمُتَقَاتِلِينَ^(٣٦٤) ؛ والنصر للغالب ، والمغلوب إمَّا قَتِيلٌ ، وإمَّا جريحٌ ، وإمَّا أسيرٌ .

فالمريض له مَدَدٌ من الله يُعَدِّدُهُ به زائداً على ما ذكره الأطباء من تغذيته بالدم ، وهذا المددُ بحسب ضعفه وَانْكِسَارِهِ ، وَانْطِرَاجِهِ بين يدي رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ . فيحصل له من ذلك ما يُوجِبُ له قُرْباً من ربه . فإن العبدَ أقرب ما يكون من ربه إذا انْكَسَرَ قَلْبُهُ ؛

(٣٦٠) في الزاد « المؤلم » .

(٣٦١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « معلوما » .

(٣٦٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وتوقفاً » .

(٣٦٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وتختفى » .

(٣٦٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « المتقاتلين » .

ورحمته ربه [عندئذ] (٣٦٥) قرية منه ، فإن كان ولياً له حصل له من الأغذية القلبية ما تقوى به قوى طبيعته ، وتنتعش به قواه ، أعظم من قوتها وانتعاشها بالأغذية البدنية . وكلما قوى إيمانه وحبه لربه وألسه به وفرحه به ، وقوى يقينه بربه ، واشتد شوقه إليه ورضاه به وعنه — وجد في نفسه من هذه القوة ، مالا يُعبر عنه ، ولا يُدركه وصفت طبيب ، ولا يتأله علمه .

ومن غلظ طبيعته ، وكثفت نفسه عن فهم هذا والتصديق به — فلينظر حال كثير من عشاق الصور الذين قد امتلأت قلوبهم بحب ما يشقونه من صورة ، أو جأو ، أو مال ، أو علم . وقد شاهد الناس من هذا عجائب في أنفسهم ، ولي غيرهم .

وقد ثبت في الصحيح — عن النبي ﷺ — أنه كان يواصل في الصيام الأيام ذوات العدد ، وينهى أصحابه عن الوصال ، ويقول : « لست كهيئتكم » ، إني أظل يطعمني ربي ويسقيني » (٣٦٦) . ومعلوم أن هذا الطعام والشراب ليس هو الطعام الذي يأكله الإنسان بفمه ، ولألا لم يكن مواصلاً ، ولم يتحقق الفرق ، بل لم يحكم صائماً ، فإنه قال : « أظل يطعمني ربي ويسقيني » . وأيضاً ، فإنه فرق بينه وبينهم في نفس الوصال ، وأنه يقبّر منه على مالا يقدرّون عليه ، فلو كان يأكل ويشرب بفمه ، لم يقل . « لست كهيئتكم » ، وإنما فهم هذا من الحديث ، من قل نصيبه من غذاء الأرواح والقلوب . وتأثيره في القوة وانتعاشها واعتدالها به ، فوق تأثير الغذاء الجسماني . والله الموفق .

(٣٦٥) ما بين المعقوفين من الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

(٣٦٦) أخرجه البخاري في كتاب الصوم ، باب الوصال ، وباب التنكيل لمن أكثر الوصال ، [ج ٤ ص ٢٠٢ من فتح الباري] والأخير عن أبي هريرة عن النبي (ص) قال : « إياكم والوصال - مرتين - قيل : إياك قُرحيل . قال : إلى أبيت يطعمني ربي ويسقيني ، فاكلوا من العمل ما تطيقون . وأخرجه مسلم في كتاب الصيام ، باب النهي عن الوصال [ج ٧ ص ٢١١ ، ٢١٢ بشرح النووي ٢ . وأخرجه أبو داود في كتاب الصوم في : باب في الوصال [ج ٢ ص ٢٠٦ ، ٢٠٧] بألفاظ مختلفة .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْعُذْرَةِ، وَفِي الْعِلَاجِ بِالسَّعُوطِ

ثبت في الصحيحين أنه قال : « خَيْرٌ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْجَحَامَةُ ، وَالْقُسْطُ الْبَحْرِيُّ ، وَلَا تَعْدُبُوا صِبْيَانَكُمْ بِالْفُغْزِ مِنَ الْعُذْرَةِ » (٣٦٧) .

وفي السنن والمسند عنه — من حديث جابر بن عبد الله — قال : « دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، عَلَى عَائِشَةَ ، وَعِنْدَهَا صَبِيٌّ يَمِيلُ مَنْخَرُهُ دَمًا ؟ فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ فَقَالُوا : بِهِ الْعُذْرَةُ ، أَوْ وَجَعَ فِي رَأْسِهِ . فَقَالَ : وَيْلَكُمْ ، لَا تَقْتُلْنَ أَوْلَادَكُمْ ، أَيُّمَا امْرَأَةٍ أَصَابَ وَلَدُهَا عُذْرَةٌ أَوْ وَجَعَ فِي رَأْسِهِ فَلْتَأْخُذْ قُسْطًا هِنْدِيًّا ، فَلْتَحْكُهُ بِمَاءٍ ثُمَّ تُسْعِطَهُ إِلَيْهِ . فَأَمَرَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، فَصَنَعَ ذَلِكَ بِالصَّبِيِّ فَبُرَأَ » (٣٦٨) .

قال أبو عُبَيْدٍ : « عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ : الْعُذْرَةُ : تَهَيُّجٌ فِي الْحَلْقِ مِنَ الدَّمِ ، فَإِذَا غُوِجَ مِنْهُ ، قِيلَ : قَدْ عُذِرَ بِهِ فَهُوَ مَعْدُورٌ » انتهى . وقيل : الْعُذْرَةُ : قَرَحَةٌ تَخْرُجُ فِيمَا بَيْنَ الْأُذُنِ وَالْحَلْقِ ، وَتُعْرَضُ لِلصَّبِيَّانِ غَالِبًا .

وأما نَفْعُ السَّعُوطِ مِنْهَا بِالْقُسْطِ الْمَحْكُوكِ ، فَلَأَنَّ الْعُذْرَةَ مَا دُثِّرُهَا دَمٌ يَغْلِبُ عَلَيْهِ الْبَلْغَمُ ، لَكِنْ تُولَدُ فِي أَيْدِي الصَّبِيَّانِ [أَكْثَرُ] (٣٦٩) . وفي الْقُسْطِ تَجْفِيفٌ بِشَدِّ اللَّهَاءِ وَيَرْفَعُهَا إِلَى مَكَانِهَا ، وَقَدْ يَكُونُ نَفْعُهُ فِي هَذَا الدَّاءِ بِالْخَاصِ . وقد يَنْفَعُ فِي الْأَدْوَاءِ الْحَارَةِ ، وَالْأَدْوِيَةِ الْحَارَةِ بِالذَّاتِ تَارَةً ، وَبِالْعَرَضِ أُخْرَى . وقد ذَكَرَ صَاحِبُ الْقَانُونِ فِي مَعَالِجَةِ سَقُوطِ اللَّهَاءِ : الْقُسْطَ مَعَ الشَّبِّ الْهَمَانِيِّ وَبَزَرِ الْمَرْوِ .

(٣٦٧) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ الْجَحَامَةِ مِنَ الدَّمِ [ج ١٠ ص ١٥٠ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ] وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْمَسَاقَاةِ ، بِأَبِ حُلِ أَهْرَةِ الْجَحَامَةِ [ج ١٠ ص ٢٤٢] . وَالْقُسْطُ : عَوْدُ تَجَاءُ بِهِ مِنَ الْهِنْدِ ، وَيُسْتَعْمَلُ فِي حَالَاتِ الصَّدَاعِ وَالزَّكَامِ ، وَيُسْتَعْمَلُ أَيْضًا كِبْخُورٍ ، وَكُسُوطٍ « نَشِيقٌ مَوْسِيَانِيٌّ فِي التَّمِ الثَّانِي مِنْ هَذَا الْكِتَابِ فِي حَرْفِ التَّافِ . وَمَعْنَى قَوْلِهِ : « لَا تَعْدُبُوا صِبْيَانَكُمْ بِالْفُغْزِ مِنَ الْعُذْرَةِ » أَيْ : لَا تَفْتَزُوا خَلْقَ الصَّبِيِّ بِسَبَبِ الْعُذْرَةِ - وَهِيَ وَجَعُ السَّاقِ وَالْتِهَابُ اللَّوْزَيْنِ - بِأَنْ تَدَاوَوْهُ بِالْقُسْطِ الْبَحْرِيِّ .

(٣٦٨) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةٍ عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بَنْتِ يَمُضَنَ بِقُسْطٍ مُخْتَلَفٍ ، فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بِأَبِ دَوَاءِ الْعُذْرَةِ ، وَالنَّهْيِ مِنَ الْفُغْزِ [ج ٢ ص ١١٤٦] وَدَوَاءُ أَبِي دَاوُدَ فِي سَنَنِهِ عَنْ أُمِّ قَيْسٍ أَيْضًا ، فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بِأَبِ الْمَلَقِ [ج ٤ ص ٨] وَدَوَاءُ أَحْمَدَ وَأَبُو يَعْنَى وَابْنُ زَبَرٍ ، فِي الزَّوَالِدِ فِي كِتَابِ الطَّبِّ بِأَبِ الْقُسْطِ [ج ٥ ص ٩٢] وَرِجَالُهُ ثَقَاتٌ .

(٣٦٩) مَا بَيْنَ الْمُعْقُوفَتَيْنِ مِنَ الزَّيَادِ . وَسَاقَطَ مِنَ النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ .

والْقُسْطُ البحريُّ المذكور في الحديث ، هو (٣٧٠) العود الهندي ؛ وهو الأبيض منه ، وهو حلو ، وفيه منافع عديدة . وكانوا يعالجون أولادهم بِعَمَزِ اللّٰهَةِ ، وبِالْعِلَاقِ . وهو شيء يُعَلِّقُونَهُ عَلَى الصَّبِيَّانِ . فَنَهَامُ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ ذَلِكَ ، وَأَرْشَدَهُمْ إِلَى مَا هُوَ أَنْفَعُ لِلْأَطْفَالِ ، وَأَسْهَلُ عَلَيْهِمْ .

وَالسَّعُوطُ : مَا يُصَبُّ فِي الْأَنْفِ ؛ وَقَدْ يَكُونُ بِأَدْوِيَةٍ مُفْرَدَةٍ وَمُرَكَّبَةٍ ، تُدَقُّ وَتُخَلُّ وَتُغَمَّخُنَّ وَتُجَفَّفُ ، ثُمَّ تُحَلُّ عِنْدَ الْحَاجَةِ ، وَيُسَعِّطُ بِهَا فِي أَنْفِ الْإِنْسَانِ ، وَهُوَ مُسْتَلَقٌّ عَلَى ظَهْرِهِ ، وَيَبْنِي كَتِفَيْهِ مَا يَرْفَعُهُمَا لِيَنْخَفِضَ (٣٧١) رَأْسُهُ ، فَيَسْتَكِنُ السَّعُوطُ مِنَ الْوُصُولِ إِلَى دِمَاغِهِ ، وَيَسْتَخْرِجُ مَا فِيهِ مِنَ الدَّاءِ بِالْعُقَاسِ . وَقَدْ مَدَحَ النَّبِيُّ ﷺ — التَّدَاوِيَّ بِالسَّعُوطِ فِيمَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ فِيهِ . وَذَكَرَ أَبُو دَاوُدَ فِي سَنَنِهِ : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ، اسْتَعَطَّ » (٣٧٢) .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْمَقْوُودِ

رَوَى أَبُو دَاوُدَ فِي سَنَنِهِ — مِنْ حَدِيثِ مُجَاهِدٍ ، عَنْ سَعْدِ (٣٧٣) — قَالَ : « مَرَضْتُ مَرَضًا ، فَأَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، يَعُودُنِي . فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ ثَدْيَيْ ، حَتَّى وَجَدَتْ بَرْدَهَا عَلَى قَوَادِي ؛ وَقَالَ لِي (٣٧٤) إِنَّكَ رَجُلٌ مَقْوُودٌ ؛ فَأَتَيْتِ (٣٧٥) الْحَارِثَ بْنِ كَلْدَةَ مِنْ

(٣٧٠) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النِّسْخِ الْمَطْبُوعَةِ « فَوِ » .

(٣٧١) فِي الزَّادِ « لِنَخْفِضَ » .

(٣٧٢) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ ابْنِ هِبَانَ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابِ السَّعُوطِ [ج ٤ ص ٦] وَاسْتَعَطَّ : أَيْ ادْخَلَ الدَّوَاءَ فِي أَنْفِهِ .

(٣٧٣) ذَكَرَ الدُّكْتُورُ قَلَمَجِي فِي مَاضِي « الطَّبِّ التَّوْبِي » قِتْلًا مِنْ مَخْتَصَرِ السَّنَنِ لِلْمَنْفَرِيِّ أَنَّ مُجَاهِدًا لَمْ يَدْرِكْ سَعْدًا ، وَإِنَّمَا يَرَوِي عَنْ مَصْبُوحِ بْنِ سَعْدٍ . (قَالَ أَبُو حَاتِمٍ) وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ الرَّازِيُّ : مُجَاهِدٌ عَنْ سَعْدِ مَرِيَلٍ . أ . هـ . وَفِي أَسَدِ الْغَابَةِ أَنَّ سَعْدَ (بِنِ أَبِي وَقَّاصٍ) تَوَفَّى مَا بَيْنَ سَنَةِ ٥٤ هـ - ٥٨ هـ . وَفِي رِجَالِ مُسْلِمٍ أَنَّ مُجَاهِدَ (بِنِ جَبْرِ) الَّذِي رَوَى عَنْهُ ، وَلَدَ سَنَةَ ٢١ هـ . فِي خِلَافَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، وَتَوَفَّى بِمَكَّةَ سَنَةَ ١٠٢ أَوْ ١٠٣ هـ . وَبِذَا يَكُونُ عَشْرُ مُجَاهِدٍ عِنْدَ وَفَاتِهِ سَعْدٌ ٣٢ سَنَةً أَوْ ٣٧ سَنَةً [انْظُرْ أَسَدَ الْغَابَةِ ج ٢ ص ٣٦٦] . وَانْظُرْ رِجَالِ مُسْلِمٍ ج ٢ ص ٢٤٣] .

(٣٧٤) فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ « فَقَالَ » .

(٣٧٥) فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ « أَلَّت » .

ثَقِيفٌ (٣٧٦) ، فَإِنَّهُ رَجُلٌ يَطْبَبُ فَلْيَأْخُذْ سَبْعَ ثَمَرَاتٍ مِنْ عَجْوَةِ الْمَدِينَةِ ، فَلْيَجَاهُرْ (٣٧٧) بَنَوَاهُنَّ ، ثُمَّ يَلْزُكْ (٣٧٨) بِهِنَّ (٣٧٩) .

الْمَقْوُودُ : الذي أُصِيبَ قُوَادُهُ ، فهو يشتكيه ، كالمطبون : الذي يشتكي بطنه .
وَاللُّثُودُ : ما يُسْقَاهُ الْإِنْسَانُ مِنْ أَحَدِ جَانِبِي الْقَم . وفي القم خاصيةٌ عجيبَةٌ لهذا الداء ،
ولاسيما تمر المدينة ، ولاسيما العجوة منه . وفي كونها سبعا خاصيةٌ أخرى تُذَرِّكُ
بِالْوَحْيِ .

وفي الصحيحين — من حديث عامر بن سعد بن أبي وقاص ، عن أبيه — قال : قال
رسول الله ﷺ : « مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ ثَمَرَاتٍ مِنْ تَمَرِ الْعَالِيَةِ ، لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سُمٌّ وَلَا
سَيْحَرٌ » . وفي لفظ : « مَنْ أَكَلَ سَبْعَ ثَمَرَاتٍ مِمَّا بَيْنَ لَابَتَيْهَا (٣٨٠) ، حِينَ يَصْبُحُ ، لَمْ
يَضُرَّهُ سُمٌّ حَتَّى يَمُوتَ » (٣٨١) .

وَالْتَمَرُ حَارٌّ فِي الثَّانِيَةِ ، يَأْسُ فِي الْأُولَى . وقيل : رطبٌ فيها . وقيل : معتدل . وهو
غذاءٌ فاضلٌ حافظٌ للصحة ، لاسيما لمن اعتاد الغذاءَ به كأهل المدينة وغيرهم . وهو من
أفضل الأغذية في البلاد الباردة والحارة التي حرارتها في الدرجة الثانية ، وهو لهم أنفعُ
منه لأهل البلاد الباردة ، لبرودةِ بواطنِ سكانها ، وحرارةِ بواطنِ سكان البلاد الباردة ،
ولذلك يُكثِرُ أَهْلُ الْحِجَازِ وَالْيَمَنُ وَالطَّائِفُ ، وما يليهم — من البلاد المشابهة لها — من
الأغذية الحارة ، مالا يَتَأَتَّى لغيرهم ، كالتمر والعسل . وشاهدناهم يَصْنَعُونَ في أطعمتهم
من القُلْفَلِ وَالزُّنْجِيلِ ، فوقَ ما يضعه غيرهم ، نحو عشرةِ أضعافٍ أو أكثر ، ويأكلون

(٣٧٦) في سنن أبي داود : « أَخَا ثَقِيفٍ » .

(٣٧٧) يعني : فَلْيَجَاهُرْ وَيَدَّهِنْ حَتَّى يَصْرَنَ كَالصَّاءِ .

(٣٧٨) من اللد ، وهو : صب الدواء في القم . وقد تقدم .

(٣٧٩) هذا الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب ثمرة العجوة [ج ٤ ص ٧ ، ٨] .

(٣٨٠) لابتها : المراد لا بَتَا المدينة ، وهما حَرَّتَانِ يُكْتَنَفَانِ . والحَرَّةُ : أرض ذات حجارة سود .

(٣٨١) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب العجوة ، باختلاف في اللفظ [ج ٩ ص ٥٦٩] وفي كتاب الطب باب
الدواء بالعجوة للشعر [ج ١٠ ص ٢٢٨] وفي كتاب الطب أيضاً ، باب شرب السَّمِّ والدواء به [ج ١٠ ص ٢٤٧ من
فتح الباري] . وأخرجه مسلم في الأثرية ، باب فضل تمر المدينة [ج ١٤ ص ٢ يشرح النووي] .

الزنجبيل كما يأكل غيرهم الحلوى . ولقد شاهدت من يَنْتَقِلُ به منهم كما (٣٨٢) ينتقل بالثقل (٣٨٣) . ويوافقهم ذلك ، ولا يضرهم ليرودة أجوافهم ، وخروج الحرارة إلى ظاهر الجسد ، كما تُشاهد مياه الآبار تبرد في الصيف ، وتسخن في الشتاء . وكذلك تنضج المعدة من الأغذية الغليظة ، في الشتاء ، مالا تنضجه في الصيف .

وأما أهل المدينة ، فاتهم لم يكاد أن يكون بمنزلة الحنطة لغوهم ؛ وهو قوتهم ومادتهم . وغرُ العالية من أجود أصناف تمرهم ، فإنه متينُ الجسم ، لذيد الطعم ، صادق الحلاوة .

واتهم يدخل في الأغذية والأدوية والفاكهة ؛ وهو يُوافق أكثر الأبدان ، مقوٌ للحار الغريزي . ولا يتولد عنه من الفضلات الرديئة ، ما يتولد عن غيره من الأغذية والفاكهة ؛ بل يمنع لمن اعتاده ، من تعفن الأخلاط وفسادها .

وهذا الحديث من الخطاب الذي أريد به الخاص ، كأهل المدينة ومن جاورهم . ولا ريب أن للأمكنة اختصاصاً بنفع (٣٨٤) كثير من الأدوية في ذلك المكان دون غيره ؛ فيكون الدواء الذي قد ثبت (٣٨٥) في هذا المكان نافعا من الداء ، ولا يوجد فيه ذلك النفع إذا ثبت في مكان غيره ، لتأثير نفس التربة ، أو الهواء ، أو هما جميعاً ، فإن للأرض خواص وطبائع يقارب اختلافها اختلاف طبائع الإنسان . كثير من النبات يكون في بعض البلاد غذاءً مأكولاً ، وفي بعضها سُمّاً قاتلاً . ورُبَّ أدوية لِقَوِّمِ أغذية الآخرين ، وأدوية لقوم من أمراض هي أدوية لآخرين في أمراض سواها ؛ وأدوية لأهل بلد (٣٨٦) لا تناسب غيرهم ولا تنفعهم .

وأما خاصية السبع ، فإنها قد وقعت قنراً وشرعاً : فخلق الله عز وجل السموات سبعاً ، والأرضين سبعاً ، والأيام سبعاً ، والإنسان كمل خلقه في سبعة أطوار . وشرع

(٢٨٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « كان » .

(٢٨٣) الثقل ، ينتج التبن المشددة وضها : ما ينتقل به على الشراب من فواكه وغيرها . أو ما ينتكته به من جوز ولوز ويندق ونحوها .

(٢٨٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ينفع » .

(٢٨٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ثبت » .

(٢٨٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بلاد » .

الله [سبحانه] (٣٨٧) لعباده الطواف سبعا ، والسعي بين الصفا والمروة سبعا ورمى الجمار سبعا سبعا ، وتكبيرات العيدين سبعا في الأولى . وقال عليه السلام : « مرؤه بالصلاة لسبع » (٣٨٨) . وإذا صار للغلام سبع سنين خُبر بين أبيه (٣٨٩) في رواية ؛ وفي رواية أخرى : أبوه أحق به من أمه ؛ وفي ثالثة : أمه أحق به . وأمر النبي عليه السلام في مرضه أن يُصب عليه من سبع قَرَب (٣٩٠) . وسخر الله الريح على قوم عاد سبع ليال . ودعا النبي عليه السلام أن يعينه الله على قومه بسبع كسبع يوسف (٣٩١) . ومثل الله سبحانه ما يُضاعف به صدقة المتصدق بحبة أنبت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة ، والسنابل التي رآها صاحب يوسف سبعا ، والسنين التي زرعوها دأبا سبعا ، وتضاعف الصدقة إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة . ويدخل الجنة من هذه الأمة بغير حساب سبعون ألفا .

فلا ريب أن لهذا العدد خاصية ليست لغيره ، والسبعة جمعت معاني العدد كله وخواصه . فإن العدد شفع ووثر . والشفع أول وثان ، والوتر كذلك . فهذه أربع مراتب : شفع أول وثان ، ووتر أول وثان . ولا تجتمع هذه المراتب في أقل من سبعة ، وهي عدد كامل جامع لمراتب العدد الأربعة ؛ أعني : الشفع والوتر ، والأوائل والثواني ، ونعني بالوتر الأول : الثلاثة ، وبالثاني : الخمسة ؛ وبالشفع الأول : الاثنين ، وبالثاني : الأربعة . وللطباء اعتناء عظيم بالسبعة ، ولا سيما في البحارين . وقد قال

(٢٨٧) ما بين المعقوفتين زيادة من الزاد .

(٢٨٨) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب متى يؤمر الغلام بالصلاة . ونصه : « مرؤا الصبي بالصلاة إذا بلغ سبع سنين ، وإذا بلغ عشر سنين فاضربه عليها » . ورواه البارقي في سننه في كتاب الصلاة ، باب الأمر بتعليم الصلوات والضرب عليها ، بالفاظ وطرق مختلفة [انظر سنن البارقي ج ١ ص ٣٢٠ ، ٣٢١] .

(٢٨٩) في سنن ابن ماجه في كتاب الأحكام ، باب تخيير الصبي بين أبيه ، من أبي مريم ، أن النبي (ص) خير غلاما بين أبيه وأمه وقال : « يا غلام ، هذه أمك ، وهذا أبوك » [ج ٢ ص ٧٨٧ ، ٧٨٨] . وفي سنن أبي داود ، في كتاب الطلاق ، باب من أعتق الولد : « هذا أبوك ، وهذه أمك ، فخذ بيد أيهما شئت » . فاعذ بيد أمه فانطلقت به [ج ٢ ص ٢٨٤] .

(٣٩٠) أخرجه البخاري في كتاب المغازي ، باب مرض النبي ووفاته [ج ٨ ص ١٤١ من فتح الباري] من حاشية ، وأخرجه الدارمي في سننه باب في وفاة النبي (ص) [ج ١ ص ٢٨] .

(٣٩١) أخرجه البخاري في كتاب الاستسقاء ، باب دعاء النبي (ص) : اجعلها عليهم سنين كسني يوسف [ج ٢ ص ٤٩٢ ، ٤٩٣ من فتح الباري] .

بقراط^(٣٩٢) : « كل شيء في هذا العالم فهو مقلَّدٌ على سبعة أجزاء » ، والنجوم سبعة ، والأيام سبعة ، وأستان الناس سبعة أولها طفل إلى سبع ، ثم صبي إلى أربع عشرة ، ثم مراهق ، ثم شاب ، ثم كهل ، ثم شيخ ، ثم هرم إلى متهى العمر . والله تعالى أعلم بحكمته وشرعه ، وقدره في تخصيص هذا العدد هل هو لهذا المعنى ؟ أو لغيره ؟

ونفع هذا العدد من هذا الهر ، من هذا البلد ، من هذه البقعة بعينها ، من السم والسَّحَر — بحيث تمنع إصابته من الخواص التي لو قالها بقراط^(٣٩٣) وجالينوس وغيرهما من الأطباء ، لتلقاها عنهم الأطباء بالقبول والإذعان والانقياد ، مع أن القائل إنما معه الحدس والتخمين والظن . فَمَنْ كلامه كله يقين وقطع وبرهان ووحى أولى أن تلتقى أقواله بالقبول والتسليم ، وترك الاعتراض . وأدوية السُّموم تارة تكون [بالكيفية ، وتارة تكون]^(٣٩٤) بالخاصية ، كخواص كثير من الأحجار والجواهر واليواقيت . والله أعلم .

نُظَر

ويجوز نفع الهر المذكور في بعض السموم ، فيكون الحديث من العام المخصوص ، ويجوز نفعه ، لخاصية تلك البلد ، وتلك التربة الخاصة ، من كل سم ، ولكن ها هنا أمر لابد من بيانه ، وهو : أن من شرط انتفاع العليل بالدواء قبوله واعتقاده النفع به ، فتقبله الطبيعة ، فتستعين به على دفع العلة ، حتى إن كثيراً من المعالجات ينفع^(٣٩٥) بالاعتقاد وحسن القبول ، وكإل التلقي . وقد شاهد الناس من ذلك عجائب ، وهذا لأن الطبيعة يشتد قبولها له ، وتفرح النفس به ، فتتعض القوة ، ويقوى سلطان الطبيعة ، وينبعث الحار الغريزي ، فيساعد على دفع المؤذي . وبالعكس يكون كثير من الأدوية نافعاً لتلك العلة ، فيقطع عمله سوء اعتقاد العليل فيه ، وعدم أخذ الطبيعة له بالقبول ، فلا يجدي عليها شيئاً .

(٣٩٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أبقرط » .

(٣٩٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أبقرط » .

(٣٩٤) ما بين المتوفين من الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

(٣٩٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تنفع » .

واعتبر هذا بأعظم الأدوية والأشغية (٣٩٦) ، وأنفعها للقلوب والأبدان ، والمعاش والمعاد ، والدنيا والآخرة ، وهو القرآن الذي هو شفاء من كل داء ، كيف لا ينفع القلوب التي لا تعتقد فيه الشفاء والنفع ، بل لا يزيدها إلا مرضاً على (٣٩٧) مرضها . وليس لشفاء القلوب دواء قط أنفع من القرآن ، فإنه شفاؤها التام الكامل الذي لا يغادر فيها سقماً إلا أبرأه ، ويحفظ عليها صحتها المطلقة ، ويحميها الحمية التامة من كل مؤذٍ ومُضِرٍّ ، ومع هذا فأعراض أكثر القلوب عنه ، وعدم اعتقادها الجازم الذي لا ريب فيه أنه كذلك ، وعدم استعماله والعدول عنه إلى الأدوية التي ركبها بنو جنسها (٣٩٨) — حال بينها وبين الشفاء به ، وغلبت العوائد ، واشتد الإعراض ، وتمكنت العلل والأدواء المزمعة من القلوب ؛ وتربى المرضى والأطباء على علاج بني جنسهم ، وما وضعت (٣٩٩) لهم شيوخهم ، ومن يُعْظَمُونَهُ ويمسنون به ظنونهم ، فعظم المصائب ، واستحكم الداء (٤٠٠) ، وتركت أمراضٌ وعللٌ أعيا عليهم علاجها ؛ وكلما عالجوها بتلك العلاجات الحادثة تفاقم أمرها وقويّت . ولسان الحال يُنادي عليهم :

ومن المعجائب — والمعجائب جمة قُرب الشفاء ؛ وما إليه وُصُولُ كَالْمَيْسِ فِي الْبَيْدَاءِ يَقْتُلُهَا الظُّمَأُ وَالْمَاءُ فَوْقَ ظُهُورِهَا مَحْمُولٌ

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي دَفْعِ ضَرَرِ الْأَغْذِيَةِ وَالْفَاكِهَةِ وَأَصْلَاحِهَا بِمَا يَدْفَعُ ضَرَرَهَا، وَيُقَوِّي نَفْعَهَا

ثبت في الصحيحين — من حديث عبد الله بن جعفر — قال : « رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ الرُّطَبَ بِالْقَثَاءِ » (٤٠١) .

(٣٩٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « والأشغية » .

(٣٩٧) في الزاد « إلى » .

(٣٩٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « حشيتها » .

(٣٩٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وصفه » .

(٤٠٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الدواء » .

(٤٠١) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب الثناء بالرطب ، وباب الثناء ، وباب اللونين أو الطعامين [ج ٩ ص ٥٦٤ ، ٥٧٢ ، ٥٧٣ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب الأضحية ، باب أكل الثناء بالرطب [ج ١٣ ص ٢٦٦ بشرح النووي] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الثناء والرطب يجمعان [ج ٢ ص ١١٠٤] .

والرُّطْبُ حار رَطْبٌ في الثانية ، يَقْوِي المَعِدَّةَ الباردة ويُوافِقها ، ويزيد في الباه . ولكنه سريع التَّعَفُّن ، مُعَطِّشٌ ، مُعَكِّرٌ للدم ، مُصَدِّعٌ ، مولد للسدد ، ووجع المثانة ، ومضر بالأسنان . والقثاء بارد رطب في الثانية ، مسكن للعطش ، مُنِيشٌ للقوى بشمه ، لما فيه من العطرية ، مُطْفِئٌ لحرارة المَعِدَّةِ الملتبِّة ، وإذا جُفِّفَ بزره وَدَّقَ ، واستَحْلِبَ بالماء وشَرِبَ سَكَّنَ العطش ، وأَدْرَ البول ، ونفع من وجع المثانة . وإذا دُقَّ وتُخِّلَ ، ودُلِّكَ به الأسنان ، جلاها . وإذا دُقَّ وَرَقُهُ ، وعُمِلَ منه ضماد مع المَيْسِجَنج (٤٠٦) ، نفع من عضة الكَلْبِ الكَلْبِ .

وبالجملـة ، فهذا حار ، وهذا بارد ، وفي كل منهما صلاح الآخر ، وإزالةٌ لأكثر ضرره ، ومقاومة كل كيفية بضدها ، ودفع سُورِئِهَا بالأخرى ، وهذا أصل العلاج كله ، وهو أصل في حفظ الصحة ، بل علم الطب كله يُستفاد من هذا . وفي استعمال ذلك وأمثاله في الأغذية والأدوية ، إصلاحُها وتعديلُها ، ودفعُ لما فيها من الكيفيات المضرة ؛ لِمَا يُقَالُهَا ، وفي ذلك عونٌ على صحة البدن وقُوته وخصيـه .

قالت عائشة رضي الله عنها : « سَمْتُوْنِي بِكُلِّ شَيْءٍ ، فلم أَسْمَنْ ، فسَمْتُوْنِي بالقثاء والرُّطْبِ ، فَسَمْتُتُ » .

وبالجملـة ، فدفعُ ضررِ البارد بالحر ، والحرُّ بالبارد ، والرُّطْبُ باليابس ، واليابس بالرُّطْبِ ، وتعديلُ أحدهما بالآخر ، من أبلغ أنواع العلاجات ، وحفظ الصحة .

ونظيرُ هذا ما تقدم من أمره بالسَّنَا والسُّتُوت ، وهو العسل الذي فيه شيء من السمن يصلح به السَّنَا ويعدله . فصولات الله وسلامه على من بُعِثَ بعمارة القلوب والأبدان ، وبمصالح الدنيا الآخرة .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الحِمِيَةِ

الدواء كله شيفان : حِمِيَّةٌ ، وَحِفْظُ صِحَّةٍ . فإذا وَقَعَ التَّخْلِيضُ أَجْبَحَ إِلَى الاستفراغ الموافق . وكذلك مدارُ الطب كله على هذه القواعد الثلاث .

(٤٠٢) هكلا في الزاد ، وفي القانون في الطب (كتاب الأدوية المفردة والنباتات) . وفي النسخ المطبوعة وتذكره داود « المَيْسِجَنج » .. والكلمة فارسية معناها صبر المنب المطبوخ . وهو نافع لوجع الكلى والمثانة .

والجَمِيَّةُ جَمِيَّتَانِ : جَمِيَّةٌ عَمَّا يَجْلِبُ المَرَضُ ، وَجَمِيَّةٌ عَمَّا يَزِيدُهُ ، فَيَقِفُ عَلَى حالِهِ . فَالْأُولَى (٤٠٣) : جَمِيَّةُ الْأَصْحَاءِ . وَالثَّانِيَّةُ : جَمِيَّةُ المَرَضَى . فَإِنَّ المَرِيضَ إِذَا احْتَمَى ، وَقَفَ مَرَضُهُ عَنِ التَّزَايُدِ ، وَأَخَذَتْ القُوَى فِي دَفْعِهِ .

وَالْأَصْلُ فِي الْحَمِيَّةِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضَى ، أَوْ عَلَى سَفَرٍ ، أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ ، أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ ، فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ (١٠٤) . فَحَمَى المَرِيضُ مِنْ اسْتِعْمَالِ المَاءِ ، لِأَنَّهُ يَضُرُّهُ .

وَلِي سَنَنْ ابْنَ مَاجِهِ وَغَيْرَهُ ، عَنْ أُمِّ الْمُؤَذَّرِ بَنِي قَيْسِ الْأَنْصَارِيَّةِ ، قَالَتْ : « دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَعَهُ عَلِيٌّ ، وَعَلَيٌّْ نَاقَةٌ مِنْ مَرَضٍ ، وَلَنَا ذَوَالُ مُعَلَّقَةٍ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، يَأْكُلُ مِنْهَا ، وَقَامَ عَلِيٌّ يَأْكُلُ مِنْهَا ، فَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لِعَلِيٍّ : إِنَّكَ نَاقَةٌ ، حَتَّى كَفَّ . قَالَتْ : وَصَنَعْتُ شَعِيرًا وَسِلْقًا ، فَجِئْتُ بِهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِعَلِيٍّ : مِنْ هَذَا أَصِيبَ ، فَإِنَّهُ أُنْفَعُ لَكَ » ، وَلِي لَفْظٌ : « فَقَالَ : مِنْ هَذَا فَأَصِيبَ » . فَإِنَّهُ أَوْفَقَ لَكَ (٤٠٥) .

وَلِي سَنَنْ ابْنَ مَاجِهِ أَيْضًا ، عَنْ صُهَيْبٍ ، قَالَ : « قَدِمْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ — وَبَيْنَ يَدَيْهِ خُبْزٌ وَتَمْرٌ — فَقَالَ : اذْنُ فَكُلْ . فَأَخَذْتُ تَمْرًا فَأَكَلْتُ . فَقَالَ : أَنَا كُلُّ تَمْرًا وَبِكَ رَمَدٌ ١٩ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَمْضِعْ مِنْ النَّاجِيَةِ الْأُخْرَى فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ » (٤٠٦) .

وَلِي حَدِيثٌ مَحْفُوظٌ عَنْهُ ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا حَمَاهُ مِنَ الدُّنْيَا ، كَمَا

(٤٠٣) فِي الزَّادِ « فَالْأُولَى » .

(٤٠٤) سُورَةُ النِّسَاءِ — الْآيَةُ ٤٣ . وَسُورَةُ الْمَائِدَةِ — الْآيَةُ ٦ .

(٤٠٥) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجِهِ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابِ الْحَمِيَّةِ ، بِاخْتِلَافٍ يَسِيرٍ فِي الْفَافَةِ [ج ٢ ص ١١٣٦] وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابِ مَا جَاءَ فِي الْحَمِيَّةِ [ج ٨ ص ١١٠ ، ١١١] وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابِ الْحَمِيَّةِ [ج ٤ ص ٢] .

نَاقَةٌ مِنْ مَرَضٍ : أَيُّ بَرِيَّةٍ وَلَا يَزَالُ بِهِ ضَعْفٌ . ذَوَالُ : جَمْعٌ دَالِيَّةٌ ، وَهِيَ الْبِلْدُ مِنْ الْبَيْتِ يَتَلَقَّى حَتَّى إِذَا ارْتَبَطَ أَكْبَلُ . سِلْقًا : السَّلْقُ ، هَذِهِ لَهَا رَوَى طَوِيلٌ ، وَأَصْلُ نَاصِبٍ فِي الْأَرْضِ ، وَوَرَقُهَا خَشٌّ طَرَفُهُ يُكْوَلُ مَطْبُوعًا .

(٤٠٦) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجِهِ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابِ الْحَمِيَّةِ [ج ٢ ص ١١٣٦] وَفِي الزَّوَاكِدِ : إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ ، وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ .

يَنْجِي أَحَدَكُمْ مَرِيضُهُ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ . وفي لفظ : « إِنَّ اللَّهَ يَحْيِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ مِنَ الدُّنْيَا » (٤٠٧) .

وأما الحديث الدائر على ألسنة كثير من الناس : « الْجَمِيَّةُ رَأْسُ الدَّوَاءِ ، وَالْمَعِدَّةُ بَيْتُ الدُّنْيَا » ، وعودوا كل جسم ما اعتاد ؛ فهذا الحديث إنما هو من كلام الحارث بن كَلْدَةَ طَبِيبِ الْعَرَبِ (٤٠٨) ، ولا يصحُّ رَفْعُهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ . قاله غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أئِمَّةِ الْحَدِيثِ .

ويذكر عن النبي ﷺ : « أَنَّ الْمَعِدَّةَ حَوْضُ الْبَدَنِ ، وَالْعُرْوُقُ إِلَيْهَا وَارِدَةٌ ، فَإِذَا صَحَّتِ الْمَعِدَّةُ صَدَرَتِ الْعُرْوُقُ بِالصَّحَّةِ ، وَإِذَا سَقَمَتِ الْمَعِدَّةُ صَدَرَتِ الْعُرْوُقُ بِالسَّقَمِ » .

وقال الحارث : « رَأْسُ الطَّبِّ الْجَمِيَّةُ » وَالْجَمِيَّةُ عَنْدهم لِلصَّحِيحِ فِي الْمَضَرَّةِ ، بِمَنْزِلَةِ التَّخْلِيطِ لِلْمَرِيضِ وَالنَّاقِيَةِ . وَأَنْفَعُ مَا تَكُونُ الْجَمِيَّةُ لِلنَّاقِيَةِ مِنَ الْمَرَضِ ، فَإِنْ طَبِيعَتُهُ لَمْ تَرْجِعْ بَعْدَ إِلَى قُوَّتِهَا ، وَالْقُوَّةُ الْهَاضِمَةُ ضَعِيفَةٌ ، وَالطَّبِيعَةُ قَابِلَةٌ ، وَالْأَعْضَاءُ مُسْتَعِدَّةٌ ، فَتَخْلِطُهُ يَوْجِبُ انْتِكَاسَهَا ، وَهُوَ أَصْعَبُ مِنْ ابْتِدَاءِ مَرَضِهِ .

وَإِغْنَمَ أَنْ لِي مِنْ النَّبِيِّ ﷺ لَعَلِّي مِنَ الْأَكْلِ مِنَ الدُّوَالِي وَهُوَ نَاقِيَةٌ ، أَحْسَنَ التَّدْبِيرِ ، فَإِنَّ الدُّوَالِي أَقْنَاءَ مِنَ الرُّطْبِ تُعَلَّقُ فِي الْبَيْتِ لِلْأَكْلِ ، بِمَنْزِلَةِ عُنَاقِيدِ الْغَنَبِ . وَالْفَاكِهَةُ تَضُرُّ بِالنَّاقِيَةِ مِنَ الْمَرَضِ ، لِسُرْعَةِ اسْتِحَالَتِهَا ، وَضَعْفِ الطَّبِيعَةِ عَنْ دَفْعِهَا ، فَإِنَّمَا لَمْ تَتِمَّ بَعْدَ مِنْ قُوَّتِهَا (٤٠٩) وَهِيَ مُشْغُولَةٌ بِدَفْعِ آثَارِ الْعِلَّةِ وَإِزَالَتِهَا مِنَ الْبَدَنِ . وَفِي الرُّطْبِ خَاصَّةٌ تُورَغُ يُقَالُ عَلَى الْمَعِدَّةِ ، فَتَشْتَغِلُ بِمُعَالَجَتِهِ وَإِصْلَاحِهِ ، عَمَّا هِيَ بِصُدَدِهِ مِنْ إِزَالَةِ بَقِيَّةِ

(٤٠٧) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ ، وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي بَيِّنَاتِ كِتَابِ الطَّبِّ . بَابُ مَا جَاءَ فِي الصِّمَةِ عَنْ قَتَادَةَ بْنِ نَعْمَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (ص) قَالَ : « إِنْ أَحْبَبَ اللَّهُ هَيْدًا خَتَاةَ الدُّنْيَا كَمَا يَظَلُّ أَحَدُكُمْ يَحْمِي سَقَمَهُ الْمَاءِ » [ج ٨ ص ١٨٨ ، ١٨٩] .

(٤٠٨) الْحَارِثُ بْنُ كَلْدَةَ التَّقْفِي ، طَبِيبُ الْعَرَبِ فِي عَصَرِهِ ، وَاحِدُ الْحُكَمَاءِ الْمَشْهُورِينَ ، مِنْ أَهْلِ الطَّلَافِ . رَجُلٌ إِلَى بِلَادِ فَارِسَ ، فَأَخَذَ الطَّبَّ عَنْ أَهْلِهَا ، ثُمَّ قَبِلَ الْإِسْلَامَ ، وَدَعَا حَتَّى أَيَّامِ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ . وَكَانَ النَّبِيُّ (ص) يَأْسِرُ تَبْنٍ بِهِ جِلَّةٌ فَيَطْبِيبُ عَنْدهُ .. لَهُ كَلَامٌ فِي الْحِكْمَةِ ، وَلَهُ كِتَابٌ مُعْلَوْرَةٌ فِي الطَّبِّ ، بَيْنَهُ وَبَيْنَ كِسْرَى أُنُوسَ وَرِيَانِ .

[انظر الأعلام للزركلي ج ٢ ص ١٥٩]

(٤٠٩) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « فَإِنَّمَا بَعْدَ لَمْ تَتِمَّ قُوَّتِهَا » .

المرض وآثاره ، فإما أن تقف تلك البقية ، وإما أن تتزايد ، فلما وُضع بين يديه السُّلْقُ والشَّعِيرُ ، أمره أن يُصِيبَ منه ، فإنه من أنفع الأغذية للنَّاقِه ، فإن في ماء الشعير من التبريد والتغذية ، والتلطيف والتلين ، وتقوية الطبيعة — ما هو أصلح للنَّاقِه ، ولا سيما إذا طُبِّحَ بأصول السُّلْق ، فهذا من أوفق الغذاء لمن في مَعِدَّتِهِ ضَعْفٌ ، ولا يتولد عنه من الأخلاط ، ما يُخَافُ منه .

وقال زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ (٤١٠) : « حَمَى عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مريضاً له ، حتى إنه من شدة ما حَمَاهُ ، كان يَمَصُّ الثُّوِيَّ » . وبالجملَة ، فالجِمية من أكبر الأدوية قبل الداء ، فتمنع حصوله ، وإذا حصل ، فتمنع تزايدَهُ وانتشارَهُ .

تَكَلُّفٌ

ومما ينبغي أن يُعْلَمَ أن كثيراً مما يُحَمَى عنه العليلُ والنَّاقِه والصحيح ، إذا اشتدَّت الشهوة إليه ، ومالت إليه الطبيعة ، فتناول منه الشيء اليسير الذي لا تعجز الطبيعة عن هضمه — لم يضره تناوله ، بل ربما انتفع به ، فإن الطبيعة والمعدة تتلقَّيانِه بالقبول والحبّة ، فيصلحان ما يُخشى من ضرره . وقد يكون أنفع من تناول ما تكرهه الطبيعة ، وتُدفعه من الدواء ، ولهذا أقرَّ النبي ﷺ ، صَهْبِيّاً — وهو أرمَدُ — على تناول التَّمَرَاتِ اليسيرة ، وعلم أنها لا تضرُّه .

ومن هذا ما يروى عن عليّ : « أنه دخل على رسول الله ﷺ ، وهو أرمَدُ — وَيِنَّ يَدَيِ النَّبِيِّ ﷺ عَمْرٌ يَأْكُلُهُ — فقال : يا عليّ ، تشتهي ؟ وَرَمَى إِلَيْهِ بَمَرَةٍ ، ثم بأخرى ، حتى رَمَى إِلَيْهِ سَبْعاً . ثم قال : حَسْبُكَ يَا عَلِيّ » .

ومن هذا ما رواه ابن ماجه في سننه — من حديث عِكْرِمَةَ ، عن ابن عباس : « أن النَّبِيَّ ﷺ عَاذَ رَجُلًا ، فقال له : ما تشتهي ؟ فقال : أَشْتَهِي خُبْزَ بَرٍّ . وفي لفظ :

(٤١٠) هو : زيد بن أسلم العدوي العمري ، أبو أسامة — أولاد عبد الله — نقيّة نَقَتَرُ ، من أهل المدينة . كان مع عمر بن عبد العزيز أيام خلافته . كان ثقة ، كثير الحديث ، له حِلَّةٌ في المسجد النبوي ، وله كتاب في التفسير ، رواه عنه ولده عبد الرحمن .

[انظر الأعلام ج ٢ ص ٩٥]

أَشْتَهَى كَهَكَأ . فقال النبي ﷺ : مَنْ كَانَ عَنْدهُ حُزْبٌ بَرٌّ ، فَلْيَبْعَثْ إِلَى أَخِيهِ . ثم قال : إِذَا اشْتَهَى مَرِيضٌ أَحَدَكُمْ شَيْئاً ، فَلْيَطْعِمْهُ » (١١١) .

ففي هذا الحديث سِرٌّ طبيٌّ لطيف ، فإن المريض إذا تناول ما يشتهيهِ عن جوع صادق طبيعيٍّ ، وكان فيه ضررٌ ما — كان أنفع وأقلُّ ضرراً مما لا يشتهيهِ ، وإن كان نافعاً في نفسه ، فإن صدقَ شهوهُ ، ومحبَّةُ الطبيعة [له] (١١٢) تدفعُ (١١٣) ضرره . وبُغْضُ الطبيعة وكراهتها للنافع ، قد يجلبُ لها منه ضرراً . وبالجملة ، فاللذِيذُ المُشْتَهَى يُقْبَلُ الطبيعةُ عليه بعناية ، فتضمُّهُ على أَحْمَدِ الوجوه ، سيما عند انبعاثِ النفسِ إليه بصدقِ الشهوة ، وصحةِ القوة . والله أعلم .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الرَّمْدِ بِالسُّكُونِ وَالذَّعَةِ وَتَرْكِ الْحَرَكَةِ ، وَالْحِمِيَةِ تَمَامِ سَجِّ الرَّمْدِ

وقد تقدم : أَنَّ النبي ﷺ حَمَى صَهْباً من التمر ، وأَكَرَ عليه أَكْلَهُ وهو أَرْمَدُ . وَحَمَى عَلِيّاً من الرُّطْبِ لَمَّا أَصَابَهُ الرَّمْدُ .

وذكر أبو نُعَيْمٍ في كتاب الطب النبوي : « أَنَّهُ ﷺ كَانَ إِذَا رَمِدَتْ عَيْنُ امْرَأَةٍ مِنْ نَسَائِهِ لَمْ يَأْتِهَا حَتَّى تَبْرَأَ عَيْنُهَا » .

الرَّمْدُ : ورم حارٍ يَعْرِضُ في الطبقةِ الملتحمةِ من العين ، وهو بياضها الظاهر . وسببُه : انصبابُ أحدِ الأخلاطِ الأربعة ، أو ريحٌ حارةٌ تكثرُ كميتها في الرأسِ والبدن ، فينبعثُ منها قِسْطٌ إلى جوهرِ العين ، أو ضربةٌ تصيبُ العين ، فتُرْسَلُ الطبيعةُ إليها من

(٤١١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الجنائز ، باب ما جاء في عيادة المريض [ج ١ ص ٤٦٢] وفي كتاب الطب ، باب المريض يشتهي الشيء [ج ٢ ص ١١٣٨] وفي سنده صفوان بن هبيرة ، وهو ثلث الحديث . وفي الضعفاء الكبير : ليس له إلا هذا الحديث الذي أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب [انظر الضعفاء الكبير ج ٢ ص ٢١٢] .

(٤١٢) ما بين المعقوفين عن التنسخ المطبوعة ، ومأخذ من الزاد .

(٤١٣) في الزاد « يدفع » .

الدم والروح مقداراً كثيراً ، تزوُّم بذلك شفاهاً يَمَّا عَرَضَ لها ، ولأجل ذلك يَوْمُ (١٤) العضو المضروب . والقياس يوجب ضده .

واعلم أنه كما يرتفع من الأرض إلى الجو بُخاران : أحدهما حار يابس ، والآخر حار رطب ، فينقعدان سحاباً متراكماً ، ويمنعان أبصارنا من إدراك السماء — فكذلك يرتفع من قعر المعدة إلى متنها مثل ذلك ، فيمنعان النظر ، ويتولد عنهما علل شتى ، فإن قُوِيَت الطبيعة على ذلك ، ودفعته إلى الخياشيم أحدث الرُّكَّام ، وإن دفعته إلى اللِّهَاءِ والمنخِزَتَيْنِ أحدث الخُنَّاقَ ، وإن دفعته إلى الجَنْبِ أحدث الشَّوَصَةَ ، وإن دفعته إلى الصدر أحدث الثَّلَّةَ ، وإن انحدر إلى القلب أحدث الخُطَّةَ ، وإن دفعته إلى العين أحدث رمداً ، وإن انحدر إلى الجوف أحدث السَّيْلَانَ ، وإن دفعته إلى منازل الدماغ أحدث التَّسْيَانَ ، وإن ترطب أوعية الدماغ منه ، وامتلاَّت به عروقُه أحدث النوم الشديد ، ولذلك كان النوم رطباً ، والسهر يابساً . وإن طلب البخارُ النفوذَ من الرأس ، فلم يقدر عليه ، أعقبه الصَّدَاعُ والسهر ، وإن مال البخارُ إلى أحد شِقَيِ الرأس ، أعقبه الشَّيْبَةُ ، وإن ملك قِئَمَةُ الرأسِ ووسطَ الهامة ، أعقبه داءُ البَيْضَةِ ، وإن بُرِدَ منه حجابُ الدماغ أو سَخُنَ أو ترطبَ وهاجث منه أربابُ ، أحدث المُطَّاسَ ، وإن أهاج الرطوبة البلغمية فيه ، حتى غلب الحار الغريزي أحدث الإغماء والسَّكَّاتُ (١٥) . وإن أهاج البرَّةُ السوداء ، حتى أظلم هواء الدماغ أحدث الوَسْوَسَ (١٦) . وإن فاض ذلك إلى مجاري العَصَبِ ، أحدث الصَّرْعَ الطبيعي ، وإن ترطب مجامعُ عَصَبِ الرأس ، وفاض ذلك في مجاريه ، أعقبه الفالج (١٧) ، وإن كان البخار من مِرَّةٍ صفراءَ ملتهبة محمية للدماغ ، أحدث البَرَسَامَ (١٨) ، فإن شَرَكَهُ الصُّدْرُ في ذلك ، كان سِرْسَاماً (١٩) . فافهم هذا الفصل .

(١٤) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « يورم » . وفي اللسان من المحكم : قِيَمَ يَرِمُ ، بالكسر . « نادر » .
« يقيه » . ودم يُقَدِّمُ . قال : « لم نسمع به » . [انظر لسان العرب] .

(١٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « والسكَّات » . « والسكَّات : داء يمنع من الكلام . ويطلق أيضاً على موت السكَّنة .

(١٦) الوسواس : مرض يشتغل معه الذهن .

(١٧) الفالج : شلل يصيب أحد شِقَيِ الجِسم طويلاً .

(١٨) البرَسَام : نابت الجنب ، وهو التهاب في الفشاء المحيط بالرئة .

(١٩) السَّرْسَام : ورم في حجاب الدماغ تحدث منه عَقَى دائمة ، وتبنيها أمراض رديئة كالسَّهَر . واختلاط الذهن .

والمقصود : أن أخلاط البدن والرأس تكون متحركة هائجة في حال الرَّمَد ، والجماع مما يزيد حركتها وتوراثها ، فإنه حركة كلية للبدن والروح والطبيعة . فأما البدن فيستغن بالحركة لا محالة ، والنفس تشتد حركتها طلباً للذة واستكمالها ، والروح تتحرك تبعاً لحركة النفس والبدن ، فإن أول تعلق الروح من البدن بالقنب ، ومنه ينشأ الروح وينبث في الأعضاء . وأما حركة الطبيعة ، فلاجل أن^(١٦٠) ترسل ما يجب لإرساله من المني ، على المقدار الذي يجب لإرساله .

وبالجملة فالجماع حركة كلية عامة ، يتحرك فيها البدن وقواه وطبيعته وأخلاطه ، والروح والنفس . فكل حركة فهي مثيرة للأخلاط مرققة لها ، توجب دفعها وسيلانها إلى الأعضاء الضعيفة ، والعين في حال رمدها أضعف ما تكون^(١٦١) ، فأضرب ما عليها حركة الجماع . قال بقراط^(١٦٢) في كتاب الفصول : « وقد يكدل ركوب السفن أن الحركة تثور^(١٦٣) الأبدان » . هذا مع أن في الرمد منافع كثيرة ، منها : ما يستدعيه من الجمجمة والاستفراغ ، وتنقية الرأس والبدن من فضلاتهما وعفوناتهما ، والكف عما يؤذي النفس والبدن من الغضب والحزن ، والحركات العنيفة ، والأعمال الشاقة . وفي أثر سلفي : « لا تكرهوا الرمد ، فإنه يقطع عروق العمى » .

ومن أسباب علاجه ملازمة السكون والراحة ، وترك مس العين والاشتغال بها ، فإن تضداد ذلك يوجب انصباب المواد إليها . وقد قال بعض السلف : « مكل أصحاب محمد مكل العين » وذوئ العين ترك مسها .

وقد روي في حديث مرفوع — الله أعلم به — « علاج الرمد تطهير الماء البارد في العين » . وهو من أنفع^(١٦٤) الأدوية للرمد الحار ، فإن الماء دواء بارد يستعان به على إطفاء^(١٦٥) حرارة الرمد ، إذا كان حاراً ، ولهذا قال عبد الله بن مسعود ، رضي الله

(١٦٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فلأن » .

(١٦١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يكون » .

(١٦٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أهراب » .

(١٦٣) أي تثيرها . ويقال : ثارت نفسه : إذا غشيت أو جاشت .

(١٦٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أكبر » .

(١٦٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « طفه » .

عنه ، لامرأته زينب — وقد اشتكت عيها : « لو فَعَلْتُ كما فَعَلَ رسول الله ﷺ ، كان خيرا لك وأجدر أن تُشْفَى : تُنَضِّجِينَ في عينك الماء ، ثم تقولين : أَذْهَبَ الْبَاسُ (٤٢٦) رَبِّ النَّاسِ وَاشْفِ أَنْتَ الشَّافِي ، لا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ ، شِفَاءٌ لا يُغَادِرُ سَقَمًا » (٤٢٧) .

وهذا مما تقدم مراراً أنه خاص ببعض البلاد ، وبعض أوجاع العين ، فلا تُجَعَلُ (٤٢٨) كلام النبوة الجزئي الخاص كلياً عاماً ، ولا الكلي العام جزئياً خاصاً ، فيقع من الخطأ وخلاف الصواب ما يقع . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْخَدْرَانِ الْكُلِيِّ الَّذِي يَجْمُدُ مَعَهُ الْبَدَنُ

ذكر أبو عبيد في « غريب الحديث » — من حديث أبي عثمان التَّهْدِيدِي : « أن قوماً مَرُّوا بِشَجَرَةٍ فَأَكَلُوا مِنْهَا ، فَكأنما مَرَّتْ بِهِمْ رِيحٌ فَأَجْدَتْهُمْ ، فقال النبي ﷺ : قَرَسُوا الماء في الشَّتَاءِ ، وصَبُّوا عليهم فيما بين الْأَدَاتَيْنِ » (٤٢٩) ، ثم قال أبو عبيد : « قَرَسُوا يعني : بَرَّدُوا . وقول الناس : قد قَرَسَ البردُ ، إنما هو من هذا بالسَّيْنِ ، ليس بالصاد . والشَّتَاءُ : الْأَسْقِيَّةُ وَالْقِرْبُ الْخُلْفَانُ . يقال للسَّقاء : شَرٌّ ، وللقرية : شَتَّةٌ . وإنما ذكر الشَّتَاءَ دون الجُرَّةِ (٤٣٠) لأنها أشدُّ تبريداً للماء . وقوله : بين الْأَدَاتَيْنِ ، يعني أَدَانِ الْعَجْرِ والإقامة ، فسمى الإقامة أَدَانًا » انتهى كلامه .

قال بعض الأطباء : وهذا العلاج من النبي ﷺ ، من أفضل علاج هذا الداء ، إذا كان وقوعه بالحجاز ، وهي بلاد حارة يابسة ، والخار الغريزي ضعيف في بواطن

(٤٢٦) في الزاد « البأس » بالعزم .

(٤٢٧) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب تطبيق التماسك [ج ٢ ص ١١٦٦ ، ١١٦٧] وأخرجه أبو داود أيضاً في كتاب الطب ، باب في تطبيق التماسك [ج ٤ ص ٩ ، ١٠] .

(٤٢٨) في الزاد « يُجَعَلُ » .

(٤٢٩) ورد في غريب الحديث لابن الجوزي ، في باب الشين مع النون [ج ١ ص ٥٦٤] وباب القاف مع الراء [ج ٢ ص ٢٣٢] .

(٤٣٠) في الزاد « الجُرَّة » .

سكانها ، وصب الماء البارد عليهم في الوقت المذكور - وهو أبرد أوقات اليوم - يوجب جمع الحار الغريزي المنتشر في البدن الحامل لجميع قواه ، فيقوى القوة الدافعة ، ويجمع من أقطار البدن إلى باطنه الذي هو محل ذلك الداء ، ويستظهر بباقي القوى على دفع المرض المذكور ، فيدفعه بإذن الله عز وجل . ولو أن بقراط (٤٣١) أو جالينوس أو غيرهما وصف هذا الدواء لهذا الداء ، لحضعت له الأطباء ، وعجبوا من كمال معرفته .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي إِصْلَاحِ الطَّعَامِ الَّذِي يَقَعُ فِيهِ الدُّبَابُ وَأَرشادهُ إِلَى دَفْعِ مَضَرَّاتِ السُّمُومِ بِضِدَادِهَا

في الصحيحين - من حديث أبي هريرة - أن رسول الله ﷺ قال : « إِذَا وَقَعَ الدُّبَابُ فِي إِنَاءٍ أَخَذَكُمْ فَاثْمَلُوهُ ، فَإِنْ فِي أَحَدٍ جَنَاحَيْهِ ذَاءٌ ، وَفِي الْآخَرِ شِفَاءٌ » (٤٣٢) .

وفي سنن ابن ماجه ، عن أبي سعيد الخدري ، أن رسول الله ﷺ قال : « أَخَذُ جَنَاحَيِ الدُّبَابِ سَمٌ ، وَالْآخَرُ شِفَاءٌ ، فَإِذَا وَقَعَ فِي الطَّعَامِ فَاثْمَلُوهُ ، فَإِنَّهُ يُقَدِّمُ السَّمَّ ، وَيُؤَخِّرُ الشِّفَاءَ » (٤٣٣) .

هذا الحديث فيه أمران : أمر فقهي ، وأمر طبي . فأما الفقهي : فهو دليل - ظاهر الدلالة - جدًا - على أن الذباب إذا مات في ماء أو مائع ، فإنه لا يتنجس ، وهذا قول جمهور العلماء ، ولا يعرف في السلف مخالف في ذلك .

ووجه الاستدلال به : أن النبي - ﷺ - أمر بمثله ، وهو غمس في الطعام ، ومعلوم أنه يموت من ذلك ، ولا سيما إذا كان الطعام حارًا ، فلو كان يتنجس لكان أمرًا

(٤٣١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أبقراط » .

(٤٣٢) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب إذا وقع الذباب في الإناء [ج ١٠ ص ٢٥٠ من فتح الباري] وفيه : « فليغسه » بدل « فاثملوه » وفيهمنا . ولم يخرج مسلم في صحيحه كما ذكر المؤلف رحمه الله . وأخرجه أبو داود في كتاب الأشربة ، باب الذباب يقع في الطعام [ج ٢ ص ٦٦٥] بزيادة في آخره .

(٤٣٣) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب يقع الذباب في الإناء [ج ٢ ص ١١٥٩] .

بإفساد الطعام ، وهو — عَلَيْهِ السَّلَامُ — إنما أمر بإصلاحه . ثم عُدِّي (١٣٤) هذا الحُكْم إلى كل مالا نفس له سائلة ، كالثحلة والزُّبُور والعنكبوت ، وأشباه ذلك ، إذ الحكم يُعْمُ بعمومِ عَلَيْهِ ، وينتفي لانتهاء سببه ، فلما كان سبب التنجيس هو الدم المحتقن في الحيوان بموته ، وكان ذلك مفقوداً فيما لا دم له سائل — انتفى الحكم بالتنجيس ، لانتهاء علته .

ثم قال مَنْ لم يحكم بنجاسة عظم الميتة ، إذا كان هذا ثابتاً في الحيوان الكامل — مع ما فيه من الرُّطوبات والفضلات ، وعدم الصلابة — فتبوته في العظم ، الذي هو أبعد عن الرطوبات والفضلات واحتقان الدم ، أولى ، وهذا في غاية القوة ، فالمصير إليه أولى .

وأول من حُفِظَ عنه في الإسلام أنه تكلم بهذه اللفظة — فقال : مالا نفس له سائلة — إبراهيم التَّحَمِي (١٣٥) رضي الله عنه ، وعنه تلقاها الفقهاء . والنفس في اللغة يعبر بها عن الدم . ومنه « نَفَسَتِ المرأة » بفتح النون : إذا حاضت ، و « نَفَسَتْ » بضمها : إذا ولدت .

وأما المعنى الطبي ، فقال أبو عبيد : « أَمَقْلُوهُ » : اغمسوه ليخرج الشفاء منه ، كما خرج الداء . يقال للرجلين : هما يَتَمَقْلَان ، إذا تَغَاطَا في الماء .

واعلم أن في الذباب عندهم قُوَّةٌ سُمِّيَتْ يدل عليها الورم والجحَّة العارضة عن لسعه ، وهي بمنزلة السِّلَاح ، فإذا سقط فيما يؤذيه ، اتقاه بسلاحه ، فأمر النبي عَلَيْهِ السَّلَامُ أن يقابل تلك السُّمِّيَّة بما أودعه الله سبحانه في جناحه الآخر من الشفاء ، فيَقْمَسَ كُلَّهُ في الماء والطعام ، فيقابل المادة السُّمِّيَّة المادة النافعة ، فيزول ضررها . وهذا طبٌّ لا يهتدي إليه كبار الأطباء وأئمتهم ، بل هو خارج من مشكاة النبوة . ومع هذا فالطبيب العالم العارف الموفق ، يخضع لهذا العلاج ، ويقرُّ لمن جاء به بأنه أكمل الخلق على الإطلاق ، وأنه مؤيد بوحى إلهي خارج عن القوى البشرية .

(٤٢٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « هذا » .

(٤٢٥) هو : إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود ، أبو عمران النخعي ، من ملحد ، وُلِدَ سنة ٤٦ هجرية ، وكان من أكابر الثأبهين صلاحاً ، ويصدق رواية ، وحفظاً للحديث .. من أهل الكوفة . مات سنة ١٦٦ هـ . مختبئاً من التتبع . قال فيه صلاح الصندي : فقيه الرقاق ، كان إماماً مجتهداً ، له مذهب . ولما بلغ الشعب مؤتة قال : والله ما ترك بعده مثله . [الأعلام ج ١ ص ٧] .

وقد ذكر غير واحد من الأطباء أن لسع الزنبور والعقرب إذا دُلك موضعهما بالذباب
نفع منه نفعاً يئناً وسكناً ، وما ذاك إلا للمادة التي فيه من الشفاء ، وإذا دُلك به الورم
الذي يخرج في شعر العين ، المُسمى شُرةً — بعد قطع رعوس الذباب — أبرأه^(١).

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْبَرْقَةِ

ذكر ابنُ السُّني في كتابه ، عن بعض أزواج النبي ﷺ ، قالت : « دخل علي
رسول الله ﷺ — وقد خرج لي إصبعي بَرْقَةً — فقال : عِنْدَكَ ذَرِيرَةٌ ؟ قلت : نعم .
قال : ضَمِّهَا عَلَيْهَا وَقُولِي (٤٣٦) : اللَّهُمَّ مُصَغَّرَ الْكَبِيرِ ، وَمُكَبَّرَ الصَّغِيرِ ، صَغَّرَ مَا
بِي » (٤٣٧) .

الذَّرِيرَةُ : دواء هندي يُتَّخَذُ من قصب الذَّرِيرَةِ . وهي حارة يابسة ، تنفع من أورام
المَجْدَةِ والكبد والاستسقاء ، وتُقَوِّي القلب لطيفها .

وفي الصحيحين عن عائشة ، أنها قالت : « طَبِيتُ رسول الله ﷺ بيدي ، بِذَرِيرَةٍ ،
في حَبَّةِ الْوَدَاعِ ، لِلْجَلِّ وَالْإِحْرَامِ » (٤٣٨) .

والبَرْقَةُ : خُراج صغير يكون عن مادة حارة تدفعها الطبيعة ، فتمسرقُ مكاناً من
الجسد. تخرج منه ، فهي محتاجة إلى ما يُنضجها ويُخرجها . والذَّرِيرَةُ أُحْدَ ما يفعل بها
ذلك ، فإن فيها إنضاجاً وإخراجاً مع طيب رائحتها ، مع أن فيها تبريداً للنارية التي في
تلك المادة ، ولذلك (٤٣٩) قال صاحب القانون : « إنه لا أَفْضَلَ لِحَرْقِ النَّارِ مِنَ الذَّرِيرَةِ
لُثْمِ الْوَرْدِ وَالْحَلِّ » .

(١) لزيد من الاطلاع حول هذا الموضوع انظر كتاب « مشكلات الأحاديث النبوية وبيانها » لعبد الله القصيمي [من
ص ٧٧ - ٧٢] . وانظر كتاب « في رحاب السنة » للدكتور عبد المنعم النمر [ج ١ ص ١٠٢ - ١١٧] .

(٤٣٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ... وقال : قولي ... » .

(٤٣٧) وأخرجه أيضاً أحمد بن حنبل والحاكم وقال : صحيح الإسناد .

(٤٣٨) أخرجه البخاري في كتاب اللباس ، باب الذَّرِيرَةِ [ج ١٠ ص ٣٧٦ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب
الحج ، باب استحباب الطبيب قبل الإحرام [ج ٨ ص ١٠٠ بشرح النووي] .

(٤٣٩) في الزاد « وكذلك » .

فَصِّلْ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْأَوْزَامِ وَالْخُرَاجَاتِ الَّتِي تَبْرَأُ بِالْبَطِّ وَالْبَزْلِ

يذكر عن عليٍّ أنه قال : « دخلتُ مع رسول الله ﷺ على رجلٍ يُعوّده ، يظهره ورمٌ ، فقالوا : يا رسول الله ، بهذه ميّدة . قال : بَطُّوا^(١١٠) عنه . قال عليٌّ : فما برِئتُ حتى بَطُّتُ ، والنبي ﷺ شاهدٌ » .

ويذكر عن أبي هريرة : « أن النبي ﷺ أمر طبيباً أن يُطْبِطُ بطن رجلٍ أجزى^(١١١) : «
البطن ، فقيل : يا رسول الله ، هل ينفع الطبُّ ؟ قال : الذي أنزل الداء ، أنزل الله به
فيما شاء » .

الورم : مادة في حجم العضو ، لفضل مادة غير طبيعية ، تنصبُّ إليه ، وتوجد^(١١٢)
في أجناس الأمراض كلها . والموادُّ التي يكون^(١١٣) ، عنها من الأخلاط الأربعة والمالية
والريح وإذا اجتمع الورمُ سُمِّيَ خُرَاجاً . وكلُّ ورمٍ حارٍ يقول أمره إلى أحد ثلاثة أشياء :
إما تحلل ، وإما جمع ميّدة ، وإما استحالة إلى الصلابة ، فإن كانت القوة قوية استولت
على مادة الورم وحللتها ، وهي أصلح الحالات التي يقول حال الورم إليها ، وإن كانت
دون ذلك أنضجت المادة وأحالتها ميّدة بيضاء ، وفتحت لها مكاناً أسالتها منه . وإن
نقصت عن ذلك أحالت المادة ميّدة غير مستحكمة التّضج ، وعجزت عن فتح مكان في
العضو تدفعها منه ، فيخاف على العضو الفساد بطول لبثها فيه ، فيحتاج حينئذٍ إلى إعانة
الطبيب ، بالبطِّ أو غيره ، لإخراج تلك المادة الرديئة المفسدة للعضو .

وفي البطِّ فائدتان : إحداهما : إخراج المادة الرديئة المفسدة . والثانية : منع اجتماع
مادة أخرى إليها تقوُّيها .

(١١٠) يقال : بَطَّ البُتْلُ ، أي : شقّه لاستخراج الصديد منه .

(١١١) أجزى : من البَجَزِ ، وهو داء الجوف ، والداء الثنتين الذي يكون في البطن . وقد مر في هديه (ص) في
الاستسقاء وملاجه ، وسيأتي بعد قليل .

(١١٢) في الزاد « يوجد » .

(١١٣) في الزاد « تكون » .

وأما قوله في الحديث الثاني : « إنه أمر طبيباً أن يُطِّبَ بطن رجل أجوى البطن » . فالجوى يقال على معانٍ ، منها : الماء المتَّينُ الذي يكون في البطن ، يحدث عنه الاستسقاء .

وقد اختلف الأطباء في بزله لخروج هذه المادة فمنعته^(١١١) طائفة منهم لخطره ، ويُعَدُّ السلامة معه ، وجوزته طائفة أخرى ، وقالت : لا علاج له سواه . وهذا عندهم إنما هو في الاستسقاء الرُّقي ، فإنه — كما تقدم — ثلاثة أنواع : طليّ : وهو الذي ينتفخ معه البطن بمادة رجيّة ، إذا ضربت عليه سُمِعَ له صوتٌ كصوت الطبل . ولحميّ : وهو الذي يربو معه لحم جميع البدن بمادة بلغميّة ، تفشُو مع الدم في الأعضاء ، وهو أصعب من الأول . وزرقيّ : وهو الذي يجتمع معه في البطن الأسفل مادة رديئة يُسَمَّع لها عند الحركة تخضخضة كخضخضة الماء في الرُّق . وهو أردأ أنواعه عند الأكثرين من الأطباء . وقالت طائفة : أردأ أنواعه اللُّحميّ ، لعموم الآفة به .

ومن جملة علاج الرُّقي ، إخراج ذلك الماء بالزَّلزلة ، ويكون ذلك بمنزلة فصد العروق لإخراج الدم الفاسد ، لكنه خطَرٌ كما تقدم . وإن ثبت هذا الحديث ، فهو دليلٌ على جواز بزله . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْمَرَضِيِّ بِطَبِيبٍ نَفْسِهِمْ ، وَتَقْوِيَةِ قُلُوبِهِمْ

روى ابن ماجه في سننه — من حديث أبي سعيد الخدري — قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا دخلتم على المريض فتنقّسوا له في الأجل ، فإن ذلك لا يردُّ شيئاً ، وهو يطيبُ نفس المريض »^(١١٥) .

(١١٤) حكاه في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فمنعه » .

(١١٥) أخرجه ابن ماجه في كتاب الجنائز ، باب ما جاء في عيادة المريض [ج ١ ص ٤١٧] وفي سننه موسى بن محمد ابن إبراهيم التميمي .. قال عنه البخاري : منكر الحديث . [انظر الضعفاء الكبير ج ٤ ص ١٦٩] وأخرجه أيضاً الترمذي في الطب باب التنفيس في أجل المريض [ج ٨ ص ٣٣٨] وقال الترمذي : حديث غريب . والتنفيس هو : التفرّج عن المريض . وذلك إما أن يكون بالدعاء له بطول العمر ، أو بالشفاء ونحوه .

في هذا الحديث نوع شريف جداً من أشرف أنواع العلاج ، وهو الإرشاد إلى ما يطيب نفس العليل ، من الكلام الذي تقوى به الطبيعة ، وتنمّش به القوة ، وينبث به الحارّ الغريزي ، فيتساعد على دفع العلة أو تخفيفها ، الذي هو غاية تأثير الطبيب .

وتفريح نفس المريض ، وتطبيب قلبه ، وإدخال ما يسرّه عليه — له تأثير عجيب في شفاء علته ، وخففتها ، فإن الأرواح والقوى تقوى بذلك ، فتساعد الطبيعة على دفع المؤذي . وقد شاهد الناس كثيراً من المرضى تنتعش قواه بعبادة من يحبونه ويعظمونه ، ورؤيتهم لهم ولطفهم بهم ومكاملتهم إياهم ، وهذا أحد فوائد عبادة المرضى التي تتعلق بهم ، فإن فيها أربعة أنواع من الفوائد : نوع يرجع إلى المريض ، ونوع يعود على العائد ، ونوع يعود على أهل المريض ، ونوع يعود على العامة .

وقد تقدم في هديه ﷺ أنه كان يسأل المريض عن شكواه ، وكيف يجده ؟ ويسأله عما يشتبه ، ويضع يده على جبهته ، وربما وضعها بين ثدييه ، ويدعو له ، ويصف له ما ينفعه في علته . وربما توضأ وصَبَّ على المريض من وُضوئه . وربما كان يقول للمريض : « لا بأس عليك طهورٌ إن شاء الله تعالى » (١٦٦) . وهذا من كمال اللطف ، وحسن العلاج والتدبير .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْأَبْدَانِ مَعَ اعْتَادَتِهِ مِنَ الْأَدْوِيَةِ وَالْأَغْذِيَةِ، دُونَ مَا لَمْ تَعْقُدْهُ.

هذا أصل عظيم من أصول العلاج ، وأنفع شيء فيه ، وإذا أخطأه الطبيب ضُرَّ المريض من حيث يظن أنه ينفعه ، ولا يعيدُ عنه إلى ما يجده من الأدوية في كتب الطب ، إلا طبيب جاهل ، فإن ملاءمة الأدوية والأغذية للأبدان بحسب استعدادها وقبولها . وهؤلاء أهل البوادي والأكثارون (١٦٧) وغيرهم ، لا ينجح فيهم شراب اللينوفر والورد الطري ولا المُغلى ، ولا يؤثر في طباعهم شيئاً ، بل عامة أدوية أهل الحضر وأهل الرفاهية ، لا تُجدي عليهم . والتجربة شاهدة بذلك .

(١٦٦) أخرجه البخاري في كتاب المرضى ، باب ما يقال للمريض [ج ١٠ ص ١٦١ من فتح الباري] .

(١٦٧) الأكثرون : الثرثلاثون والزرّاع .

ومن تأمل ما ذكرناه — من العلاج النبويّ رآه كلّهُ موافقاً لعادَةِ العليل وأرضه ، وما نشأ عليه . فهذا أصل عظيم من أصول العلاج يجب الاعتناء به ، وقد صرح به أفاضل أهل الطب ، حتى قال طبيبُ العرب ، بل أطبهُم ، الحارثُ بن كَلْدَةَ — وكان فيهم كبقراط^(٤٤٨) في قومه : « الجَمِعةُ رأسُ الدَّواءِ ، والمَمِدةُ بيتُ الدَّاءِ ، وعَوَدُوا كُلُّ بَدَنِ ما اعتاد » ، وفي لفظ عنه : « الأَزْمُ دَوَاءٌ » . والأزْمُ : الإمساكُ عن الأكل ، يعني به الجوع . وهو من أكبر الأدوية في شفاء الأمراض الامتلائية كُلِّها ، بحيث إنه أفضلُ في علاجها من المستفرغات ، إذا لم يُخَفَّ من كثرة الامتلاء ، وهَيَّجَانِ الأخلاط وحَدَثِها وغلِيظِها .

وقوله : « المَمِدةُ بيتُ الدَّاءِ » ، المَمِدةُ : عضو عَصَبِيٌّ مجوَّفٌ كالقَرَعَةِ في شكلها^(٤٤٩) مركَّبٌ من ثلاث طبقات ، مؤلَّقةٌ من شظايا دقيقة عصبية ، تسمى اللَّيفُ ، ويحيط بها لحم ، وليفٌ لإحدى الطبقات بالطول ، والأخرى بالعرض ، والثالثةُ بالوَزْبِ . وفم المَمِدة أكثر عَصَبِيًّا ، وقعرها أكثر لحمًا ، وفي باطنها تَحْمِلُ ، وهي محصورة في وسط البطن ، وأَمِلُّ إلى الجانب الأيمن قليلاً ، تُحِلِّقُ على هذه الصفة لحكمة لطيفة من الخالق الحكيم سبحانه . وهي بيتُ الدَّاءِ ، وكانت مَحَلًّا للهضم الأول ، وفيها يَنْضَجُ الغداء ، وينحدرُ منها بعد ذلك إلى الكبد والأمعاء ، ويتخلف منه فيها فضلاتٌ عجزت القوة الهاضمة عن تمام هضمها ، إمَّا لكثرة الغذاء ، أو لرداءته ، أو لسوء ترتيب في استعماله له ، أو لمجموع ذلك ، وهذه الأشياء بعضها مما لا يتخلص الإنسان منه غالباً ، فتكون المَمِدةُ بيت الدَّاءِ لذلك ، وكأنه يُشير بذلك إلى الحث على تقليل الغذاء ، ومنع النفس من ألباح الشهوات والتحرُّز عن الفضلات .

وأما العادةُ ، فلأنها كالطبيعة للإنسان ، ولذلك يقال : العادةُ طَبِيعٌ ثانٍ . وهي قوة عظيمة في البدن ، حتى إن أمراً واحداً إذا قيس إلى أبدان مختلفة العادات ، كان مختلف النسبة إليها ، وإن كانت تلك الأبدان متفقة في الوجوه الأخرى . مثلاً ذلك أبدان ثلاثة حارة المزاج في سن الشباب ، أحدها : عَوَدٌ تناول الأشياء الحارة . والثاني : عَوَدٌ تناول

(٤٤٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « كبقراط » .

(٤٤٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « شكله » .

الأشياء الباردة . والثالث : عُوِّدَ تناول الأشياء المتوسطة . فإن الأول متى تناول عسلاً لم يُضَرَّ به . والثاني متى تناوله : أضرَّ به . والثالث : يُضَرُّ به قليلاً . فالعادة ركنٌ عظيم في حفظ الصحة ، ومعالجة الأمراض . ولذلك جاء العلاج النبوي بإجراء كل بدن على عادته في استعمال الأغذية والأدوية ، وغير ذلك .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي تَغْذِيَةِ الْمَرِيضِ بِالطِّفِّ مَا اعْتَادَهُ مِنَ الْأَغْذِيَةِ

في الصحيحين من حديث عُرْوَةَ ، عن عائشة : « أنها كانت إذا مات الميت من أهلها ، فاجتمعَ لذلك النساءُ ثم تفرَّقنَ ، إلا أهلها وخاصَّتها^(٤٥٠) ، أمرت بِبِرْمَةٍ من ثَلْبِيئةٍ فطَبِخَتْ ، ثم صُنِعَ ثَرِيدٌ ، فَصَبَّتِ الثَّلْبِيئةُ عليها ، ثم قالت : كُلْنَ منها ، فإني سَمِعْتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ : الثَلْبِيئةُ مَجْمُةٌ لفؤادِ المريضِ تَذْعَبُ بِبَعْضِ الْحَزَنِ^(٤٥١) .

وفي السنن ، من حديث عائشة أيضاً ، قالت : قال رسول الله ﷺ : « عليكم بِالْبَغِيضِ النافعِ ، الثَّلْبِيَنِ^(٤٥٢) » ، قالت : « وكان رسول الله ﷺ إذا اشتكى أحدٌ من أهله لم تُزَلْ البُرْمَةُ على النارِ ، حتى ينتهي أحدُ طرفَيْهِ^(٤٥٣) » يعني : يَبْرَأُ أو يموت . وعنها : « كان رسول الله ﷺ إذا قيل له : إن فلاناً وَجِعَ لا يطعمُ الطعامَ ، قال : عليكم بالثَلْبِيئةِ فحُسُوهُ إِيَّاهَا . ويقول : والذي نفسي بيده ، إنها تغسلُ بطنَ أحدِكُم كما تُغْسَلُ إحداكُنَّ وجهُها من الوَسَخِ^(٤٥٤) .

(٤٥٠) في الزاد « ثم تفرقن إلى أهلن » . وفي سائر النسخ مثل ما هنا ، وهو مطابق لما جاء بالصحيحين .

(٤٥١) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب الثَلْبِيئة [ج ٩ ص ٥٥٠ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب التناول بالعود الهندي [ج ١٤ ص ٢٠٢ شرح النووي] .

(٤٥٢) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الثَلْبِيئة [ج ٢ ص ١١٤٠] .

(٤٥٣) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما يطعمُ المريض ، بلفظ مختلف [ج ٨ ص ١٩٣ ، ١٩٤] وقال الترمذي : حسن صحيح .

الطين : وهو الحساء الرقيق الذي هو في قوام اللبن ، ومنه اشتق اسمه . قال الهَرَوِيُّ : « سميَتْ تَلِينَةً : لشبهها باللبن ، لبياضها ورقتها » . وهذا الغذاء هو النافع للعليل ، وهو الرقيق النضيج ، لا الغليظ التَّيُّ . وإذا شئت أن تعرف فضل التَّالِينَةِ ، فاعرف فضل ماء الشعر ، بل هي أفضل من ماء الشعر لهم^(١٠٤) ، فإنها حساء متخذ من دقيق الشعر بُخَّالته ، والفرق بينها وبين ماء الشعر أنه يُطبخ صَحاحاً ، والتَّالِينَةُ تُطبخ منه مطحوناً ، وهي أنفع منه لخروج خاصية الشعر بالطحن .

وقد تقدم أن للعادات تأثيراً في الانتفاع بالأدوية والأغذية ، وكانت عادة القوم أن يتخذوا ماء الشعر منه مطحوناً ، لا صَحاحاً . وهو أكثر تغذيةً ، وأقوى فعلاً ، وأعظم جَلَاءً . وإنما اتخذه أطباء المدن منه صَحاحاً ليكون أرقُّ وألطف ، فلا يثقل على طبيعة المريض ، وهذا بحسب طبائع أهل المدن ورخاوتها ، وثقل ماء الشعر المطحون عليها . والمقصود أن ماء الشعر مطبوخاً صَحاحاً ، ينفذ سريعاً ، ويجلو جَلَاءً ظاهراً ، ويُغذى غذاءً لطيفاً . وإذا شرب حاراً كان إجلأؤه أقوى ، ونفوذه أسرع ، وإثماؤه للحرارة الغريزية أكثر ، وتلميسته لسطوح المعدة أوفق .

وقوله عليه السلام : « فيها جمعة لفؤاد المريض » ، يُروى بوجهين : بفتح الميم والجميم ، وبضم الميم وكسر الجيم ، والأول أشهر . ومعناه : أنها مريحة له ، أي تُريحه وتسكته . من « الإجمام » وهو : الراحة .

وقوله : « تذهبُ بعضُ الحُزن » ، هذا — والله أعلم — لأن الغم والحزن يُبدان المزاج ، ويُضعفان الحرارة الغريزية ، لميل الروح الحامل لها إلى جهة القلب ، الذي هو منشؤها . وهذا الحساء يُقوي الحرارة الغريزية ، بزيادته في مادتها ، فتزيل أكثر ما عرض له من الغم والحزن .

وقد يقال — وهو أقرب — إنها تذهبُ ببعض الحزن ، بخاصية فيها من جنس خواص الأغذية المفرحة ، فإن من الأغذية ما يُفرح بالخاصية . والله أعلم .

(٤٠٤) هكذا في النسخ المطبوعة . وفي الزاد « بل هي ماء الشعر لهم » وربما كان النقص من النسخ أو وقع سهواً من المطبعة . فالجائز يستحي ما ذكرناه .

وقد يقال : إن قُوَى الحزين تُضعف باستيلاء النَّيس على أعضائه ، وعلى معدته خاصة ، لتقليل الغذاء . وهذا الحَسَاء يُرطبها ويقويها ويغذيها ، ويفعل مثل ذلك بفؤاد المريض . لكن المريض كثيراً ما يجتمع في معدته خلطٌ مراريٌّ أو بلغميٌّ أو صديديٌّ ؛ وهذا الحَسَاء يَجْلُو ذلك عن المعدة وَيَسْرُوهُ ، وَيَحْدُرُهُ^(٤٥٥) ، وَيُمِيعُهُ ، ويعَدِّلُ كَيْفِيَّتَهُ ، وَيَكْسِرُ سَوْرَتَهُ — فِيرِيحُهَا ؛ وَلَا سِيماً لِمَنْ عَادَتْهُ الاغْتَدَاءُ بِخِزِّ الشَّعِيرِ ، وَهِيَ عَادَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ إِذْ ذَاكَ ، وَكَانَ هُوَ غَالِبَ قُوَّتِهِمْ ، وَكَانَتْ الْحِنِطَةُ عَزِيزَةً عِنْدَهُمْ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ السُّمِّ الَّذِي أَصَابَهُ بِخَيْبَرٍ مِنَ الْيَهُودِ

ذكر عبد الرزاق ، عن مَعْمَرٍ ، عن الزُّهْرِيِّ ، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك : « أن امرأة يهودية أَهْدَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ شاةً مَصْلِيَّةً بِخَيْبَرٍ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟^(٤٥٦) قَالَتْ : هَدْيَةٌ . وَخِذَرْتُ أَنْ تَقُولَ : مِنَ الصَّدَقَةِ ؛ فَلَا يَأْكُلُ مِنْهَا ، فَأَكُلُ [مِنْهَا]^(٤٥٧) النَّبِيُّ ﷺ ، وَأَكَلَ الصَّحَابَةُ . ثُمَّ قَالَ : أَمْسِكُوا . ثُمَّ قَالَ لِلْمَرْأَةِ : هَلْ سَمَّيْتَ هَذِهِ الشَّاةَ ؟ قَالَتْ : مَنْ أَخْبَرَكَ بِهَذَا ؟ قَالَ : هَذَا الْعَظُمُ — لِسَاقِهَا وَهُوَ فِي يَدِهِ — قَالَتْ : نَعَمْ . قَالَ : لِمَ ؟ قَالَتْ : أَرَدْتُ إِنْ كُنْتُ كَاذِباً أَنْ يَسْتَرِيحَ مِنْكَ النَّاسُ ، وَإِنْ كُنْتُ نَبِيًّا لَمْ يَضُرَّكَ . قَالَ : فَاحْتَجِمِ النَّبِيَّ ﷺ ثَلَاثَةَ عَلَى الْكَاهِلِ ، وَأَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَحْتَجِمُوا ؛ فَاحْتَجَمُوا فَمَاتَ بَعْضُهُمْ » .

وفي طريق أخرى : « وَاحْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى كَاهِلِهِ ، مِنْ أَجْلِ الَّذِي أَكَلَ مِنَ الشَّاةِ . حَجَّجَهُ أَبُو هِنْدٍ بِالْقَرْنِ وَالشُّفْرَةِ — وَهُوَ مَوْلَى لَبْنَى بَيَاضَةَ مِنَ الْأَنْصَارِ — وَبَقِيَ بَعْدَ ذَلِكَ ثَلَاثَ سَنِينَ ، حَتَّى كَانَ وَجَعُهُ الَّذِي تُوفِّي فِيهِ ، فَقَالَ : مَا زِلْتُ أَجِدُّ مِنْ

(٤٥٥) يَحْدُرُهُ : يَمْشِيهِ وَيَغْفِيهِ .

(٤٥٦) فِي الزَّادِ « مَا هَذِهِ » .

(٤٥٧) مَا بَيْنَ الْمُعْقُوتَيْنِ سَاقُ مِنَ الزَّادِ .

المُخَلَّةُ التي أكلتُ من الشاةِ يومَ خيبرَ ، حتى كان هذا أوَّانِ انْقِطَاعِ الأنهرِ مِنِّي . فتوفِّي رسولُ الله ﷺ شهيداً (١٥٨) . قاله موسى بن عقبة (١٥٩) .

معالجةُ السمِّ تكونُ بالاستفراغات ، وبالأدوية التي تُعارضُ فعلَ السمِّ وتُبطِّله ، إما بكيفياتها ، وإما بخواصها . فمن عَديمِ الدواءِ ، فليبادرْ إلى الاستفراغِ الكلِّي . وأنفَعُه الحِجامةُ ، لاسيما إذا كانَ البلدُ حارًّا ، والزمانُ حارًّا ، فإنَّ القوةَ السُّميَّةَ تُسرِّي إلى الدمِّ ، فتنبعثُ في العروقِ والجاري حتى تصلُ إلى القلبِ ، فيكونُ الهلاكُ ، فالدمُّ هو المنفذُ الموصلُ للسمِّ إلى القلبِ والأعضاءِ ، فإذا بادرَ المسمومُ وأخرجَ الدمَّ خرجتْ معه تلكَ الكيفيَّةُ السُّميَّةُ التي خالطتهُ ، فإنَّ كانَ استفراغاً تاماً لم يضرَّه السمُّ ، بل إما أن يذهبَ ، وإما أن يضعفَ ، فتقوى عليه الطبيعةُ ، فتبطلُ فعلُهُ أو تضعفه .

ولمَّا احتجَمَ النبي ﷺ ، احتجَمَ في الكاهلِ — وهو أقربُ المواضعِ التي يُمكنُ (١٦٠) فيها الحِجامةُ ، إلى القلبِ — فخرجتِ المادةُ السُّميَّةُ معَ الدمِّ ، لا تُخرجاً كلياً ، بل بقي أثرها معَ ضعفه ، لما يُريدُ الله سبحانه ، من تكميلِ مراتبِ الفضلِ كُلِّها له .

فلَمَّا أرادَ الله إكرامَه بالشهادة ، ظهر تأثيرُ ذلكَ الأثرِ الكامِنِ من السمِّ ، ليقضي الله أمراً كان مفعولاً ، وظهر سرُّ قوله تعالى لأعدائِهِ من اليهودِ : ﴿ أَفَكُلُّمُا ﴾ (١٦١) جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ ، فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ ، وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴿ (١٦٢) فجاء بلفظِ « كَذَّبْتُمْ » بالماضي الذي قد وقعَ منه وتحققَ ، وجاء بلفظِ « تَقْتُلُونَ » بالمستقبل الذي يتوقعونه ويتنظرونه . والله أعلم .

(١٥٨) أخرجَ هذا الحديثَ ، والذي قبله ، بطرقٍ وألفاظٍ مختلفة .. أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب ما يُذكر في سمِّ النبي (ﷺ) عن أبي هريرة بلفظٍ مختلف [ج ١٠ ص ٢٤٤ ، ٢٤٥ من فتح الباري] وأخرجه الدارمي في سننه في باب ما أكرمَ النبي (ص) من كلامِ الموتى [ج ١ ص ٣٢ - ٣٥] .

(١٥٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة جاء الاسمُ في بدايةِ فقرةٍ جديدةٍ ، ونُسِبَ إليه كلامُ المصنفِ هكذا : « قال موسى بن عقبة : معالجةُ السمِّ ... الخ . وهذا ليس . والصوابُ ما جاء في الزاد ، حيث إن الحديثَ المذكورَ أخرجه موسى بن عقبة في كتابِ المغازي عن الزهري .

(١٦٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يمكن » .

(١٦١) في الزاد « أَوَكُلُّمُا » خطأ ... وما هنا مطابق - للآية ، والنسخ المطبوعة .

(١٦٢) سورة البقرة - الآية ٨٧ .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ السَّحْرِ الَّذِي سَحَرَتْهُ الْيَهُودِيَّةُ

قد أنكر هذا طائفة من الناس ، وقالوا : لا يجوز هذا عليه ، وظنوه نقصاً وعبثاً .
وليس الأمر كما زعموا ، بل هو من جنس ما كان يعتريه ﷺ ، من الأسقام
والأوجاع ، وهو مرض من الأمراض ، وإصابته به كإصابته بالسُّم لا فرق بينهما .

وقد ثبت في الصحيحين ، عن عائشة رضي الله عنها ، أنها قالت : « سحر رسول
الله ﷺ ، حتى إن كان كيخيل إليه أنه يأتي نساءه ، ولم يأتيهن » (١٦٣) . وذلك أشد
ما يكون من السحر .

قال القاضي عياض : « والسحر مرض من الأمراض ، وعارض من العلل ، يجوز
عليه ﷺ كأنواع الأمراض ، مما لا ينكر ولا يقدح في ثبوته . وأما كونه يخيّل إليه أنه
فعل الشيء ولم يفعله ، فليس في هذا ما يدخل عليه داخلة في شيء من صدقه ، لقيام
الدليل والإجماع على عصمته من هذا ، وإنما هذا فيما يجوز طرؤه » (١٦٤) ، عليه في أمر دينه
التي لم يبعث بسببها ، ولا فضل من أجلها ، وهو فيها عرضة للآفات كسائر البشر .
فغير بعيد أنه يخيّل إليه من أمور ما لا حقيقة له ، ثم ينجلي عنه كما كان .

والمقصود ذكر هديّه في علاج هذا المرض ، وقد روي عنه [فيه] (١٦٥) نوعان :
أحدهما — وهو أبلغهما — استخراجُه وإبطاله (١٦٦) ، كما صح عنه ﷺ : « أنه سأل
ربه سبحانه في ذلك ، فدلّ عليه ، فاستخرجه من بئر ، فكان في مشيط ومُشاطة ،
وجفّ طلعة ذكر ، فلما استخرجه ذهب ما به ، حتى كأنما أنشيط » (١٦٧) من عقاب .
فهذا من أبلغ ما يعالج به المَطبُوب . وهذا بمنزلة إزالة المادة الحبيثة وقلعها من الجسد
بالاستفراغ .

(١٦٣) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب : هل يستخرج السحر [ج ١٠ ص ٣٣٢ من فتح الباري] وأخرجه مسلم
بلفظ مختلف في كتاب السلام ، باب السحر [ج ١٤ ص ١٧٤ بشرح النووي] .

(١٦٤) طرؤه : خدوشه .

(١٦٥) ما بين المقولتين عن الزاد .

(١٦٦) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وتبطله » .

(١٦٧) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « نشيط » .

والنوع الثاني : الاستفراغ في المحل الذي يصل إليه أذى السحر . فإن للسحر تأثيراً في الطبيعة وهيجان أخلاطها ، وتشويش مزاجها ، فإذا ظهر أثره في عضو ، وأمكن استفراغ المادة الرديئة من ذلك العضو — نفع جداً .

وقد ذكر أبو عبيد في كتاب « غريب الحديث » له — بإسناده عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى — : « أن النبي ﷺ احتجم على رأسه بقرن حين طبَّ » قال أبو عبيد : « معنى (طَبَّ) أي : سحر » .

وقد أشكل هذا على من قلَّ علمه ، وقال : ما للحجامة والسحر ؟ وما الرابطة بين هذا الداء وهذا الدواء ؟ ولو وجد هذا القائل أبقراط أو ابن سينا أو غيرهما ، قد نصَّ على هذا العلاج — تلقَّاه بالقبول والتسليم ، وقال : قد نصَّ عليه من لا نشكُّ في معرفته وفضله .

فاعلم أن مادة السحر الذي أصيب به النبي ﷺ ، انتهت إلى رأسه ، إلى إحدى قواه التي فيه ، بحيث كان يُخيَّل إليه أنه يفعل الشيء ولم يفعله ، وهذا تصرف من الساحر في الطبيعة والمادة الدموية ، بحيث غلبت تلك المادة على البطن المقدم منه ، فغيرت مزاجه عن طبيعته الأصلية .

والسحر مركَّب^(٤٦٨) من تأثيرات الأرواح الخبيثة ، وانفعال القوى الطبيعية عنها ، [وهو سحر الترميمات]^(٤٦٩) . وهو أشد ما يكون من السحر ، ولاسيما في الموضوع الذي انتهى إليه السحر . واستعمال الحجامة على ذلك المكان الذي تضررت أفعاله بالسحر — من أنفع المعالجة ، إذا استعملت على القانون الذي ينبغي . قال أبقراط : « الأشياء التي ينبغي أن تستفرغ يجب أن تستفرغ من المواضيع التي هي إليها أميل ، بالأشياء التي تصلح لاستفراغها » .

وقالت طائفة من الناس : إن رسول الله ﷺ لما أصيب بهذا الداء ، وكان يُخيَّل إليه أنه فعل الشيء ولم يفعله — ظنَّ أن ذلك عن مادة دموية أو غيرها ، مالت إلى جهة الدماغ ، وغلبت على البطن المقدم منه ، فأزال مزاجه عن الحالة الطبيعية له — وكان

(٤٦٨) في الزاد « هو مركَّب » .

(٤٦٩) ما بين المصغرتين ساقط من الزاد . ومثبت في النسخ المطبوعة ، والسياق يستدعي وجوده .

استعمال الحجامة — إذ ذاك — من أبلغ الأدوية ، وأنفع المعالجة ، فاحتجم ، وكان ذلك قبل أن يوحى إليه أن ذلك من السحر ، فلما جاءه الوحي من الله تعالى ، وأخبره أنه قد سحر — عدل إلى العلاج الحقيقي ، وهو استخراج السحر وإبطاله ، فسأل الله سبحانه ، فدلّه على مكانه ، فاستخرجه ، فقام كأنما نشط من عقال . وكان غاية هذا السحر فيه إنما هو في جسده وظاهر جوارحه ، لا على عقله وقلبه ، ولذلك لم يكن يعتقد صحة ما يخيّل إليه ، من إتيان النساء ، بل يعلم أنه خيال لا حقيقة له . ومثل هذا قد يحدث من بعض الأمراض . والله أعلم .

فصل

ومن أنفع علاجات السحر الأدوية الإلهية ، بل هي أدويته النافعة بالذات ، فإنه من تأثيرات الأرواح الخبيثة السفلية . ودفع تأثيرها يكون بما يعارضها ويقاومها ، من الأذكار والآيات والدعوات ، التي تبطل فعلها وتأثيرها ، وكلما كانت أقوى وأشد ، كانت أبلغ في الثمرة (٤٧٠) . وذلك بمنزلة التقاء جيشين ، مع كل واحد منهما عدته وسلاحه ، فأيّهما غلب الآخر فظهر وكان الحكم له ، فالقلب إذا كان ممتلئاً من الله ، مغموراً بذكره ، وله — من التوجهات والدعوات ، والأذكار والتعوذات — ورّد لا يُخلّ به يطابق فيه قلبه لسانه ، كان هذا من أعظم الأسباب التي تمنع إصابة السحر له ، ومن أعظم العلاجات له بعد ما يصيبه .

وعند السحرة أن سحرهم إنما يتم تأثيره في القلوب الضعيفة المنفعلة ، والنفوس الشهوانية التي هي معلقة بالسفليات ، ولهذا [فإن] (٤٧١) مغالب ما يؤثر في النساء والصبيان ، والجهال وأهل البوادي ، ومن ضعف حفظه من الدين والتوكل والتوحيد ، ومن لا نصيب له من الأوراد الإلهية ، والدعوات والتعوذات النبوية ، وبالجمل ، فسلطان تأثيره في القلوب الضعيفة المنفعلة ، التي يكون ميلها إلى السفليات .

(٤٧٠) الثمرة من الرتبة والملاج يتألف به من كان يظن أن به شيئاً من الجن . نسيب : نثرة ، لأنه ينثر بها عنه ما خافه من الله ، أي : يتكثف ويزال . [انظر لسان العرب ، مادة نشر]

(٤٧١) ما بين المطوختين من الزائد .

قالوا : والمسحور هو الذي يعين على نفسه ؛ فإننا نجد قلبه متعلقاً بشيء ، كثير الالتفات إليه ، فيتسلط على قلبه بما فيه من الميل والالتفات . والأرواح الخبيثة إنما تتسلط على أرواح تلقاها مستعدة لتسلطها عليها ، بميلها إلى ما يناسب تلك الأرواح الخبيثة ، وبفراغها من القوة الإلهية ، وعدم أخذها للعدة التي تحاربها بها ، فتجدها فارغة لا عدة معها ، وفيها ميل إلى ما يناسبها ، فتتسلط عليها ، ويتمكن تأثيرها فيها بالسحر وغيره . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الاسْتِفْرَافِ بِالْقِيءِ

روى الترمذي في جامعه — عن مَعْدَانِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ ، عن أَبِي الدَّرْدَاءِ : « أن النبي ﷺ قَاءَ قَتْرُوضًا . فلقيت ثوبانَ في مسجد دِمَشْقَ ، فذكرتُ له ذلك . فَقَالَ : صدقُ ، أنا صبيْتُ له وَضُوءُهُ » (١٧٢) . قال الترمذي : وهذا أصح شيء في الباب .

القيءُ : أحد الاستفراغات الخمسة التي هي أصول الاستفراغ ، وهي : الإسهال ، والقيءُ ، وإخراج الدم ، وخروج الأبخرة ، والقرق . وقد جاءت بها السنة . أما الإسهال ، فقد مرَّ في حديث : « خيرٌ ما تدلّونم به المَشْيُ » ، وفي حديث « السنن » (١٧٣) .

وأما إخراج الدم ، فقد تقدم في أحاديث الحجامة .

وأما استفراغ الأبخرة ، فنذكره عقيب هذا الفصل إن شاء الله .

وأما الاستفراغ بالقرق ، فلا يكون غالباً بالفصد ، بل بدفع الطبيعة له إلى ظاهر الجسد ، فتصادف المسامُ مفتحةً فيخرج منها .

والقيءُ استفراغٌ من أعلى المعدة ، والحقنة من أسفلها ، والدواء من أعلاها وأسفلها . والقيء نوعان : نوع بالغلبة والهيجان ، ونوع بالاستدعاء والطلب . فأما

(١٧٢) أخرجه الترمذي في الطهارة ، باب الوضوء من القيء والزُعاف [ج ١ ص ١٣٦] .

(١٧٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « السنن » .

الأول ، فلا يسوغ حبسه ودفعه إلا إذا أفرط وبخيف منه التلف ، فيُقطع بالأشياء التي تمسكه . وأما الثاني ، فأنفعه عند الحاجة ، إذا رُوعي زمانه وشروطه التي تذكر .

وأسباب القيء عشرة :

أحدها : غلبة المرّة الصفراء ، وطُفُوها على رأس المعدة ؛ فتطلب الصعود .

الثاني : من غلبة بلغم لزج قد تحرك في المعدة ، واحتاج إلى الخروج .

الثالث : أن يكون من ضعف المعدة في ذاتها ، فلا تهضم الطعام ، فتقذفه إلى جهة فوق .

الرابع : أن يخالطها خلط رديء ينصبُّ إليها ، فيسيء هضمها ، ويضعف فعلها .

الخامس : أن يكون من زيادة المأكول أو المشروب على القدر الذي تحتمله المعدة ، فتعجز عن إمساكه ، فتطلب دفعه وقذفه .

السادس : أن يكون من عدم موافقة المأكول والمشروب لها ، وكراهتها له ، فتطلب دفعه وقذفه .

السابع : أن يحصل فيها ما يثوّر الطعام بكيفيته وطبيعته ، فتقذف به .

الثامن : القرف ، وهو موجب غثيان النفس وثقلها .

التاسع : من الأعراض النفسانية ، كالهم الشديد والغم والحزن ، وغلبة اشتغال الطبيعة والقوى الطبيعية به ، واهتمامها بوروده ، عن تدبير البدن وإصلاح الغذاء وإنضاجه وهضمه ، فتقذفه المعدة ، وقد يكون لأجل تحرك الأخلاط عند تحبُّط النفس ، فإن كل واحد من النفس والبدن يفعل عن صاحبه ، ويؤثر في كلفته^(١٧٤) .

العاشر : نقل الطبيعة ، بأن يرى من يتقيأ فيغلبه هو القيء من غير استدعاء ، فإن الطبيعة تقالة .

وأخبرني بعض حُذّاق الأطباء ، قال : كان لي ابن أخت حدّق في الكحل ، فجلس كحلاً ، فكان إذا فتح عين الرجل ، ورأى الرُّمد وكحله ، رُمِد [هو]^(١٧٥) . وتكرر

(١٧٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ويؤثر كلفته في كلفته » .

(١٧٥) ما بين المعنوتين عن الزاد .

ذلك منه ، فترك الجلوس . قلت له : فما سبب ذلك ؟ قال : نقل الطبيعة ، فإنها ثقالة . قال : وأعرف آخر كان رأيي خراجا في موضع من جسم رجل يحكه ، فحك هو ذلك الموضع ، فخرجت فيه خراجة .

قلت : وكل هذا لا بد فيه من استعداد الطبيعة ، وتكون المادة ساكنة فيها غير متحركة ، فتتحرك لسبب من هذه الأسباب . فهذه أسباب لتحرك المادة ، لا أنها هي الموجبه لهذا العارض .

فصل

ولما كانت الأخلاط في البلاد الحارة والأزمنة الحارة ، ترق وتنجذب إلى فوق — كان القيء فيها أنفع . ولما كانت في الأزمنة الباردة والبلاد الباردة ، تغلظ ويصعب جذبها إلى فوق — كان استفراغها بالإسهال أنفع .

ولإزالة الأخلاط ودفعها يكون (١٧٦) ، بالجذب والاستفراغ ، والجذب يكون من أهد الطرق ، والاستفراغ من أقربها ، والفرق بينهما أن المادة إذا كانت عاملة في الانصباب أو الترقى ، لم تستقر بعد ، فهي محتاجة إلى الجذب ، فإن كانت متصاعدة جذبت من أسفل ، وإن كانت منصبة جذبت من فوق ، وأما إذا استقرت في موضعها استفرغت من أقرب الطرق إليها .

فمتى أضرت المادة بالأعضاء العليا اجتذبت من أسفل ، ومتى أضرت بالأعضاء السفلى اجتذبت من فوق ، ومتى استقرت استفرغت من أقرب مكان إليها . ولهذا احتجتم النبي ﷺ على كاهله تارة ، وفي رأسه أخرى ، وعلى ظهر قدمه تارة ، فكان يستفرغ مادة الدم المؤذي من أقرب مكان إليه . والله أعلم .

فصل

والقيء ينقي المعدة ويقويها ، ويحد البصر ، ويزيل ثقل الرأس ، وينفع قروح الكلى والمثانة ، والأمراض المزمنة ، كالجلذام والاستسقاء ، والفالج ، والرعدة . وينفع اليرقان .

(١٧٦) في الناد تكون . .

وينبغي أن يستعمله الصحيح في الشهر مرتين متواليتين ، من غير حفظ دور ، ليندرك الثاني ما قصر عنه الأول ، ويتقي الفضلات التي انصبت بسببه . والإكثار منه يضر المعدة ويجعلها قابلة للفضول ، ويضر بالأسنان والبصر والسمع ، وربما صدع عرقاً ، ويجب أن يجتنبه من به ورم في الحلق ، أو ضعف في الصدر ، أو دقيق الرقبة ، أو مستعد لتفت الدم ، أو عسير الإجابة له .

وأما ما يفعله كثير ممن يسيء^(١٧٧) التدبير — وهو أن يمتلئ من الطعام ، ثم يقدفه ففيه آفات عديدة ، منها : أنه يجعل الهرم ، ويوقع في أمراض رديئة ، ويجعل القيء له عادة .

والقيء مع اليوسة وضعيف الأحشاء ، وهزال المراق^(١٧٨) ، أو ضعيف المستفيء — خطر . وأحمد أوقاته الصيف والربيع ، دون الشتاء والخريف . وينبغي عند القيء أن يعصب العينين ، ويقمط البطن ، ويقسل الوجه بماء بارد عند الفراغ ، وأن يشرب عقبه^(١٧٩) شراب التفاح مع سیر من مصطكي^(١٨٠) . وماء الورد ينفعه نفعاً يئناً . والقيء يستفرغ من أعلى المعدة ، ويجذب من أسفل . والإسهال بالعكس . قال أبقراط : « وينبغي أن يكون الاستفراغ في الصيف من فوق ، أكثر من الاستفراغ بالدواء ، وفي الشتاء من أسفل » .

فصل في هديته ﷺ في الإرشاد إلى معالجة أحدق الطيبين

ذكر مالك في موطعه — عن زيد بن أسلم — : « أن رجلاً في زمن^(١٨١) رسول الله ﷺ جرح ، فاحتقن الدم^(١٨٢) . وأن الرجل دعا رجلين من بني ثمار ، فنظرا إليه .

(١٧٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « من سيئ » .

(١٧٨) يعني : تراقط البطن ، وهي مارقاً منه ولأن في أسفلها .

(١٧٩) في الزاد « طيبه » .

(١٨٠) المصطكي : مادة شفاة ، لها مظهر زجاجي ، ولونها أصفر شاحب أو قاتم ، تخرج من لحاء شجر من فصيلة البطميات الذي ينبت برؤاً في سواحل البحر المتوسط من أسبانيا إلى سوريا ، وتستخدم في البخور ، كما أنها تُمنَع لتقوية الأسنان ، وإزالة الرائحة الكريهة من الفم ، كما يستخدم محلول المصطكي لتسكين ألم الأسنان .

(١٨١) في الزاد « زمان » .

(١٨٢) في الزاد « فاحتقن الجرح الدم » .

فَرَزَعَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، قال لهما : أَيَكُما أَطَبُّ ؟ فقالا : أو في الطَّبِّ خَيْرٌ يا رسول الله ؟ فقال : أَنْزَلَ الدَّواءَ الَّذِي أَنْزَلَ الدَّاءَ .

ففي هذا الحديث أنه ينبغي الاستعانة ، في كل علم وصناعة بأَحْذِقِ مَنْ فيها فالأَحْذِقُ ، فإنه إلى الإصابة أَقْرَبُ . وهكذا يجب على المستفتي أن يستعين على ما نَزَلَ به ، بالأَعْلَمِ فالأَعْلَمِ . لأنه أَقْرَبُ إصابةً مَنْ هو دَوْنَهُ . وكذلك من خفيت عليه الْقِبْلَةُ ، فإنه يَقلِّدُ أَعْلَمَ مَنْ يَجِدُهُ ، وعلى هذا فَطَرَ اللَّهُ عِبَادَهُ . كما أن المسافر في البر والبحر ، إنما سَكُونُ نفسه وطمأنينته إلى أَحْذِقِ الدَّالِّينَ وأَخْبَرَهما ، وله يَقْصُدُ ، وعليه يَعتَمِدُ ، فقد اتفقت على هذا الشريعة والفطرة والعقل .

وقوله ﷺ : « أَنْزَلَ الدَّواءَ الَّذِي أَنْزَلَ الدَّاءَ » قد جاء مثله عنه في أحاديث كثيرة . فمنها : ما رواه عمرو بن دينار عن هلال بن يساف ، قال : « دخل رسولُ اللَّهِ ﷺ ، على مريض يَعودُهُ ، فقال : أَرْسِلُوا إلى طبيبٍ . فقال قائلٌ : وأَنْتَ تقولُ ذلك يا رسولَ اللَّهِ ؟ قال : نعم ، إن اللَّهَ عز وجل لم يَنْزِلْ داءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ دَوَاءً . » وفي الصحيحين — من حديث أبي هريرة ، يَرْفَعُهُ — : « ما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ داءٍ ، إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفاءً » وقد تقدم هذا الحديث وغيره .

واختلف في معنى إنزال (٤٨٣) الداء والدواء ، فقالت طائفة : إنزاله إعلَامُ العباد به ، وليس بشيء ، فإن النبي ﷺ أخبرَ بعموم الإنزال لكل داءٍ ودوائه ، وأكثرُ الخلق لا يعلمون ذلك . ولهذا قال : « عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ ، وَجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَهُ » .

وقالت طائفة : إنزالهما خَلْقُهما ووضعُهما في الأرض ، كما في الحديث الآخر : « إن اللَّهَ لم يَضَعْ داءً ، إِلَّا وَضَعَ لَهُ دَوَاءً » . وهذا — وإن كان أَقْرَبَ من الذي قبله — فَلَفْظَةُ « الإنزال » أخصُّ من لفظة « الخلق » و « الوضع » . فلا ينبغي إسقاطُ خصوصيةِ اللفظة ، بلا موجب .

وقالت طائفة : إنزالُهما بواسطة الملائكة الموكِّلين بمباشرة الخلق ، من داءٍ ودواء ، وغير ذلك ، فإن الملائكة موكَّلةٌ بأمر هذا العالم ، وأمر النوح الإنساني — من حين

(٤٨٣) في الزاد . أنزل . .

سقوطه في رَجَمِ أُمِّهِ إلى حين موته ، فإنزَلُ الداءِ والدواءِ مع الملاحظة . وهذا أقرب من الوجهين قبلة .

وقالت طائفة : إن عامة الأدوية والأدواء هي بواسطة إنزال الغيث من السماء ، الذي تتولد به الأغذية والأقوات ، والأدوية والأدواء ، والآث ذلك كله ، وأسبابه ومكملاته ، وما كان منها من المعادن العلوية ، فهي تنزل من الجبال ، وما كان منها — من الأدوية والأنهار والثمار — فداخل في اللفظ على طريق التغليب والاكتفاء عن الفعلين بفعل واحد يتضمنهما . وهو معروف من لغة العرب ، بل وغيرها من الأمم ، كقول الشاعر :

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا حَتَّى غَدَتْ هَمَلًا ، عَيْنَاهَا (١٨٤)

وقال الآخر :

وَرَأَيْتُ زَوْجَكَ قَدْ غَدَا مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمَحًا (١٨٥)

وقال الآخر : • وَرَجَّحْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْمَيُونَا (١٨٦) • .

وهذا أحسن مما قبله من الوجوه والله أعلم .

وهذا من تمام — حكمة الرب عز وجل ، وتمام ربوبيته ، فإنه كما ابتلى عباده بالأدواء ، أعانهم عليها بما يسره لهم من الأدوية . وكما ابتلاهم بالذنوب ، أعانهم عليها بالتوبة ، والحسنات الماحية ، والمصائب المكفرة وكما ابتلاهم بالأرواح الخبيثة — من الشياطين — أعانهم عليها بجند من الأرواح الطيبة ، وهم الملائكة . وكما ابتلاهم بالشهوات ، أعانهم على قضائها بما يسره لهم شرعاً وقدرًا ، من المشتبهات اللذيذة النافعة . فما ابتلاهم سبحانه بشيء ، إلا أعطاهم ما يستعينون به على ذلك البلاء ،

(١٨٤) والتقدير : وسقيتها ماءً . حذف الـ « سقى » واكتفى بالفعل . المذكور « علف » .

(١٨٥) والتقدير : وحملًا رمحًا .

(١٨٦) والتقدير : وكحلن الميونا . وفي الزاد أتى بالبيت كاملاً :

« إِذَا مَا الدَّائِيَاتِ تَزْنَ يَوْمًا قَزَّجَّحْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْمَيُونَا »

[انظر مفنى الليب ، باب الحذف ، وانظر اللسان مادة : زجج]

ويدفعونه به ، ويقبى التفاوت بينهم في العلم بذلك ، والعلم بطريق حصوله ، والتوصل إليه : وبالله المستعان .

فَصِّلْ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي تَضَمُّنِ مَنْ طَبَّ النَّاسَ وَهُوَ جَاهِلٌ بِطَبِّ

روى أبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه — من حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده — قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ طَبَّبَ وَلَمْ يَعْلَمْ مِنْهُ الطَّبُّ قَبْلَ ذَلِكَ ، فَهُوَ ضَّالٌّ » (٤٨٧) .

هذا الحديث يتعلق به ثلاثة أمور : أمر لغوي ، وأمر فقهي ، وأمر طبي .
فأما اللغوي ، فالطَّبُّ (بكسر الطاء) في لغة العرب ، يقال على معاني منها : الإصلاح . يقال : طيبته ، إذا أصلحته . ويقال : له طِبٌّ بالأمور ، أي لطف وسياسة . قال الشاعر :

وَإِذَا تَغَيَّرَ مِنْ نَعِيمِ أَمْرُهَا كُنْتُ الطَّيِّبَ لَهَا بِرَأْيِ ثاقِبٍ
ومنها : الجذق . قال الجوهري : كُلُّ حَازِقٍ طَيِّبٍ عِنْدَ الْعَرَبِ . قال أبو عبيد : أصل الطب الحذق بالأشياء ، والمهارة بها . يقال للرجل : طِبٌّ وطبيب ، إذا كان كذلك ، وإن كان في غير علاج المريض . وقال غيره : رجل طبيب ، أي : حاذق . سمي طبيباً : لحذقه وفطنته . قال علقمة (٤٨٨) .

فَإِنْ تَسْأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَإِنِّي نَحِيْرٌ بِأَقْدَاءِ النِّسَاءِ طَيِّبٌ
إِذَا شَابَ رَأْسُ الْمَرْءِ ، أَوْ قَلَّ مَالُهُ فَلَيْسَ لَهُ فِي وَدْهِنٍ (٤٨٩) نَصِيْبٌ

(٤٨٧) أخرجه أبو داود في كتاب الديات ، باب فيمن تطيب بغير علم [ج ٤ ص ١٦٥] وأخرجه النسائي في النسابة ، في « صفة سب الممد » [ج ٨ ص ٥٢ ، ٥٣] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب من تطيب ولم يعلم منه طب [ج ٢ ص ١١٤٨] .

(٤٨٨) هو : علقمة بن قتيبة يفتح العين والياء — ابن نائفة بن قيس من بني تميم ، شاعر جاهلي من الطبقة الأولى ، كان معاصراً لأمير المؤمنين ، وله منه مساجلات . [انظر خزنة الأدب للهند ج ٢ ص ٢٨٢ — ٢٨٤]

(٤٨٩) في الزاد « مِنْ وَدْهَيْنِ » .

وقال عنترة :

إِنْ تُعْذِبِي دُونِي الْفَتَاخَ فَإِنِّي طَبَّ بِأَخِذِ الْفَارِسِ الْمُسْتَفْهِمِ (٤٩٠)
أي : إن تُرْخِ عني فتناحك ، وتُسْترِي وجهك رغبةً عني — فإني خبيرٌ حاذقٌ بأخذ
الفارس الذي قد لبس لأمةً حربيه .

ومنها : العادة . يقال : ليس ذلك بطبيي ، أي : عادي . قال قُرْوةُ بن مُسَيْلِكٍ (٤٩١) :
فَمَا إِنْ طَلَبْنَا جَبِيْنَ وَلَكِنْ مَنَائِكَا وَذَوْلَهُ آخِرَيْنَا (٤٩٢)
وقال أحمد بن الحسين [المتنبى] (٤٩٣) .

وَمَا أَكْتَبُهُ طَبِّي فِيهِمْ غَيْرَ أَتْنِي بَغِيضٍ لِّأَيِّ الْجَاهِلِ الْمُتَعَاوِلِ (٤٩٤)
ومنها : السَّحَر . يقال : رجل مطبوب ، أي : مسحور .

(٤٩٠) هو : عنترة بن شداد العبدي . والبيت من مُتَلَقِّهِ الشهيرة التي يستهلها بقوله :
هل غادَرَ الشُّعْرَاءُ مِنْ مَثَرِكِ .

تغني ، أي : ترضى الفتناح على الوجه .

المُتَمَلِّمُ : لابس الأُمة ، وهي التُّرُج . [انظر شرح القصائد السبع الطوال ، لأبي بكر الأباري ص ٢٣٥]

(٤٩١) هو : قُرْوة بن مُسَيْلِكٍ بن الحارث المرادي ، صحابي من اليمن ، كان موالياً لمولك كندة في الجاهلية .. وقَدْ حُلِيَ
النبي (ص) سنة ٩ أو ١٠ هـ . وأسلم ونزل على سعد بن هبادة ، وتعلم القرآن وفرائض الإسلام . استعمله النبي
(ص) على مراد - قبيسته - ومذحج ، وزيد ، وكتب له كتاباً فيه فرائض الصدقة .. قاتل أهل الرُّدَّة بعد وفاة
النبي (ص) وبقي إلى خلافة عمر بن الخطاب . توفي حوالي سنة ٣٠ هـ .

[انظر الأعلام للزركلي ج ٥ ص ٢٤٥]

(٤٩٢) قبل هذا البيت :

« فَمَلَأْنَا نَفْلِيهَا قَفْلًا بِسَوْنٍ قِيَمًا وَلَوْلَا نَفْلُكَ قَفْلِيَّ مُتَلَقِّيْنَا »
ويعده :

« كَذَلِكَ الْفُتُورُ ذُوْئِلْهُ سَجَانٌ تَكَرَّرَ صَوْرُكَ جِهِنًا قَحِينًا »

[انظر اللسان مادة ططب ، وانظر ديوان المتنبى ج ٣ ص ٢٢٧]

(٤٩٣) ما بين المعقوتين من الزاد . والمتنبى : من كبار شعراء العرب ، وأفضل شمره في الحكمة وفلسفة الحياة ، وله
ديوان شرحه طائفة من كبار الأدباء ، كابن جني ، وأبي العلاء المعري ، والواحدي ، والمكبري ، وغيرهم .

(٤٩٤) في النسخ المطبوعة « المتعاقل » . وفي الزاد مثل ما هنا ، وهو مطابق لما جاء بالديوان . والبيت من تصدئة
يمدح فيها سيف الدولة عند دخول رسول الروم عليه . ومعناه :

أن الكبير ليس عادي ودعني ، غير أنني أبغض الجاهل الذي يتكلف ، ويرى أنه عاقل . [انظر ديوان
المتنبى ج ٣ ص ٢٢٢ - ٢٢٨] .

وفي الصحيح ، من حديث عائشة : « لَمَّا سَحَرَتْ يَهُودُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، وَجَلَسَ الْمَلِكُانَ عِنْدَ رَأْسِهِ وَغَنَدَ رَجُلِيهِ ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا : مَا بَالُ الرَّجُلِ ؟ قَالَ الْآخَرُ : مَطْبُوبٌ . قَالَ : مِنْ طَبِّهِ ؟ قَالَ : فَلَانَ الْيَهُودِيَّ » .

قال أبو عبيد : إنما قالوا للمسحور : مطبوب ، لأنهم كَتَبُوا بِالطَّبِّ عَنْ السَّحَرِ ، كَمَا كَتَبُوا عَنِ اللَّذِيغِ (٤٩٥) ، فقالوا : سليمٌ ، تفاؤلاً بالسلامة . وكما كَتَبُوا بِالْمَغَازَةِ عَنْ الْفَلَاةِ الْمَهْلَكَةِ الَّتِي لَا مَاءَ فِيهَا ، فقالوا : مَغَازَةٌ ، تفاؤلاً بالفوز من الهلاك .

ويقال الطَّبُّ ، لنفس الداء (٤٩٦) . قال ابن أبي الأسَلَيْبِ (٤٩٧) .

أَلَا مَنْ مُتِلِّغٌ حَسَنٌ عَنِّي أَسِيحَرُ كَانَ طِبُّكَ أَمْ جُنُونُ ؟
وأما قول الحماسي :

فَإِنْ كُنْتُ مَطْبُوبًا فَلَا زَلَّتْ هَكَذَا وَإِنْ كُنْتُ مَسْحُورًا فَلَا يَرِي السَّحَرُ

فإنه أراد بالمطبوب : الذي قد سحر ، وأراد بالمسحور : العليل بالمرض . قال الجوهري : « ويقال للعليل : مسحور » ، وأنشد البيت . ومعناه : إن كان هذا الذي قد عراني ، منك ومن حيلي ، أسأل الله دوائه ، ولا أريد زواله ، سواء كان سحرًا أو مرضًا .

و « الطب » مثلث الطاء ، فالفتوح الطاء هو : العالم بالأمر ، وكذلك الطبيب يقال له : طَبٌّ أيضًا . و « الطَّبُّ » بكسر الطاء : فعلٌ الطبيب . و « الطَّبُّ » بضم الطاء : اسم موضع . قاله ابن السكِّيت . وأنشد :

فَقُلْتُ : هَلْ أَتَهَلَّتُمْ بِطَبِّ رِكَابِكُمْ بِجَائِزَةِ الْمَاءِ الَّتِي طَابَ طِبُّهَا ؟

وقوله ﷺ : « مَنْ تَطَبَّبَ » — ولم يقل : من طبَّ — لأن لفظ الفعل يدل على

(٤٩٥) اللذِيغُ : المَلْدُوغُ ، وهو الذي قُضِيَتْ نَفْسُهُ أَوْ عَرِبَ .

(٤٩٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة : الداء .

(٤٩٧) هو : صَبِي بْنُ عَامِرِ الْأَسَلِيِّ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ وَائِلِ الْأَوْسِيِّ الْأَنْصَارِيِّ ، أَبُو قَيْسٍ ، شَاعِرُ جَاهِلِيٍّ مِنْ حِكَايَاهُمْ ، وَكَانَ رَأْسَ الْأَوْسِ وَشَاعِرَهَا وَخَطِيبَهَا ، وَقَاتَبَهَا فِي حُرُوبِهَا ، وَكَانَ يَكْرَهُ الْأَوْثَانَ وَيُبْغِثُ مِنْ دِينِ يَهُدْمُنَ إِلَيْهِ ، فَلَقِيَ طَلْحَةَ مِنَ الْيَهُودِ وَرَدَّهَا تَائِبًا وَأَحْبَارًا ، وَوَصِفَتْ لَهُ دِينَ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ : أَنَا عَلَى هَذَا . وَلَمَّا طَهَرَ الْإِسْلَامَ اجْتَمَعَ يَرْسُولُ اللَّهِ (ص) وَتَرَفَّتْ فِي قَبُولِ الدَّعْوَةِ ، فَلَمَاتَ بِالْمَدِينَةِ فِي السَّنَةِ الْأُولَى لِلْهِجْرَةِ قَبْلَ أَنْ يَسْلَمَ .

تَكْلُفُ الشَّيْءِ والدخول فيه بعسر وكلفة ، وأنه ليس من أهله . كَتَحَلَّمَ ، وتشجّع ،
وتصبّر ، ونظائرها . وكذلك بنوا « تَكْلُف » على هذا الوزن . قال الشاعر :

« وقيسَ عَيْلانَ ومن تَقَيَّسًا » (١٩٨)

وأما الأمر الشرعي . فإيجاب الضمان على الطبيب الجاهل ، فإذا تعاطى علم الطب
وعمله ، ولم يتقدم له به معرفة — فقد هَجَمَ بجهله على إتلاف الأنفس ، وأقدم بالتهور
على ما لم يعلمه ، فيكون قد غرّر بالعليل ، فليزمه الضمان لذلك . وهذا إجماع من أهل
العلم .

قال الخطاطبي : لا أعلم خلافاً في أن المعالج إذا تعدّى قَتَلَفَ المريض كان ضامناً ،
والمتعاطي علماً أو عملاً لا يعرفه ، متعدد ، فإذا تولّد من فعله التلف ضمن الدية ،
وسقط عنه القَوْدُ ، لأنه لا يستبَدُّ بذلك بدون إذن المريض ، وجناية المُتَطَلِب — في
قول عامة الفقهاء — على عاقِلِيته .

قلت : الأسام خمسة ، أحدها : طبيب حاذق أعطى الصنعة حقها ، ولم تجن يده ،
فتولّد من فعله — المأذون [فيه] (١٩٩) ، من جهة الشارع ، ومن جهة من يطبّه — تلف
العضو أو النفس ، أو ذهابُ صِفَةٍ ، فهذا لا ضمان عليه اتفاقاً ، فإنها سِرَايةٌ مأذون
فيه ، وهذا كما إذا خَتَرَ الصَّبِيّ في وقت ، وسنّه قابل للختان ، وأعطى الصنعة حقها ،
فتلف العضو أو الصبي — لم يضمن . وكذلك إذا بَطَّ من عاقل أو غيره ما ينبغي بَطُّه في
وقته ، على الوجه الذي ينبغي ، فتلف به — لم يضمن . وهكذا سِرَاية كل مأذون فيه لم
يتعدّ الفاعل في سببها ، كسِرَاية الحُدِّ بالاتفاق ، وسِرَاية القصاص عند الجمهور ، خلافاً
لأبي حنيفة [رحمه الله] (٢٠٠) في إيجابه للضمان بها ، وسِرَاية التعزير ، وضرب الرجل

(٢٩٨) الرجز للمجاء . وقوله هذا البيت :

« وَإِنْ خَفَوْتَ مِنْ قَهْرِ لَوْثُنَا »

وجواب « إِنْ » في البيت الثالث بعده :

« تَقْلَسُ الرِّبْ بِنَا فَاقْتَسَا »

وقيس عيلان : أبو قبيلة من شُفَر . وتقيس : أي تشبّه بهم ، أو تشكّك فيهم بسبب ، إما بجلف أو جوار أو ولاء
ومعنى تقلاس : ثبت وانتصب . وكذلك : اقْتَسَنَ . [انظر لسان العرب مادة قيس]

(٢٩٩) ما بين الموقوفتين عن الزاد .

(٣٠٠) ما بين الموقوفتين — إلى نهاية الفصل — ساقط من الزاد .

امراته ، والمعلم الصبي ، والمستأجر الدابة ، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي [رحمهما الله] في إيجابهما الضمان في ذلك ، واستثنى الشافعي [رحمه الله] ضرب الدابة .

وقاعدة الباب — إجماعاً ، ونزاعاً — أن سرية الجنابة مضمونة بالاتفاق ، وسرية الواجب مُهدرة بالاتفاق ، وما بينهما ففيه النزاع ، فأبو حنيفة [رحمه الله] أوجب ضمانه مطلقاً ، وأحمد ومالك [رحمهما الله] أهدرا ضمانه ، وفرق الشافعي [رحمه الله] بين المقتدر ، فأهدر ضمانه ، وبين غير المقتدر ، فأوجب ضمانه ، فأبو حنيفة [رحمه الله] نظر إلى أن الإذن في الفعل إنما وقع مشروطاً بالسلامة . وأحمد ومالك [رحمهما الله] نظرا إلى أن الإذن أسقط الضمان . والشافعي [رحمه الله] نظر إلى أن المقتدر لا يمكن التقصان منه ، فهو بمنزلة النص . وأما غير المقتدر — كالتعزيرات ، والتأدييات — فاجتهادية ، فإذا تلف بهما ضمن ، لأنه في مِظَنَّة العُدوان .

فصل

القسم الثاني : متطبّب جاهل باشرت يده من يَطْبُهُ ، فتلف به ، فهذا إن علم المجنّب عليه أنه جاهل لا علم له ، وأذن له في يَطْبِهِ — لم يضمن . ولا يخالف (٥٠١) هذه الصورة ظاهر الحديث ، فإن السياق وقوة الكلام يدل على أنه غرّ العليل ، وأوهمه أنه طبيب ، وليس كذلك .

وإن ظن المريض أنه طبيب ، وأذن له في طبه لأجل معرفته — ضمن الطبيب ما جنت يده . وكذلك إن وصّف له دواء يستعمله ، والعليل يظن أنه وصفه لمعرفته وجَلَقَهُ فتلف به — ضمنه . والحديث ظاهر فيه أو صريح .

فصل

القسم الثالث : طبيب حاذق أُذِنَ له ، وأعطى الصنعة حقها ، لكنه أخطأت يده ، وتمددت إلى عضو صحيح فأتلفه ، مثل : أن سبقت يد الخاتن إلى الكُمرة (٥٠٢) ، فهذا

(٥٠١) في الزاد « تخالف » .

(٥٠٢) الكُمرة : رأس الدُرّ .

يضمن ، لأنها جناية خطيئة ، ثم إن كانت الثلث فما زاد فهو على عاقليته . فإن لم تكن (٥٠٦) عاقلة ، فهل تكون الذية في ماله ؟ أو في بيت المال ؟ على قولين هما روايتان عن أحمد .

وقيل : إن كان الطبيب ذمياً فمي ماله ، وإن كان مسلماً ففيه الروايتان .
فإن لم يكن بيت المال ، أو تعذر تحميله فهل تسقط الذية ؟ أو تجب في مال الجاني ؟ فيه وجهان ، أشهرهما : سقوطها .

نقل

القسم الرابع : الطبيب الحاذق الماهر بصناعته ، اجتهد فوصف للمريض دواء ، فأخطأ في اجتهد فقتله ، فهذا يُخْرِجُ على روايتين : إحداهما : أن دية المريض في بيت المال . والثانية : أنها على عاقلة الطبيب . وقد نص عليهما الإمام أحمد في خطيئة الإمام والحاكم .

نقل

القسم الخامس : طبيب حاذق أعطى الصنعة حقها ، فقطع سيلةً ، من رجل أو صبي أو مجنون ، بغير إذنه أو إذن وليه ، أو ختن صبياً بغير إذن وليه ، فقتل ، فقال بعض أصحابنا : يضمن ، لأنه تولد من فعل غير مأذون فيه . وإن أذن له البالغ أو ولي الصبي والمجنون لم يضمن ، ويحتمل أن لا يضمن مطلقاً ، لأنه محسن ، وما على المحسنين من سبيل . وأيضاً فإنه إن كان متعدياً فلا أثر لإذن الولي في إسقاط الضمان ، وإن لم يكن متعدياً فلا وجه لضمانه .

فإن قلت : هو متعدي عند عدم الإذن ، غير متعدي عند الإذن ، قلت : العلوان وعدمه إنما يرجع إلى فعله هو ، فلا أثر للإذن وعدمه فيه . وهذا موضع نظر .

فصل

والطبيب — في هذا الحديث — يتناول من يطبّه بوصفه وقوله ، وهو الذي يُخصّص باسم الطبّاعي ، وبمزوّجه ، وهو الكحلّ ، وبمبضعه ومراهمه ، وهو الجراثيمي ، وبموساه ، وهو الخاتن ، وببريشته ، وهو الفاسد ، وبمحاجمه ومشرطه ، وهو الحجّام ، وبخلعه ووصله ورباطه ، وهو الجبّير ، وبمكواته وناره ، وهو الكوّاء . وبقرته ، وهو الخاقن . وسواءً كان طبه لحيوان بهيم أو لإنسان ، فاسم الطبيب يطلق لغةً على هؤلاء كلهم ، كما تقدم ، وتخصيص الناس له ببعض أنواع الأطباء ، عُرِفَ حادث ، كتخصيص لفظ الدابة بما يخصّها به كل قوم .

فصل

والطبيب الحاذق هو : الذي يراعى في علاجه عشرين أمراً :

أحدها : النظر في نوع المرض ، من أي الأمراض هو ؟ .

الثاني : النظر في سببه ، من أي شيء حدث ؟ والعلة الفاعلة التي كانت سبب حدوثه ، ما هي ؟ .

الثالث : قوة المريض ، وهل هي مقاومة للمرض ، أو أضعف منه ، فإن كانت مقاومة للمرض مستظهرة عليه تركها والمريض ، ولم يحرك بالدواء ساكتاً .

الرابع : مزاج البدن الطبيعي ما هو ؟ . الخامس : المزاج الحادث على غير الجبري الطبيعي . السادس : سن المريض . السابع : عادته . الثامن : الوقت الحاضر من فصول السنة ، وما يليق به . التاسع : بلد المريض وتربّته . العاشر : حال الهواء في وقت المرض . الحادي عشر : النظر في الدواء المضادّ لتلك العلة .

الثاني عشر : النظر في قوة الراء ودرجته ، والموازنة بينها وبين قوة المريض .

الثالث عشر : أن لا يكون كلّ قصده إزالة تلك العلة فقط ، بل إزالتها على وجه يأمن معه حدوث أصعب منها . فمتى كان إزالتها لا يؤمن معها حدوث علة أخرى أصعب منها ، أبقاها على حالها ، وتلطيفها هو الواجب . وهذا كمرض أفواه العروق ، فإنه متى غُولج بقطعه وحبسه ، يخيف حدوث ما هو أصعب منه .

الرابع عشر : أن يعالج بالأسهل فالأسهل ، فلا ينتقل من العلاج بالغذاء إلى الدواء ، إلا عند تعذره ، ولا ينتقل إلى الدواء المركب ، إلا عند تعذر الدواء البسيط . فمن جِدَق الطبيب^(٥٠٤) ، علاجه بالأغذية بدل الأدوية ، وبالأدوية البسيطة بدل المركبة .

الخامس عشر : أن ينظر في العلة ، هل هي مما يمكن علاجها ، أولا ؟ فإن لم يمكن علاجها حفظ صناعته وحُرْمَتَه ، ولا يحمله الطمع على علاج لا يفيد شيئا .

وإن أمكن علاجها ، نظر : هل يمكن زوالها ، أم لا ؟ فإن علم أنه لا يمكن زوالها ، نظر : هل يمكن تخفيفها وتقليلها ، أم لا ؟ فإن لم يمكن تقليلها ، ورأى أن غاية الإمكان إيقافها وقطع زيادتها — قصد بالعلاج ذلك ، وأعان القوة ، وأضعف المادة .

السادس عشر : أن لا يتعرض للخلط قبل نضجه باستفراغ ، بل يقصد إنضاجه ، فإذا تم نضجه هادر إلى استفراغه .

السابع عشر : أن يكون له خبرة باعتلال القلوب والأرواح وأدويتها ؛ وذلك أصل عظيم في علاج الأبدان ، فإن انفعال البدن وطبيعته عن النفس والقلب أمر مشهود ، والطبيب إذا كان عارفاً بأمراض القلب والروح وعلاجهما ، كان هو الطبيب الكامل ، والذي لا خبرة له بذلك — وإن كان حاذقاً في علاج الطبيعة وأحوال البدن — نصف طبيب ، وكل طبيب لا يداوي العليل بتفقد قلبه وصلاحه ، وتقوية أرواحه وقواه بالصدقة وفعل الخير والإحسان ، والإقبال على الله والدار الآخرة — فليس بطبيب ، بل متطبب قاصر . ومن أعظم علاجات المرض فعل الخير والإحسان ، والذكر والدعاء ، والتضرع والابتهال إلى الله ، والتوبة . وهذه الأمور تأثير في دفع العلل وحصول الشفاء ، أعظم من الأدوية الطبيعية ، ولكن بحسب استعداد النفس وقبولها ، وعقيدتها في ذلك ونفعه .

الثامن عشر : التلطف بالمرضى والرفق به ، كالتلطف بالصبي .

التاسع عشر : أن يستعمل أنواع العلاجات الطبيعية والإلهية ، والعلاج بالتخييل ،

(٥٠٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « معادة الطبيب » .

فإن لحذاق الأطباء في التحجيل أمورًا عجيبة لا يصل إليها الدواء ، فالطبيب الحاذق يستعين على المرض بكل مُعين .

العشرون : وهو ملاك أمر الطبيب — أن يجعل علاجه وتديره دائرًا على ستة أركان^(٥٠٥) : حفظ الصحة الموجودة ، وردّ الصحة المفقودة بحسب الإمكان ، وإزالة العلة أو تقليلها بحسب الإمكان ، واحتمال أدنى المفسدتين لإزالة أعظمهما ، وتقويت أدنى المصلحتين أعظمهما ، فعل هذه الأصول الستة مدارّ العلاج . وكل طبيب لا تكون هذه أخِيَّتَه^(٥٠٦) التي يرجع إليها ، فليس بطبيب . والله أعلم .

وَصْل

ولما كان للمرض أربعة أحوال : ابتداء وصعود وانتهاء وانحطاط ، تعين على الطبيب مراعاة كل حال من أحوال المرض بما يناسبها ويليق بها ، ويستعمل في كل حال ما يجب استعماله فيها ، فإذا رأي في ابتداء المرض أن الطبيعة محتاجة إلى ما يحرك الفضلات ويستفزها لنضجها ، بادر إليه ، فإن فاته تحريك الطبيعة في ابتداء المرض — لعائق منع من ذلك ، أو لطبع القوة وعدم احتياها للاستفراغ ، أو لبرودة الفصل ، أو لتفريط وقع — فينبغي أن يحذر كل الحذر أن يفعل ذلك في صعود المرض ، لأنه إن فعله تحمّرت الطبيعة لاشتغالها بالدواء ، وتخلت عن تدبير المرض ومقاومته بالكلية ، ومثاله : أن يجيء إلى فارس مشغول بمواقعة عدوه ، فيشغله عنه بأمر آخر ، ولكن الواجب في هذه الحال أن يعين الطبيعة على حفظ القوة ما أمكنه .

فإذا انتهى المرض ووقف وسكن ، أخذ في استفراغه واستئصال أسبابه ، فإذا أخذ في الانحطاط كان أولى بذلك ، ومثال هذا مثال العلو إذا انتهت قوته ، وفرغ سلاحه ، كان أخذه سهلاً ، فإذا ولّى وأخذ في الهرب كان أسهل أخذًا . وحدته وشوكة إنما هي في ابتدائه وحال استفراغه ، وسعة قوته . فهكذا الداء والدواء سواء .

(٥٠٥) هكذا في الزاد ، وفي سائر النسخ ، وما ذكر فيها سوى خمسة أركان . وليس ستة كما ذكر المصنف رحمه الله .

(٥٠٦) الأخِيَّة : القرينة والنسبة .

فصل

ومن خلق الطبيب أنه حيث أمكن التدبير بالأسهل ، فلا يعدل إلى الأصعب ، ويتدرج من الأضعف إلى الأقوى ، إلا أن يخاف فوت القوة حيثذ ، فيجب أن يتدعى بالأقوى . ولا يقيم في المعالجة على حال واحدة ، فتألفها الطبيعة ويقبل انفعالها عنه ، ولا تجسر على الأدوية القوية في الفصول القوية ، وقد تقدم أنه إذا أمكنه العلاج بالغذاء ، فلا يعالج بالدواء ، وإذا أشكل عليه المرض أحرأ هو أم بارد ؟ فلا يقدم حتى يتبين له ، ولا يجربه بما يخاف عاقبته ، ولا بأس بتجربته بما لا يضر أثره .

وإذا اجتمعت أمراض بدأ بما تخصه واحدة من ثلاث خصال . إحداهما (٥٠٧) : أن يكون برء الآخر موقوفاً على برئه ، كالورم والقرحة ، فإنه يبدأ بالورم .
الثانية (٥٠٨) : أن يكون أحدهما سبباً للآخر ، كالسدة والحمى العفنة ، فإنه يبدأ بإزالة السبب .

الثالثة (٥٠٩) : أن يكون أحدهما أهم من الآخر ، كالحاد والمزمن ، فيبدأ بالحاد ، ومع هذا فلا يغفل عن الآخر .

وإذا اجتمع المرض والعرض بدأ بالمرض ، إلا أن يكون العرض أقوى كالتولنج ، فيسكن الوجع أولاً ، ثم يعالج السدة . وإذا أمكنه أن يعتاض عن المعالجة بالاستفراغ ، بالجوع أو الصوم أو النوم ، لم يستفرغه ، وكل صحة أراد حفظها ، حفظها بالمثل أو الشبه ، وإن أراد نقلها إلى ما هو أفضل منها ، نقلها بالضد .

فصل في هديته ﷺ في التحريم من الأدواء المغذية بطبيعتها، وإرشاد الأصحاء إلى مجانبة أهلها

ثبت في صحيح مسلم — من حديث جابر بن عبد الله — « أنه كان في وفد ثقيف رجل مجنون ، فأرسل إليه النبي ﷺ : ارجع فقد بايعناك » (٥١٠) .

(٥٠٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أحدا » .

(٥٠٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الثاني » .

(٥٠٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الثالث » .

(٥١٠) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب اجتناب المجنون ونحوه ، عن عمرو بن الشريد عن أبيه [ج ١٤ ، ص ٢٢٨ بشرح النووي] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الجذام [ج ٢ ص ١١٧٢] ..

وروى البخاري في صحيحه تعليقاً — من حديث أبي هريرة ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « فَرَّ مِنَ الْمَجْنُونِ ، كَمَا تَقَرُّ مِنَ الْأَسَدِ » (٥١١) .

وفي سنن ابن ماجه ، من حديث ابن عباس ، أن النبي ﷺ قال : « لَا تُدِيمُوا النَّظَرَ إِلَى الْمَجْنُونِينَ » (٥١٢) .

وفي الصحيحين ، من حديث أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا يُوْرَدَنَّ مُعْرِضٌ عَلَى مُصِيبٍ » (٥١٣) .

ويذكر عنه ﷺ : « كَلِمَ الْمَجْنُونِ وَيَنْكِ وَيَبْنُ وَيَبْنُ وَيَبْنُ رُحْمٌ أَوْ رَحِيمٌ » (٥١٤) .

الجلدام (٥١٥) : علة رديفة تحدث من انتشار اليمرة السوداء في البدن كله ، فيفسد مزاج الأعضاء وهيئتها وشكلها ، وربما فسد في آخره أو صالها (٥١٦) ، حتى تتأكل الأعضاء

(٥١١) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الجذام (ج ١٠ ص ١٥٨ من فتح الباري) .

(٥١٢) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الجذام (ج ٢ ص ١١٧٢) وفي الزوائد : رجال إسناده ثقات .

(٥١٣) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب لا هامة ، وباب لا عدوى ، وباب لا عدوى (ج ١٠ ص ٢٤١ ، ٢٤٢ من فتح الباري) وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا حقر (ج ١٤ ص ٢١٥ ، ٢١٦ بشرح النووي) ومعنى الحديث كما جاء في صحيح مسلم : لا يورد صاحب الإبل المريض إبله على إبل صاحب الإبل الصحاح ، لأنه ربما أصابها المرض بفعل الله وقدره الذي أجرى به المادة ، لا بطبيعتها ، فيحصل لصاحبها ضرر بمرضها .

(٥١٤) في مجمع الزوائد : عن علي بن أبي طالب ، عن النبي (ص) قال :

« لَا تَدِيمُوا النَّظَرَ إِلَى الْمَجْنُونِينَ ، وَإِذَا كَلَّمْتُمُوهُمْ فَلْيَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ قَبِدٌ رُحْمٌ » . رواه عبد الله بن أحمد ، وفيه الفرع بن فضالة : وَلَقَدْ أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ ، وَضَعَفَهُ النَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُ . (ج ٥ ص ١٠٢ ، ١٠٤) .

(٥١٥) الجذام : مرضٌ مُتَدَرِّجٌ ، ينسب من عَدْوَى ميكروب يُسمى : بَاسِيلُ الجذام ، والجذام نوعان : قَرْنِي ، وعَصِي ، يُتَمَيَّزُ الْأَوَّلُ بِالْوَلَمِ صَغِيرَةٍ عَلَى الْجَسْمِ ، وبِخَاصَّةٍ عَلَى الْوَجْهِ ، وقد يشمل الأَشْفِيَّةَ الْمُخَالِطِيَّةَ الْمُبْتَئِنَةَ لِلْمَسَالِكِ التَّنَفُّسِيَّةِ الْعُلْيَا ، من أَنْفٍ وَحَلْقٍ وَجَنَازَةٍ . وَيُتَمَيَّزُ الثَّانِي بِالظُّهْرِ يَبْقَى عَلَى سَطْحِ الْجِلْدِ ، لَوْهَا أَنْتَحَ مِنْ لَوْنٍ بَشَرِ الْجِلْدِ الْمَرِيضِ ، وتتميز هذه البقع بفقدانها لelasticity اللبس والألم ، فإذا لَبِثَتْ أَوْ غُرِثَتْ بِمَالِكَةٍ حَادَّةٍ أَوْ سَاخِنَةٍ لَمْ يَشْرَ الْمَرِيضُ بِشَيْءٍ . وكلما أَزْتَمَّتِ الْمَرَضُ بِالْجذامِ الدَّرَجِيَّ انتشرت الدرنات وتجدد الجلد وتضخم ، وإذا كَانَ الْمَرَضُ مِنَ النَّوْعِ الْعَصِي ، فَإِنَّ الْأَجْزَاءَ الَّتِي تَتَلَوَّى الْأَصْصَابَ الْمُصَابَةَ بِالْمَرَضِ يَهْبِيهَا ضُورٌ يَنْتِجُ عَنْهُ تَشْوِيهِ ، تختلف صورته ودرجته حسب مَكَدِ التَّعَرُّضِ وَمَوْضِعِ الْإِصَابَةِ . وتنتقل العدوى من طريق المخالطة الوثيقة بِالْمَرَضِيِّ ، ودخول الميكروبات الجسم ، سواء من طريق جرحٍ أَوْ خُشْخَشٍ فِي الْجِلْدِ ، أَوْ بِوَسْطَةِ الْفَشَاءِ الْمُبْتَئِنِ لِلْأَنْفِ .

(٥١٦) في الزاد « اتصالها » .

وتسقط . ويسمى : داء الأسد . وفي هذه التسمية ثلاثة أقوال للأطباء : أحدها : أنها لكثرة ما تعثر^(٥١٧) الأسد . والثاني : لأن هذه العلة تُجْهِمُ وجه صاحبها ، وتجعله في سحنة الأسد . والثالث : أنه يفترس من يقربه أو يدنو منه بدائه ، افتراس الأسد .

وهذه العلة — عند الأطباء — من العلل المعدية المتوارثة . ومقاربُ المجنوم وصاحب السل ، يسقَمُ برائحته . فالنبي ﷺ — لكمال شفقتة على الأمة ونصحه لهم — نهاهم عن الأسباب التي تعرضهم لوصول العيب والفساد إلى أجسامهم وقلوبهم . ولا ريب أنه قد يكون في البدن تهيؤ واستعداد كامن لقبول هذا الداء ؛ وقد تكون الطبيعة سريعة الانفعال ، قابلةً للاكتساب من أهدان من تجاوره وتخالطه ، فإنها نقالة ، وقد يكون خوفها من ذلك ووهما ، من أكثر^(٥١٨) أسباب إصابة تلك العلة لها ، فإن الوهم فعال مستَوِلٌّ على القوى والطباع ، وقد تصل رائحة العليل إلى الصحيح ، فتسقمه ، وهذا مُعَايَرٌ في بعض الأمراض ، والرائحة أحد أسباب العدوى ، ومع هذا كله ، فلا بد من وجود استعداد البدن وقبوله لذلك الداء ، وقد تزوج النبي ﷺ امرأة ، فلما أراد الدخول بها وجد بكشجها بياضاً ، فقال : « أَلْحَقِي بِأَهْلِكَ » .

وقد ظن طائفة من الناس أن هذه الأحاديث مُعَارَضَةٌ بِأَحَادِيثٍ أُخَرِ يُبْطِلُهَا وتناقضها . فمنها ما رواه الترمذي — من حديث جابر^(٥١٩) : « أن رسول الله ﷺ ، أخذ بيدي رجل مجلوم ، فأدخلها معه في القصعة ، وقال : كُلْ باسم الله ، ثقةً بالله ، وتوكلاً عليه »^(٥٢٠) . ورواه ابن ماجه ، [من حديث جابر بن عبد الله]^(٥٢١) . وبما ثبت في الصحيح — عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « لَا عَدْوَى ، وَلَا طَيْرَةٌ » .

(٥١٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يعثرى » .

(٥١٨) في الزاد « من أكبر » .

(٥١٩) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لما جاء في صحيح الترمذي ، وفي سنن ابن ماجه وسنن أبي داود . أمّا ما جاء في النسخ المطبوعة « من حديث عبد الله بن صر » فهو خطأ .

(٥٢٠) أخرجه الترمذي في كتاب الأطعمة ، باب ما جاء في الأكل مع المجنوم [ج ٨ ص ١٠ و ١١] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الجنام [ج ٢ ص ١١٧٢] . وأخرجه أبو داود في آخر كتاب الطب ، باب الطيرة [ج ٤ ص ٢٠] .

(٥٢١) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

ونحن نقول : لا تعارض — بحمد الله — بين أحاديثه الصحيحة ، فإذا وقع التعارض : فإما أن يكون أحد الحديثين ليس من كلامه ﷺ ، وقد غلط فيه بعض الرواة مع كونه ثقة ثباتاً ، فالثقة يغلط أو يكون أحد الحديثين ناسخاً للآخر ، إذا (٥٢٢) كان مما يقبل النسخ أو التعارض في فهم السامع ، لا في نفس كلامه ﷺ ، فلا بد من وجه من هذه الوجوه الثلاثة ، وإما حديثان صحيحان صريحان ، متناقضان من كل وجه ، ليس أحدهما ناسخاً للآخر — فهنا لا يوجد أصلاً ، ومعاذ الله أن يوجد في كلام الصادق المصدوق ، الذي لا يخرج من بين شفثيه إلا الحق ، والآفة من التقصير في معرفة المنقول ، والتمييز بين صحيحه ومعلوله ، أو من القصور في فهم مراده — ﷺ — وحمل كلامه على غير ما عناه به ، أو منهما معاً ، ومن هنا وقع من الاختلاف والفساد ما وقع . وبالله التوفيق .

قال ابن قتيبة (٥٢٣) في كتاب « اختلاف الحديث » له — حكاية عن أعداء الحديث وأهله — « قالوا : حديثان متناقضان ، رويهم عن النبي ﷺ ، أنه قال : لا علوى ولا طيرة . وقيل له : إن الثبة تقع بمشفر البحر فيجرب لذلك الإبل ، قال : فما أعدى الأول ؟ ثم رويهم : لا يورد ذو عاهة على مريض ؛ وروى من المجنوم فراراك من الأسد ، وأتاه رجل مجنوم ليبيته على الإسلام (٥٢٤) ، فأرسل إليه البيعة ، وأمره بالانصراف ولم يأذن له . وقال : الشؤم في المرأة والدار والداية ، قالوا : وهذا كله مختلف لا يشبه بعضه بعضاً ، قال أبو محمد : ونحن نقول : إنه ليس في هذا اختلاف ، ولكل معنى منها وقت وموضع ، فإذا وضع موضعه زال الاختلاف » .

والعدوى جنسان : أحدهما : عدوى الجذام ، فإن المجنوم تشتت راحته حتى يستقيم من أطلال مجالسته ومحادثته ، وكذلك المرأة تكون تحت المجنون ، فتضاجعه في شعار واحد ، فيوصل إليها الأذى ، وربما جليمت ، وكذلك ولده يمزعون في الكبر إليه ،

(٥٢٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « قلنا » .

(٥٢٣) هو : عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري : علم من أعلام الإسلام ، وإمام حجة من أئمة أهل العلم . له تصانيف كثيرة مشهورة منها : غريب القرآن ، وغريب الحديث ، وعيون الأخبار ، والمعارف وغيرها . وتوفي سنة ٢١٣ هـ وتوفي — رحمه الله — سنة ٢٣٦ هـ . [انظر ترجمته في : تاريخ بغداد (ج ١٠ ص ١٧٠ - ١٧١) وسير أعلام النبلاء (ج ٣ ص ٢٩٦ - ٢٩٧) وميزان الاعتدال ج ٢ ص ٥٠٢]

(٥٢٤) في الزاد « لبياته بيعة الإسلام » .

وكذلك من كان به سُلٌ وِدْقٌ ونُقْبٌ ، والأطباء تأمر أن لا يُجَالَسَ الْمَسْلُوكُ ولا
الْمَجْنُونُ ؛ ولا يريدون بذلك معنى العدوى ، وإنما يريدون به معنى تَغْيِيرِ الرَّائِحَةِ ، وأنها
قد تُسْتَقِيمُ من أطال اشتقامها ، والأطباء أبعد الناس عن الإيمان بِيُتْمَنِ وشَوْمِ ، وكذلك
الثَّقَبَةُ تكون بالبعير — وهو جَرَبٌ رَطْبٌ — فإذا خالط الإِبِلَ أو حاكها وأوى في
مَباركها ، وصل إليها بالماء الذي يَسِيلُ منه وبالنَّطْفِ ، نحو ما به ، فهذا هو المعنى الذي
قال فيه النبي ﷺ : لا يورَدُ ذو عاهة على مُصْبِحٍ ، كره أن يُخالطَ الْمَعْيُوهَ (٥٢٥)
الصحيح لئلا ينالَه من نطفه وجِثته نحو ما به (٥٢٦) . قال : وأما الجنس الآخر من
العدوى ، فهو الطاعون ينزل ببلد ، فيخرج منه خوف العدوى . وقد قال ﷺ : « إذا
وَقَعَ ببلدٍ وأنتم به ، فلا تخرجوا منه ، وإذا كان ببلدٍ فلا تدخلوه » ، يريد بقوله :
لا تخرجوا من البلد إذا كان فيه ، كأنكم تظنون أن الفرار من قدر الله يُنجيكم من الله ،
ويريد [بقوله : و] (٥٢٧) إذا كان ببلدٍ فلا تدخلوه ، أنَّ (٥٢٨) مُقَامَكُمْ في الموضع الذي
لا طاعون فيه ، أسكنْ لقلوبكم ، وأطيبْ لعيشكم . ومن ذلك المرأة تعرف بالشَّوْمِ أو
الدَّارِ ، فينال الرجلُ مكروهةً أو جائحةً ، فيقول : أَعَدَّنِي بِشَوْمِهَا ، فهذا هو العدوى
الذي قال فيه رسول الله ﷺ : « لا عدوى » .

وقالت فرقة أخرى : بل الأمرُ باجتناِبِ المَجْنُونِ والفرار منه على الاستحباب
والاختيار والإرشاد ، وأما الأكل معه ، ففعله لبيان الجواز ، وأن هذا ليس بحرام .

وقالت فرقة أخرى : بل الخطأُ بهذين الخطأين جزئيٌّ لا كليٌّ ، فكلُّ واحدٍ خاطبه
النبي ﷺ بما يليق بحاله ، فبعضُ الناس يكون قويَّ الإيمان قويَّ التوكل ، يدفع قوةً
تُؤَكِّلهُ قُوَّةُ الْعَدْوَى ، كما تدفع قوة الطبيعة قوة العلة ، فتبطلها ، وبعضُ الناس لا يَقْوَى
على ذلك ، فخاطبه بالاحتياط والأخذ بالتحفظ ، وكذلك هو ﷺ فَعَلَ الْحَالَتَيْنِ معاً ،
لتقتدي به الأمةُ فيهما ، فيأخذ من قَوِيٍّ من أمته بطريقة التوكل [والقوة] (٥٢٩) والثقة
بالله ، ويأخذ من ضَعْفٍ منهم بطريقة التحفظ والاحتياط ، وهما طريقتان صحيحتان ،

(٥٢٥) الْمُتَّوْبَةُ : المريض .

(٥٢٦) في الزاد « مما به » . وتُطْلَقُ : قتله .

(٥٢٧) ما بين المقوفتين ساقط من الزاد .

(٥٢٨) في الزاد « أي » .

(٥٢٩) ما بين المقوفتين عن الزاد .

أحدهما للمؤمن القوي ، والآخر للمؤمن الضعيف ، فكون لكل واحد من الطائفتين حجة وقُدوة بحسب حالهم وما يناسبهم ، وهذا كما أنه ﷺ كوى ، وأثنى على تارك الكمي ، وقرن تركه بالتوكل وترك الطيرة ، ولهذا نظائر كثيرة ، وهذه طريقة لطيفة حسنة جداً ، من أعطاهما حقها ، ورزق فقه نفسه (٥٢٠) فيها أزالته عنه تعارضاً كثيراً يظنه بالسنة الصحيحة .

وذهبت فرقة أخرى إلى أن الأمر بالفرار منه ومجانته ، لأمر طبيعي ، وهو انتقال الداء منه بواسطة الملامسة والمخالطة والرائحة ، إلى الصحيح ، وهذا يكون مع تكرير المخالطة واللامسة له ، وأما أكله معه مقداراً يسيراً من الزمان ، لمصلحة راجحة ، فلا بأس به ، ولا تحصل العلوى من مرة واحدة ولحظة واحدة ، فتفى سداً للترعة ، وحماية للصحة ، ومخالطة مخالطة ما ، للحاجة والمصلحة ، فلا تعارض بين الأمرين .

وقالت طائفة أخرى : يجوز أن يكون هذا المجلوم الذي أكل معه ، به من الجذام أمر يسير لا يُعدي مثله ، وليس الجدوى كلهم سواء ، ولا العلوى حاصلة من جميعهم ، بل منهم من لا تضر مخالطته ولا تُعدي ، وهو من أصابه من ذلك شيء يسير ، ثم وقف واستمر على حاله ، ولم يُعِد ببقية جسمه ، فهو أن لا يُعدي غيره أولى وأحرى .

وقالت فرقة أخرى : إن الجاهلية كانت تعتقد أن الأمراض المعدية تعدي بطبيعتها ، من غير إضافة إلى الله سبحانه ، فأبطل النبي ﷺ اعتقادهم ذلك ، وأكل مع المجلوم ليبين لهم أن الله سبحانه هو الذي يُمرض ويُشفى . ونهى عن القرب منه ليبين لهم أن هذه الأسباب التي جعلها الله مُفضية إلى مسبباتها ، ففي نهيها إثبات الأسباب ، وفي فعله بيان أنها لا تستقل بشيء ، بل الرب سبحانه إن شاء سلبها قواها فلا تؤثر شيئاً ، وإن شاء أبقى عليها قواها فأثرت .

وقالت فرقة أخرى : بل هذه الأحاديث فيها التاسخ والمنسوخ ، فيُنظر في تاريخها ، فإن عُلِمَ المتأخر منها حُكِمَ بأنه التاسخ ، وإلا توقفنا فيها .

وقالت فرقة أخرى : بل بعضها محفوظ ، وبعضها غير محفوظ ، وتكلمت في حديث « لا عدوى » وقالت : قد كان أبو هريرة يرويه أولاً ، ثم شك فيه فتركه ، وراجعوه

(٥٢٠) هكذا في الزاد . وفي التسخ المطبوعة « قس » .

فيه ، وقالوا له : سمعناك تُحَدِّثُ [به] (٥٣١) ، فَأَيُّ أَنْ يُحَدِّثَ بِهِ . قال أبو سلمة : فلا أدري أنسي أبو هريرة ؟ أم نَسَخَ أَحَدُ الْحَدِيثَيْنِ الْآخَرَ ؟ وأما حديث جابر : « أن النبي ﷺ أخذ بيد مجنوم ، فأدخلها معه في القصعة » ؛ فحديث لا يثبت ولا يصح ، وغاية ما قال فيه الترمذي أنه غريب لم يصححه ، ولم يحسنه ، وقد قال شعبة وغيره : اتقوا هذه الغرائب ، قال الترمذي : ويروي هذا مِنْ فَعْلٍ عَمَرٌ ؛ وهو أثبت . فهذا شأن هذين الحديثين اللذين عَوِضَ بهما أحاديث النبي — أحدهما : رجوع أبو هريرة عن التحديث به وأنكره ، والثاني : لا يصحُّ عن رسول الله ﷺ . والله أعلم .

وقد أشبعنا الكلام في هذه المسألة ، في كتاب المفتاح (٥٣٢) ، بأطول من هذا . وبالله التوفيق .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الْمَنَعِ مِنَ النَّدَاوِ بِالْمَحْرَمَاتِ

روى أبو داود في سننه — من حديث أبي الدرداء [رضى الله عنه] (٥٣٣) : قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالنَّوَاءَ ، وَجَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءً ، فَتَدَاوُوا ، وَلَا تَدَاوُوا بِالْمَحْرَمِ » (٥٣٤) .

وذكر البخاري في صحيحه ، عن ابن مسعود : « إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِيمَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ » (٥٣٥) .

وفي السنن ، عن أبي هريرة ، قال : « نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الدَّوَاءِ الْحَبِيثِ » (٥٣٦) .

(٥٣١) ما بين المعقوفين عن الزاد .

(٥٣٢) يعني به كتابه « مفتاح دار السعادة » .

(٥٣٣) ما بين المعقوفين عن الزاد .

(٥٣٤) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الأدوية المكروهة [ج ٤ ص ٧] .

(٥٣٥) أخرجه البخاري في كتاب الأشربة ، باب شراب الحلواء والصل [ج ١٠ ص ٧٨ من فتح الباري] .

(٥٣٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب النهي عن الدواء الخبيث [ج ٢ ص ١١٤٥] . وأخرجه أبو داود في

كتاب الطب ، باب في الأدوية المكروهة [ج ٤ ص ٦ ، ٧] . وأخرجه أيضاً الترمذي في الطب ، باب ما جاء

فيمن قتل نفسه يسر أو غيره [ج ٨ ص ١٩٩] .

وفي صحيح مسلم ، عن طارق بن سويد الجعفي : « أنه سأل النبي ﷺ عن الخمر ، فنهاه أو كرهه أن يصنعها . فقال : إنما أصنعها للنساء ، فإنه ليس بدواء ، ولكنه داء » (٥٣٧) .

وفي السنن : « أنه ﷺ ، سئل عن الخمر : يجعل في الدواء ، فقال : إنها داء ، وليست بالدواء » . رواه أبو داود والترمذي (٥٣٨) .

وفي صحيح مسلم ، عن طارق بن سويد الحضرمي ، قال : « قلت : يا رسول الله ، إن بأرضنا أعناباً نعتصرها ، فنشرب منها ؟ قال : لا . فراجعت ، قلت : إنا نستشفى للمريض . قال : إن ذلك ليس بشفاء ، ولكنه داء » (٥٣٩) .

وفي سنن النسائي : « أن طبيباً ذكر ضيفداً في دواءٍ عند رسول الله ﷺ ، فنهاه عن قتلها » (٥٤٠) .

ويذكر عنه ﷺ ، أنه قال : « من تداوى بالخمر فلا شفاه الله » .

المعالجة بالمحرّمات قبيحة عقلاً وشرعاً ، أمّا الشرع ، فما ذكرنا من هذه الأحاديث وغيرها .

وأما العقل ، فهو أن الله سبحانه إنما حرمه للخبث ، فإنه لم يُحرم على هذه الأمة طبيباً عقوبةً لها ، كما حرمه على بني إسرائيل بقوله : ﴿ فَبَطَلْهُمْ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ هَازِلِينَ خَرَفًا عَلَيْهِمْ طَبِيبَاتٌ أُحِلَّ لَهُمْ ﴾ (٥٤١) ، وإنما حرم على هذه الأمة ما حرم لخبثه ، ونحرمة له حمية لهم ، وصيانة عن تناوله . فلا يناسب أن يُطلب به الشفاء من الأسقام والعلل ؛ فإنه وإن

(٥٣٧) أخرجه مسلم في كتاب الأذية ، باب تحريم التداوى بالخمر [ج ١٣ ص ١٥٧ بشرح النووي] .

(٥٣٨) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الأدوية المكروهة ، بلفظ مختلف . [ج ٤ ص ٧] . وأخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في كراهية التداوى بالسكر [ج ٨ ص ١٩٩ - ٢٠٢] .

(٥٣٩) لم يرد هذا الحديث في صحيح مسلم بهذا اللفظ ، بل ورد الحديث - قبل السابق - عن طارق بن سويد الجعفي . وأخرج ابن ماجه هذا الحديث في كتاب الطب ، باب النهي أن يتداوى بالخمر [ج ٢ ص ١١٥٧] .

(٥٤٠) أخرجه النسائي في كتاب الصيد ، باب الضدح [ج ٧ ص ٢١٠] . وأخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الأدوية المكروهة [ج ٤ ص ٧] .

(٥٤١) سورة النساء - الآية ١٦٠ .

أثر في إزالتها ، لكنه يُعقب سَقَمًا أعظم منه في القلب ، بقوة الخبث الذي فيه ، فيكون المداوى به قد سعى في إزالة سَقَمِ البدن ، بسقم القلب .

وأيضاً : فإن تحريره يقتضي تحيُّبه والبعد عنه بكل طريق ، وفي اتخاذه دواءً حصراً على الترغيب فيه وملابسته . وهذا ضد مقصود الشارع .

وأيضاً : فإنه داء كما نص عليه صاحب الشريعة ؛ فلا يجوز أن يُتخذ دواءً .

وأيضاً : فإنه يُكسب الطبيعة والروح صفَةَ الخبث ، لأن الطبيعة تتفعل عن كيفية الدواء انفعالاً يَبِينُ . فإذا كانت كهيئته خبيثة ، اكتسبت الطبيعة منه خبثاً ؛ فكيف إذا كان خبيثاً في ذاته ؟ ولهذا حرم الله سبحانه على عبادة الأغذية والأشربة والملابس الخبيثة ، لما تكتسب^(٥٤٢) النفس من هيئة الخبث وصفته .

وأيضاً : فإن في إباحة التداوي به ، ولاسيما إذا كانت النفوس تميل إليه ، ذريعة إلى تناوله للشهوة واللذة ، لا سيما إذا عرفت النفوس أنه نافع لها ، مزبلاً لأسقامها ، جالبٌ لشفائها ، فهذا أحب شيء إليها ، والشارع سدّ الذريعة إلى تناوله بكل ممكن ، ولا ريب أن بين سدّ الذريعة إلى تناوله ، وفتح الذريعة إلى تناوله تناقضاً وتعارضاً .

وأيضاً : فإن في هذا الدواء المحرّم من الأدوية ، ما يزيد على ما يُظن فيه من الشفاء . ولْيُفَرَضْ^(٥٤٣) الكلام في أم الخبائث التي ما جعل الله لنا فيها شفاءً قط ، فإنها شديدة المضرة بالدماغ الذي هو مركز العقل عند الأطباء وكثير من الفقهاء والمتكلمين . قال أبقراط في أثناء كلامه في الأمراض الحادة : « ضرر الحمرة بالرأس شديد ، لأنه يسرع الارتفاع إليه ، ويرتفع بارتفاعه الأخلاط التي تعلو في البدن ، وهو لذلك^(٥٤٤) يضر بالذهن » . وقال صاحب الكامل : « إن خاصية الشراب الإضرار بالدماغ والقَصَب » .

وأما غيره من الأدوية المحرّمة ، فتوعان :

أحدهما : تعافه النفس ، ولا تنبعت لمساعدته الطبيعة على دفع المرض ، كالسموم ..

(٥٤٢) في الزاد « تكتسب » .

(٥٤٣) في الزاد « ولنفرض » .

(٥٤٤) في الزاد « كذلك » .

ولحوم الأفاعي ، وغيرها من المُسْتَفْذَرَات ، فيبقى كَلًّا على الطبيعة مثقلاً لها ، فيصير حينئذ داءً ، لا دواءً .

والطائي : مالا تُعافيه النفس ، كالشراب الذي تستعمله الحوامل مثلاً ، فهذا ضرره أكثر من نفعه ، والعقل يقضي بتحريم ذلك ، فالعقل والفطرة مطابقان للشرع في ذلك .

وها هنا سر لطيف في كون المحرمات لا يستشفى بها ، فإن شرط الشفاء بالدواء ، تلقّيه بالقبول واعتقاد منفعة ، وما جعل الله فيه من بركة الشفاء ، فإن النافع هو المبارك ، وأنفع الأشياء أبركها ، والمبارك من الناس أئبنا كان هو الذي يُنتفع به حيث حل . ومعلوم أن اعتقاد المسلم تحريم هذه العين ، مما يحول بينه وبين اعتقاد بركتها ومنفعتيها وبين حسن ظنه بها ، وتلقّي طبعها بالقبول ، بل كلما كان العبد أعظم إيماناً كان أكثرها ، وأسوأ اعتقاداً فيها ؛ وطبعه أكره شيء لها . فإذا تناولها في هذه الحال كانت داء له لا دواء ، إلا أن يزول اعتقاد الحبث فيها ، وسوء الظن والكراهة لها بالحجة ، وهذا يناهي الإيمان ، فلا يتناولها المؤمن قط إلا على وجه داء . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْقَمَلِ الَّذِي فِي الرَّأْسِ وَلِأَنَّهُ

في الصحيحين عن كعب بن عُجرّة ، قال : « كان لي أذى من رأسي ؛ فحُجِلْتُ إلى رسول الله ﷺ — وَالْقَمَلُ يُتَأَثَّرُ عَلَى وَجْهِهِ — فقال : ما كنتُ أَرَى الجَهْدَ قد بلغ بك ما أرى » ؛ وفي رواية : « فَأَمَرَهُ : أَنْ يَحْلِقَ رَأْسَهُ ، وَأَنْ يُطْعِمَ قَرَقاً بَيْنَ سِتَةٍ ، أَوْ يُهْدِيَ شاةً ، أَوْ يَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ » (٥٤٥) .

القمل يتولد في الرأس والبدن من شيئين : خارج عن البدن ، وداخلي فيه . فالخارج ، الوسخ والدنس المتراكم (٥٤٦) في سطح الجسد . والثاني ، من خلط رديء عفن ، تدفعه الطبيعة بين الجلد واللحم ، فيتعفن بالرطوبة الدموية في البشرة بعد

(٥٤٥) أخرجه البخاري في كتاب المحصر ، باب الإطعام في القدية نصف صاع [ج ٤ ص ١٦ . من فتح الباري] وذكر لطراف هنا الحديث في عشرة مواضع . وأخرجه مسلم في كتاب الحج ، باب جواز حلق الرأس للمجرم [ج ٨ ص ١٢٠ بشرح النووي] .

(٥٤٦) هكذا في الزاد . وفي التنسخ المطبوعة « المتركب » .

خروجها من المسام ، فيكون منه القمل ، وأكثر ما يكون ذلك بعد العلل والأسقام ، بسبب الأوساخ . وإنما كان في رؤوس الصبيان أكثر ، لكثرة رطوباتهم ، وتعاطيم الأسباب التي تولد القمل ، ولذلك خلق النبي ﷺ رؤوس بني جعفر ، ومن أكبر علاجه خلق الرأس لتفتتح^(٥٤٧) مسام الأنف ، فتصاعد الأنفزة الرديئة ، فتضعف مادة الخلط . وينبغي أن يطفى الرأس بعد ذلك ، بالأدوية التي تقتل القمل وتمنع تولده . وحلق الرأس ثلاثة أنواع : أحدها : نُسك وقربة ، والثاني : بدعة وشرك ، والثالث : حاجة ودواء .

فالأول : الحلق في أحد التُسكين : الحج أو العمرة .

الثاني : حلق الرأس لغير الله سبحانه ، كما يحلقها المريدون لشييوخهم ، فيقول أحدهم : أنا حلقْتُ رأسي لفلان ، وأنت حلقته لفلان ، وهذا بمنزلة أن يقول : سجدت لفلان . فإن حلق الرأس خضوعٌ وعبودية وذل ، ولهذا كان من تمام الحج . حتى إنه عند الشافعي [رحمه الله]^(٥٤٨) ركنٌ من أركانه ، لا يتم إلا به . فإنه وضع النواصي بين يدي ربه ، خضوعاً لعظمته ، وتذلاً لعزته ، وهو من أبلغ أنواع العبودية ، ولهذا كانت العرب إذا أرادت إذلال الأسير منهم وعقبة ، حلقوا رأسه وأطلقوه ، فجاء شيوخ الضلال والمزاجمون للرهبانية — الذين أساسُ مشيختهم على الشرك والبدعة — فأرادوا من مريديهم أن يتعبدوا لهم ، فزينوا لهم حلق رؤوسهم لهم كما زينوا لهم السجود لهم ، وسَمَوْه بغير اسمه ، وقالوا : هو وضع الرأس بين يدي الشيخ ، ولعمري الله ، إن السجود لله هو وضع الرأس بين يديه سبحانه . وزينوا لهم أن يَنذِرُوا لهم ، ويتوبوا لهم ، ويحلفوا بأسمائهم ، وهذا هو اتخاذهم أرباباً وآلهة من دون الله . قال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِيَشْرَ أَنْ تَقُولَ أَللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحَكَمَ وَالْثَبُوتَ ، ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ : كُفُّوا عِبَادَا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ كُولُوا رَبَّائِشَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الَمَلَكَةَ وَالنِّسَّاءَ أَرْبَاباً ، أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾^(٥٤٩) .

(٥٤٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لتفتتح » .

(٥٤٨) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٥٤٩) سورة آل عمران - الآيتان : ٧٩ ، ٨٠ .

وأشرف العبودية عبودية الصلاة ، وقد تقاسمها الشيوخ والمثببون بالعلماء والجبابة ، فأخذ الشيوخ منها أشرف ما فيها ، وهو السجود ، وأخذ المثببون بالعلماء منها الركوع ، فإذا لقي بعضهم بعضاً ركع له كما يركع المصلي لربه سواء ، وأخذ الجبابة منهم القيام ، فيقوم الأحرار والعبيد على رؤوسهم عبودية لهم ، وهم جلوس . وقد نبى رسول الله ﷺ عن هذه الأمور الثلاثة ، على التفصيل ، فتعاطبها مخالفة صريحة له ، فنهى عن السجود لغير الله ، وقال : « لا ينبغي لأحد أن يسجد لأحد » ، وأنكر على معاوية لما سجد له ، وقال : « مئة » (٥٥٠) ، وتحريم هذا معلوم من دينه بالضرورة ، وتمييز من جوزه لغير الله ، مراعاة لله ورسوله ، وهو من أبلغ أنواع العبودية . فإذا جوز هذا المشرك هذا النوع للبشر ، فقد جوز عبودية غير (٥٥١) الله . وقد صح أنه قيل له : « الرجل يلقي أخاه ، أتختي له ؟ قال : لا . قيل ألتزمه ويقبله ؟ قال : لا . قيل أهصافحه ؟ قال : نعم » (٥٥٢) .

وأيضاً : فالانحناء عند التحية سجود . ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَذْعَلُوا أَبْطَابَ سُجُودًا ﴾ (٥٥٣) ، أي منحنين . وإلا : فلا يمكن السجود والدخول (٥٥٤) على الجباه .

وصح عنه النبي عن القيام وهو جالس ، كما تعظم الأعاجم بعضها بعضاً ، حتى منع ذلك (٥٥٥) في الصلاة ، وأمرهم إذا صلباً أن يصلبوا جلوساً وهم أصبحاء لا تحذر لهم ، فلا يقوموا على رأسه وهو جالس ، مع أن قيامهم لله ، فكيف إذا كان القيام تعظيماً وعبودية لغيره سبحانه !

(٥٥٠) علة : اسم فاعل أمر ، معناه : اكفأ .

(٥٥١) في الزاد « العبودية لغير الله » .

(٥٥٢) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأدب ، باب المصافحة ، عن أنس بن مالك قال : « قلنا : يا رسول الله ، أتختي بعضنا لبعض ؟ قال : لا . قلنا : أتتأخى بعضنا بعضاً ؟ قال : لا . ولكن تصافوا » [ج ٢ ص ١٢٢٠]

(٥٥٣) سورة البقرة - الآية ٨٨ .

(٥٥٤) في الزاد « وإلا ، فلا يمكن الدخول » .

(٥٥٥) في الزاد « حتى منع من ذلك » .

والمقصود أن النفوس الجاهلة الضالة أسقطت عبودية الله سبحانه ، وأشركت فيها من تعظمه (٥٥٦) من الخلق ، فسجدت لغير الله ، وركعت له ، وقامت بين يديه قيام الصلاة ، وحلفت بغيره ، ونذرت لغيره ، وحلفت لغيره ، وذبحت لغيره ، وطافت لغير بيته ، وعظمته بالحب والخوف والرجاء والطاعة ، كما يعظم الخالق ، بل أشد ، وسوث من تعبده من المخلوقين ربب العالمين . وهؤلاء هم المضادون لدعوة الرسل ، وهم الذين يربهم يعبدون ، وهم الذين يقولون — وهم في النار مع آلهتهم يختصمون — : ﴿ قَالَ لَهُ إِنَّ كُنَّا لَنَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ إِذْ تُسَوِّىكُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٥٥٧) وهم الذين قال فيهم : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ آلِهَةً إِذَا دُعُوا لِيَحْيُوهُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْآثِمِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ (٥٥٨) . وهذا كله من الشرك ، والله لا يغفر أن يُشْرَكَ به .

فهذا فصل معترض في هديه في خلق الرأس ، ولعله أهم مما قصد من الكلام فيه . والله أعلم .

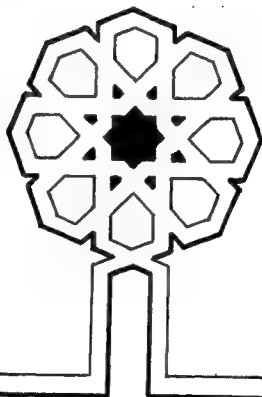


(٥٥٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يعظمه » .

(٥٥٧) سورة الشعراء — الآيتان : ٩٧ ، ٩٨ .

(٥٥٨) سورة البقرة — الآية ١٦٥ .

فَصُول
فِي هَدْيِهِ
فِي الْعِلَاجِ بِالأَدْوِيَةِ الرُّوحَانِيَةِ وَالْإِلَهِيَةِ الْمَفْرُودَةِ،
وَالْمُرَكَّبَةِ مِنْهَا، وَمِنَ الأَدْوِيَةِ الطَّبِيعِيَّةِ



فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْمَصَابِ بِالْعَيْنِ

روى مسلم في صحيحه ، عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : « العَيْنُ حَقٌّ ، ولو كان شيءٌ سابقَ القَدَرِ لسبقته العين »^(١) . وفي صحيحه أيضاً عن أنس : « أن النبي ﷺ رخص في الرقية من الحُمَةِ والعَيْنِ والنَّمَلَةِ »^(٢) . وفي الصحيحين ، من حديث أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « العينُ حقٌّ »^(٣) .

وفي سنن أبي داود ، عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : « كان يؤمُّرُ العائنُ فيتوضأ ، ثم يفتسل منه المَيمِنُ »^(٤) . وفي الصحيحين عن عائشة ، قالت : « أمرني النبي ﷺ ، أو أمر أن نسترقِّي من العين »^(٥) .

وذكر الترمذي - من حديث سفيان بن عُيَيْنَةَ ، عن عمرو بن دينار ، عن عروة بن عامر ، عن عُبيد بن رفاعَةَ الزُّرْقِيِّ - : « أن أسماءَ بنتَ عُمَيْسٍ قالت : يا رسول الله ؟ إن بَنِي جَعْفَرٍ تُصِيبُهُمُ الْعَيْنُ ، أفأسترقِّي لهم ؟ فقال : نعم ، فلو كان شيءٌ يسبقُ القضاءَ ، لسبقته العين »^(٦) . قال الترمذي : حديث حسن صحيح .

(١) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب الطب والمرض والرقى [ج ١٤ ص ١٧١ بشرح النووي] وأخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الرقية من العين [ج ٨ ص ٢١٤] .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمة [ج ١٤ ص ١٨٥ بشرح النووي] والعمنة : السم . والنملة : قروح تخرج في الجنب .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب العين حق [ج ١٠ ص ٢٠٢ من فتح الباري] وفي كتاب اللباس ، باب الواسعة [ج ١٠ ص ٣٧٩] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب الطب والمرض والرقى [ج ١٤ ص ١٧١ بشرح النووي] .

(٤) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب ما جاء في العين [ج ٤ ص ٩] .

(٥) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب رقية العين [ج ١٠ ص ١٩٩ من فتح الباري] .

وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمة [ج ١٤ ص ١٨٤ بشرح النووي] .

(٦) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الرقية من العين [ج ٨ ص ٢١٤] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب من استرقى من العين [ج ٢ ص ١١٦٠] .

وروى مالك رحمه الله ، عن ابن شهاب ، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال : رأى عامر بن ربيعة سهل بن حنيف يغتسل ، فقال : والله ما رأيت كالיום ، ولا جِلْدٌ مُحْبَبَةٌ عذراء^(٧) . قال : فَلَبِطَ^(٨) سهْلٌ ، فأقْبَى رسول الله ﷺ عامراً ، فَتَغَيَّطَ عليه ، وقال : عَلَامٌ يَقْتُلُ أَحَدَكُمْ أخاه ؟ ألا بَرَكْتُ ، اغتسل له . فغسل له عامراً وجهه ويديه ، ويرفقيه وركبتيه ، وأطراف رجله ، وداخله إزاره في قدح ، ثم صبَّ عليه ، فراح مع الناس^(٩) .

وروى مالك رحمه الله أيضاً - عن محمد بن أبي أمامة بن سهل ، عن أبيه - هذا الحديث ، وقال فيه : « إن العينَ حقٌّ ، توضأُ لهُ . فتوضأ له^(١٠) وذكر عبد الرزاق - عن معمر عن ابن طلوس عن أبيه - مرفوعاً : « العين حقٌّ ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين ، وإذا^(١١) استغسل أحدكم فليغتسل » . ووصله صحيح .

قال الزهري^(١٢) : يؤمر الرجل العائن بقدح ، فيُدخل كفه فيه^(١٣) فيتمضمض ، ثم يَمُجُّه^(١٤) في القدح ، ويغسل وجهه في القدح ؛ ثم يدخل يده اليسرى ، فيصب على ركبته اليمنى . في القدح ، ثم يدخل يده اليمنى ، فيصب على ركبته اليسرى ، ثم يغسل

(٧) يعني : أن جِلْدَ سَفْد كجلد التَّخَفُّة ، وهي : الجارية التي في غديرها لا تراها الميمن ، ولا تبرز للشمس لتفتيرها .
أي أنه : يُدعى إصباحه بحسنه .

(٨) فَلَبِطَ سهل : أي شَرَحَ وسَطَ على الأرض .

(٩) أخرجه مالك في موطنه في كتاب العين ، باب الوضوء من العين ، باختلاف يسير في ألفاظه . وفي آخره : « فراح سهل مع الناس ليس به بأس » وفي رواية ثانية ، في الموطأ أيضاً : « فراح سهل مع رسول الله (ص) ليس به بأس » . [انظر الموطأ ص ٥٨٣ - ط الشعب] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب العين [ج ٢ ص ١١٦] .

(١٠) انظر المصدرين السابقين .

(١١) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لرواية الحديث الذي أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء أن العين حق والفسل لها [ج ٨ ص ٢١٦] وفي النسخ المطبوعة « فلذا » .

(١٢) في النسخ المطبوعة « الترمذي » ولم أجد له هذا الوصف . وفي الزاد « للزهري » وهذا الوصف له . وقد أشار إليه النووي في صحيح مسلم في باب الطب والمرض والرقى [ص ١٧٢] . وأشار إليه ابن حجر المصلائي في فتح الباري [ج ١٠ ص ٢٠٤] .

(١٣) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « في فيه » أي : في فمه .

(١٤) يمجّه : يلقى به ويلقظه .

داخلة لإزاره ، ولا يوضع القدح في الأرض ، ثم يُصب على رأس الرجل الذي تصيبه (١٥) العين ، من خلفه ، صبة واحدة .

والعين عيان : عين إنسية ، وعين جنية ، فقد صح عن أم سلمة : « أن النبي ﷺ رأى في بيتها جارية في وجهها سقعة » (١٦) ، فقال : استرقوا لها ، فإن بها النظرة » (١٧) .

قال الحسين بن مسعود الفراء : وقوله « سقعة » أي : نظرة يعني من الجن ، يقول : بها عين أصابتها من نظير الجن أنفذ من أسنة الرماح .

ويذكر عن جابر - يرفعه : « إن العين لشدح الرجل القبر ، والجمل القدر » (١٨) . وعن أبي سعيد : « أن النبي ﷺ ، كان يتعوذ من الجن ، ومن عين الإنسان » (١٩) .

فأبطلت طائفة - من قل نصيبهم من السمع والعقل - أمر العين ، وقالوا : إنما ذلك أوهام لا حقيقة لها ، وهؤلاء من أجهل الناس بالسمع والعقل ، ومن أغلظهم حجاً ، وأكثرهم طباعاً ، وأبعدهم معرفة عن الأرواح (٢٠) والنفوس وصفاتها ، وأفعالها وتأثيراتها .

(١٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يصبه » .

(١٦) هكذا في الزاد - في الموضعين . وهو مطابق لرواية متن الحديث كما ورد في الصحيحين . والسقعة : السفرة ، أو السواد المشرب بكثرة . وفي النسخ المطبوعة « سقعة » ، والسقعة : المرض الجلدی .

(١٧) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب رؤية العين [ج ١٠ ص ١٩٩ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والتملة والصحة [ج ١٤ ص ١٨٥ بشرح النووي] .

(١٨) أخرجه أبو نعيم في الحلية ، وقال عنه : حديث غريب تفرد به معاوية بن شعيب بن أيوب ، والأخير من شيوخ أبي داود . وقال عنه أبو داود : إسناده لاخاف الله في الرواية عنه . ووصفه ابن حبان بالتليس . [انظر الحلية لأبي نعيم ج ٧ ص ٩٠ - وانظر طبقات المدلسين لابن حجر المصلائي ص ٦٠ ، ٦١ - وانظر ميزان الاحتيال للذهبي ج ٢ ص ٢٧٥] .

(١٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب من استرقى من العين [ج ٢ ص ١١١] . وأخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الرقية بالمعوذتين [ج ٨ ص ٢١٤] وتمام الحديث : « فلما نزلت المعوذتان أخذ بهما ، وترك ما سوى ذلك » .

(٢٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وأبعدهم من معرفة الأرواح » .

وعقلاء الأم - على اختلاف مللهم ونحلهم - لا تدفع أمر العين ولا تنكره ، وإن اختلفوا في سببه ، ووجهة^(٢١) تأثير العين . فقالت طائفة : إن العائن إذا تكيفت نفسه بالكيفية الرديئة ، انبعث من عينه قوة سُمِّيَتْ تتصل بالعين ، فيضرر . قالوا : ولا يستنكر هذا ، كما لا يستنكر انبعثات قوة سُمِّيَتْ من الأفق ، تتصل بالإنسان فهلك . وهذا أمر قد اشتهر عن نوع من الأفاعي أنها إذا وقع بصرها على الإنسان هلك ، فكذلك العائن .

وقالت فرقة أخرى : لا يُستبعد أن ينبعث من عين بعض الناس جواهر لطيفة غير مرئية ، فتتصل بالميمين وتدخل مسام جسمه ، فيحصل له الضرر .

وقالت فرقة أخرى : قد أجرى الله العادة بخلق ما يشاء من الضرر ، عند مقابلة عين العائن لمن يعينه ، من غير أن يكون منه قوة ، ولا سبب ، ولا تأثير أصلاً .

وهذا مذهب منكري الأسباب والقوى والتأثيرات في العالم ، وهؤلاء قد سدوا على أنفسهم باب العلل والتأثيرات والأسباب ، وخالفوا العقلاء أجمعين . ولا ريب أن الله سبحانه خلق في الأجسام والأرواح قوى وطوائف مختلفة ، وجعل في كثير منها خواص وكيفيات مؤثرة ، ولا يمكن العاقل إنكار تأثير الأرواح في الأجسام ، فإنه أمر مشاهد محسوس ، وأنت ترى الوجه كيف يحمر حمرة شديدة إذا نظر إليه من يحشمه ويستحي منه ، ويصفّر صفرة شديدة عند نظر من يخافه إليه ، وقد شاهد الناس من يسقم من النظر وتضعف قواه ، وهذا كله بواسطة تأثير الأرواح ، ولشدة ارتباطها بالعين ، ينسب الفعل إليها ، وليست هي الفاعلة ، وإنما التأثير للروح ، والأرواح مختلفة في طوائفها وقواها ، وكيفياتها وخواصها ، فروح الحاسد مؤذية للمحسود أذى يئساً ، ولهذا أمر الله سبحانه رسوله أن يستعيذ به من شره .

وتأثير الحاسد في أذى المحسود ، أمر لا ينكره إلا من هو خارج عن حقيقة الإنسانية ، وهو أصل الإصابة بالعين ، فإن النفس الخبيثة الحاسدة تتكيف بكيفية خبيثة ، وتقابل المحسود ، فتؤثر [فيه]^(٢٢) بتلك الخاصية . وأشبه الأشياء بهذا الأفعى ،

(٢١) في الزاد « وجهه » .

(٢٢) ما بين المعنيتين من الزاد .

فإن السم كامن فيها بالقوة ، فإذا قابلت عندها انبعثت (٢٣) منها قوة غضبية ، وتكيفت [نفسها] (٢٤) بكيفية خبيثة مؤذية . فمنها ما تشد كفيته وتغوى حتى تؤثر في إسقاط الجنين ، ومنها ما يؤثر في طمس البصر ، كما قال النبي ﷺ ، في الأثر وذى الطفتين من الحيات : « إنما يلتمسان البصر ، ويُسقطان الحبل » (٢٥) ، ومنها ما تؤثر في الإنسان كفيته بمجرد الرؤية ، من غير اتصال به ، لشدة خبث تلك النفس ، وكفيته الخبيثة المؤثرة .

والتأثير غير موقوف على الاتصالات الجسمية ، كما يظنه من قلّ علمه ومعرفته بالطبيعة والشرعية . بل التأثير يكون تارة بالاتصال ، وتارة بالمقابلة ، وتارة بالرؤية ، وتارة بتوجه الروح نحو من يؤثر فيه ، وتارة بالأدعية والرقي والتعوذات ، وتارة بالوهم والتخيّل .

ونفس العائن لا يتوقف تأثيرها على الرؤية ، بل قد يكون أعمى ، فيوصف له الشيء فتؤثر نفسه فيه وإن لم يره . وكثير من العائنين يؤثر في الميّمين بالوصف من غير رؤية . وقد قال تعالى لنبيه : ﴿ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ ﴾ (٢٦) ؛ وقال : ﴿ قُلْ أَخُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ . وَمِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ . وَمِنْ شَرِّ غَاصِقٍ إِذَا وَقَبَ . وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ . وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴾ (٢٧) . فكلّ عائن حاسد ، وليس كلّ حاسد عائن ، فلما كان الحاسد أعم من العائن كانت الاستعاذة منه استعاذة من العائن ، وهي سهام تخرج من نفس الحاسد والعائن ، نحو المحسود

(٢٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « انبعث » .

(٢٤) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

(٢٥) أخرجه مسلم في كتاب قتل الحيات وغيرها ، من حديث ابن عمر [ج ١٤ ص ٣٦١ بشرح النووي] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب قتل ذى الطفتين عن عائشة [ج ٢ ص ١١٦٦] . الأثر : قصير الذنب ، أو الذى لا ذنب له . والطفتان : الضفان الأيضان على ظهر البعوضة . ويلتمسان البصر ، أى : يقصدان البصر بالمسم . وقيل : يخطفان البصر ويطسانه بمجرد نظرهما إليه ، بغاصّة جعلها الله فى بصرهما . يستطآن القتل - وفى مسلم : يستطآن الحبل - معناه : أن المرأة الحامل إذا نظرت إليهما وغافت ، أسقطت الحمل غالباً .

[عن المصدرين السابقين] .

(٢٦) سورة الفلق - الآية ٥١ .

(٢٧) سورة الفلق .

والمعين ، تصيبه تارة وتخطئه تارة ، فإن صادفته مكشوفاً لا وقاية عليه أثرت فيه ولائذ ، وإن صادفته حذراً شاكي السلاح ، لا منفذ فيه للسهم لم تؤثر فيه ، وربما رُدَّت السهام على صاحبها ، وهذا بمثابة الرمي الحسي سواء ، فهذا من النفوس والأرواح ، وذلك من الأجسام والأشباح ، وأصله من إعجاب العائن بالشيء ، ثم تتبعه (٢٨) كيفية نفسه الخبيثة ، ثم تستعين على تنفيذ سُمها بنظرة إلى المعين .

وقد يعين الرجل نفسه ، وقد يعين بغير إرادته ، بل بطبعه ، وهذا أردأ ما يكون من النوع الإنساني . وقد قال أصحابنا وغيرهم من الفقهاء : « إن من عُرِفَ بذلك حبسه الإمام ، وأجرى له ما يُنفق عليه إلى الموت » . وهذا هو الصواب قطعاً .

فصل

والمقصود العلاج النبوي لهذه العلة . وهو أنواع .

وقد رَوَى أبو داودَ في سننه ، عن سهل بن حنيف ، قال : « مررنا بسبيل ، فدخلت فاعتسلت فيه ، فخرجتُ عموماً . فَنَمِي ذلك إلى رسول الله ﷺ ، فقال : مُرُوا أبا ثابت يَتَعَوَّذُ (٢٩) . قال : فقلت : يا سيدي ، والرقيّ صالحة ؟ فقال : لا رُقِيَةَ إِلَّا في نفسٍ أو حِمَةٍ أو لَذْعَةٍ (٣٠) والنفس : العين ، يقال : أصابت فلاناً نفس ، أي عين . والنافس : العائن . واللذعة : بدال مهملة وغين معجمة ، وهي ضربة العقرب ونحوها . فن التعوذات والرقيّ الإكثار من قراءة المعوذتين وفتحة الكتاب وآية الكرسي .

ومنها : التعوذات النبوية ، نحو : أعوذ بكلمات الله التامات من شرِّ ما خلَق . ونحو : أعوذ بكلمات الله التامّة ، من كلّ شيطان وهامة ، ومن كلّ عينٍ لائمة . ونحو : أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهنَّ برُّ ولا فاجر ، من شرِّ ما خلَق وذراً وبراً ، ومن شرِّ ما ينزل من السماء ، ومن شرِّ ما يُعرَّج فيها ، ومن شرِّ ما ذُرِّ في الأرض ، ومن شرِّ ما

(٢٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يتبعه » .

(٢٩) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لما ورد في سنن أبي داود . وفي النسخ المطبوعة « يتعوذ » .

(٣٠) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب ما جاء في الرقيّ [ج ١٤ ص ١١] واللعنة : ثم كل شيء يُلذَع أو يلع من الحيات والعقارب ، ونحوها .

يُخْرِجُ مِنْهَا ، وَمَنْ شَرَّ فِتْنِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَمَنْ شَرَّ طَوَارِقِ اللَّيْلِ [وَالنَّهَارِ] (٣١) ، إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ يَا رَحْمَنُ .

ومنها : أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ ، وَمَنْ شَرِّ عِبَادِهِ ، وَمَنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يَحْضُرُونِ .

ومنها : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ وَكَلِمَاتِكَ التَّامَّاتِ ، مِنْ شَرِّ مَا أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ ، اللَّهُمَّ أَنْتَ تَكْشِفُ الْمَآثِمَ وَالْمَغْرَمَ ، اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَا يُهْزِمُ جُنْدَكَ ، وَلَا يُخْلِفُ وَعْدَكَ ، سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ .

ومنها : أَعُوذُ بِوَجْهِ اللَّهِ الْعَظِيمِ الَّذِي لَا شَيْءَ أَعْظَمُ مِنْهُ ، وَبِكَلِمَاتِهِ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يَجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ ، وَبِأَسْمَاءِ (٣٢) اللَّهِ الْحُسْنَى - مَا عَلِمْتَ مِنْهَا وَمَا لَمْ أَعْلَمْ - مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَذَرَأَ وَبَرَأَ ، وَمَنْ شَرَّ كُلِّ ذِي شَرٍّ لَا أُطِيقُ شَرَّهُ ، وَمَنْ شَرَّ كُلِّ ذِي شَرٍّ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ ، إِنْ رُبِّيَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ .

ومنها : اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ ، وَأَنْتَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ، وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي ، وَشَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّكَ ، وَمَنْ شَرَّ كُلِّ ذَاةٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ، إِنْ رُبِّيَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ .

وإن شاء قال : تَحَصَّنْتُ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهِي وَإِلَهُ كُلِّ شَيْءٍ ، وَاعْتَصَمْتُ بِرَبِّي وَرَبِّ كُلِّ شَيْءٍ ، وَتَوَكَّلْتُ عَلَى الْجَبِيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ، وَاسْتَدْفَعْتُ الشَّرَّ بِمَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ، حَسْبِيَ الرَّبُّ مِنَ الْعِبَادِ ، حَسْبِيَ الْخَالِقُ مِنَ الْمَخْلُوقِ ، حَسْبِيَ الرَّازِقُ مِنَ الْمَرْزُوقِ ، حَسْبِيَ الَّذِي (٣٣) هُوَ حَسْبِي ، حَسْبِيَ الَّذِي يَبْدُو مَلَكَوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ ، حَسْبِيَ اللَّهُ وَكَفَى ، سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ دَعَا ،

(٣١) مَا بَيْنَ الْمُطَوَّقَتَيْنِ سَائِقٌ مِنَ الزَّيَادِ .

(٣٢) فِي الزَّيَادِ « وَأَسْمَاءٌ » .

(٣٣) هَكَذَا فِي الزَّيَادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « حَسْبِيَ اللَّهُ » .

وليس^(٣٤) وراء الله مرمى ؛ حسبي الله لا إله إلا هو ، عليه توكلت ، وهو رب العرش العظيم .

ومن جرب هذه الدعوات والموذُ غُرف مقدار منفعتها ، وشدة الحاجة إليها ، وهي تمنع وصول أثر العائن وتدفعه بعد وصوله ، بحسب قوة إيمان قائلها ، وقوة نفسه واستعدادده ، وقوة توكله وثبات قلبه ، فإنها سلاح ، والسلاحُ بضاربه .

نَظَر

وإذا كان العائن يخشى ضرر عينه وإصابتها للمعين ، فليدفع شرها بقوله : اللهم بارك عليه ، كما قال النبي ﷺ ، لعامر بن ربيعة - لما عان سهل بن حنيف - : « ألا بَرَكْتُ » ، أي قلت : اللهم بَارِكْ عليه .

ومما يدفع به إصابة العين ، قول : ما شاء الله ، لا قوة إلا بالله . روى هشام بن عروة عن أبيه أنه كان إذا رأى شيئا يُعجبه ، أو دخل حائطاً من حيطانه - قال : « ما شاء لا قوة إلا بالله » .

ومنها : رُقية جبريل عليه السلام ، للنبي ﷺ ، التي رواها مسلم في صحيحه : « باسمِ اللهِ أَرْقِيكَ ، مِنْ كُلِّ دَاءٍ يُؤْذِيكَ ، مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ اللهُ يَشْفِيكَ ، باسمِ اللهِ أَرْقِيكَ »^(٣٥) .

ورأى جماعة من السلف أنَّ يُكْتَبَ^(٣٦) له الآيات من القرآن ، ثم يشر بها . قال مجاهد : « لا بأس أن يكتب القرآن ويغسله ويسقيه المريض » . ومثله عن أبي قلابَةَ . ويذكر عن ابن عباس أنه أمر أن يُكْتَبَ لامرأة تُعَسِّرُ عليها ولادها ، أثر من القرآن ، ثم يُغَسَّلُ ويُسْقَى^(٣٧) . وقال أيوب : « رأيت أبا قلابَةَ كتب كتاباً من القرآن ، ثم غسله بماء وسقاه رجلاً كان به وجعٌ »

(٣٤) في الزاد « ليس » .

(٣٥) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب الطب والميض والرقى ل ج ١٤ ص ١٧٠ شرح النووي .

(٣٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يكتب » .

(٣٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أنه أمر أن يكتب لامرأة يُعَسِّرُ عليها ولادها ، آيات من القرآن ، يُغَسَّلُ ويُسْقَى » .

فصل

ومنها : أن يؤمر العائن بغسل مَغَابِهِ وأطرافه ، وداخله إزاره ، وفيه قولان :

أحدهما : أنه فرجه . والثاني : أنه طرف إزاره الداخل الذي يلي جسده من الجانب الأيمن ، ثم يُصَبُّ على رأس المعين من خلفه بغتة . وهذا مما لا يناله علاج الأطباء ، ولا ينتفع به من أنكره ، أو سخر منه أو شك فيه ، أو فعله مُجَرَّباً لا يعتقد أن ذلك ينفعه .

وإذا كان في الطبيعة خواص لا تعرف الأطباء عللها البتة ، بل هي عندهم خارجة عن قياس الطبيعة تفعل بالخاصية ، فما الذي يُنكره زنادقهم وجهلهم من الخواص الشرعية ؟ هذا مع أن في المعالجة بهذا الاستغسال ، ما تشهد له العقول الصحيحة ، وتقر لمناسيته . فاعلم أن يرياق سُم الحية في لحمها ، وأن علاج تأثير النفس الغضبية في تسكين غضبها ، وإطفاء ناره ، بوضع يدك عليه ، والمسح عليه ، وتسكين غضبه ، وذلك بمنزلة رجل معه شعلة من نار ، وقد أراد أن يقدفك بها ، فصببت عليها الماء وهي في يده ، حتى طفئت . ولذلك أَمَرَ العائن أن يقول : أَللَّهُم بَارِكْ عَلَيْهِ ؛ ليدفع تلك الكيفية الخبيثة بالدعاء الذي هو إحسان إلى المعين ، فإن دواء الشيء بضده . ولما كانت هذه الكيفية الخبيثة تظهر في المواضع الرقيقة من الجسد ، لأنها تطلب النفوذ فلا تجد أَرْق من المغابن ودخله الإزار — ولا سيما إن كان كناية عن الفرج — فإذا غسلت بالماء بطل تأثيرها وعملها . وأيضاً : فهذه المواضع للأرواح الشيطانية بها اختصاص . والمقصود أن غسلها بالماء يطفئ تلك النارية ، ويذهب بتلك السممة ، وفيه أمر آخر ، وهو وصول أثر الغسل إلى القلب ، من أرق المواضع وأسرعها تنفيذاً ، فيطفئ تلك النارية والسممة بالماء ، فيشفي المعين ، وهذا كما أن ذوات السموم إذا قتلت بعد لسعها خف أثر اللسعة عن الملسوع ووجد راحته (٣٨) ، فإن أنفُسها تمد أذاها بعد لسعها وتوصله إلى الملسوع ؛ فإذا قتلت خف الألم ، وهذا مشاهد ، وإن كان من أسبابه فرح الملسوع واشتقائه نفسه بقتل عدوه ؛ فتقوى الطبيعة على الألم فتدفعه . وبالجمله ، غسل العائن يذهب تلك الكيفية التي ظهرت منه ، وإنما ينفع غسله عند تكيف نفسه بتلك الكيفية .

فإن قيل : فقد ظهرت مناساة الغسل ، فما مناسبة صب ذلك الماء على المعين ؟

(٣٨) في الزاد : راحة .

قيل : هو في غاية المناسبة ، فإن ذلك الماء أطفأ^(٣٩) تلك النارية ، وأبطل تلك الكيفية الردیة من الفاعل ؛ فكما طُفِئت به النار^(٤٠) القائمة بالفاعل ، طفعت به وأبطلت عن المحل المتأثر ، بعد ملابسته للمؤثر العائن ، والماء الذي يطفأ به الحديد ، يدخل في أدوية عدة طبيعية ذكرها الأطباء . فهذا الذي طفئ به نارية العائن ، لا يستنكر أن يدخل في دواء يناسب هذا الداء^(٤١) .

وبالجملة فطب الطبائعية وعلاجهم بالنسبة إلى العلاج النبوي ، كطب الطرقية بالنسبة إلى طبهم ، بل أقل ، فإن التفاوت الذي بينهم وبين الأنبياء أعظم ، وأعظم من التفاوت الذي بينهم وبين الطرقية ، بما لا يدرك الإنسان مقداره ، فقد ظهر لك عقد الإخاء الذي بين الحكمة والشرع ، وعدم مناقضة أحدهما للآخر ، والله يهدي من يشاء إلى الصواب ، ويفتح لمن أدام قرع باب التوفيق منه كل باب ، وله النعمة السابقة^(٤٢) ، والحمدة البالغة .

نقل

ومن علاج ذلك أيضاً والاحتراز منه ، ستر محاسن من يخاف عليه العين ، بما يردها عنه ، كما ذكر البغوي في كتاب شرح السنة : « أن عثمان رضي الله عنه ، رأى صبياً ملهحاً ، فقال : دَسَمُوا نَوْتَهُ لَعَلَّا تَصْبِيهِ الْعَيْنُ » ؛ ثم قال في تفسيره : ومعنى « دَسَمُوا نَوْتَهُ » أي : سَوَدُوا نَوْتَهُ ؛ والنوطة : النقرة التي تكون في ذقن الصبي الصغير .

وقال الخطابي في غريب الحديث له : « عن عثمان أنه رأى صبيّاً تأخذه العين ، فقال : دَسَمُوا نَوْتَهُ ، فقال أبو عمرو : سألت أحمد بن يحيى عنه ، فقال : أراد بالنوطة النقرة التي في ذقنه ، والتدسيم : التسيود . أراد : سَوَدُوا ذلك الموضع من ذقنه ، ليرد العين ، قال : ومن هذا حديث عائشة : أن رسول الله ﷺ ، خطب ذات يوم وعلى

(٣٩) في الزاد « فإن ذلك ماء طمّخ به تلك النارية » .

(٤٠) في الزاد « النارية » .

(٤١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الدواء » .

(٤٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « السابقة » .

رأسه عمامة دسما ، أي : سوداء ؛ أراد الاستشهاد على اللفظة . ومن هذا أخذ الشاعر قوله :

أَمَا كَانَ أَخَوَجَ ذَا الْكَمَالِ إِلَى عَيْبِ يُوقِيهِ مِنَ الْعَيْنِ ۝

فصل

ومن الرقي التي ترد العين ، ما ذكر عن أبي عبد الله الساجي (١٣) : « وأنه كان في بعض أسفاره للحج أو الغزو ، على ناقه فارسية ، وكان في الرقعة رجل عائن قلما نظر إلى شيء إلا أتلعه ، فقبل لأبي عبد الله : أحفظ ناقتك من العائن ، فقال : ليس له إلى ناقتي سبيل . فأخبر العائن بقوله ، ففتح غيبة أبي عبد الله ، فجاء إلى رَحْله ، فنظر إلى الناقة ، فاضطربت وسقطت ، فجاء أبو عبد الله ، فأخبر أن العائن قد عانها ، وهي كما ترى ، فقال : دلوني عليه ، فدل ، فوقف عليه ، وقال : باسم الله ، حَسْبُ حَابِسٍ ، وحجّر يابِسٍ وشهاب قَابِسٍ ، رددت عين العائن عليه ، وعلى أحب الناس إليه : ﴿ فَارْجِعْ أَبْصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ لُطُوفِهِ ثُمَّ ارْجِعْ أَبْصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ أَبْصَرَ عَمَاسًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾ (١٤) ، فخرجت حَدَقًا العائن ، وقامت الناقة لا بأس بها . »

فصل

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الْعِلَاجِ الْعَامِّ لِكُلِّ شَكْوَى ، بِالرُّقْيَةِ الْإِلَهِيَّةِ

روي أبو داود في سننه ، من حديث أبي الدرداء ، قال : سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : « مَنْ أَشْتَكَى مِنْكُمْ شَيْعًا أَوْ اشْتَكَاهُ أَخٌ لَهُ ، فَلْيَقُلْ : رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ ، تَقْدَسُ أَسْمَاكَ ، أَمْرُكَ (١٥) ، فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، كَمَا رَحِمْتُكَ فِي السَّمَاءِ ، فَاجْعَلْ رَحْمَتَكَ

(١٣) حكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أبي عبد الله التياحي » تعريف ، والصواب ما ورد بالزاد . وأورد أبو نعمم تلك القصة عنه في العلية [ج ٩ ص ٣١٦ ، ٣١٧] .

(١٤) سورة المائدة - الآية ١٠٣ .

(١٥) حكنا في الزاد . وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « وأمرك » .

في الأرض ، واغفر لنا حُوبنا وخطايانا ، أنت ربُّ الطَّيِّبِينَ ؛ أنزل رحمةً من رحمتك (٤٦) ، وشفاءً من شفائك على هذا الوجع . قَبِيرًا بِإِذْنِ اللَّهِ (٤٧) .

وفي صحيح مسلم ، عن أبي سعيد الخُدْرِي : « أن جبريل عليه السلام أتى النبي ﷺ ، فقال : يا محمد ، أَشْتَكَيْتَ ؟ قال (٤٨) : نعم . فقال جبريل عليه السلام : باسمِ الله أُرْقِيكَ ، من كل داءٍ (٤٩) يؤذيكَ ، ومن شر كل نفسٍ أو عين حاسِدٍ اللهُ يَشْفِيكَ ، باسمِ الله أُرْقِيكَ » (٥٠) .

فإن قيل : فما تقولون في الحديث الذي رواه أبو داود : « لا رُقِيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ ؟ » والحُمَةُ : ذوات السُّمُومِ كلها .

فالجواب : أنه ﷺ لم يرد به نفي جواز الرقية في غيرها ، بل المراد به : « لا رقية أُولَى وَأَنْفَعُ مِنْهَا فِي الْعَيْنِ وَالْحُمَةِ . ويدل عليه سياق الحديث ، فإن سهل بن حنيف قال له لما أصابته العين : أَوْ فِي الرُّقَى خَيْرٌ ؟ فقال : لا رقية إِلَّا فِي نَفْسٍ أَوْ حُمَةٍ » . ويدل عليه سائر أحاديث الرق العامة والخاصة ، وقد روى أبو داود من حديث أنس ، قال : قال رسول الله ﷺ : لا رقية إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ أَوْ دَمٍ لَا يَرَقَأُ » (٥١) . وفي صحيح مسلم عنه أيضاً : « رخص رسول الله ﷺ فِي الرُّقِيَةِ مِنَ الْعَيْنِ وَالْحُمَةِ وَالنَّمْلَةِ » (٥٢) .

(٤٦) هكذا في الزاد ، وفي سنن أبي داود . وفي النسخ المطبوعة « رحمة من عندك » .

(٤٧) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب كيف الرقى [ج ٤ ص ١٢] .

(٤٨) في الزاد وفي صحيح مسلم « فقال » .

(٤٩) في الزاد وفي صحيح مسلم « من كل شيء » .

(٥٠) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب الطب والمرض والرقي [ج ١٤ ص ١٧٠ بشرح النووي] .

(٥١) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب ما جاء في الرقى [ج ٤ ص ١١] .

(٥٢) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والنملة والبعثة [ج ١٤ ص ١٨٤ ، ١٨٥ بشرح النووي] .

فَصَّلْ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي رُقِيَةِ الْإِدْيَغِ بِالنَّاحَةِ

أخرجنا في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري ، قال : « أَطْلَقَ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرَةٍ سَافَرُوهَا ، حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ ، فَاسْتَضَافُوهُمْ فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهُمْ . فَلِدَغَ سَيِّدُ ذَلِكَ الْحَيِّ ، فَسَعَوْا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَوْ أَتَيْتُمْ هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِينَ نَزَلُوا ، لَعَلَّهُمْ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ شَيْءٌ .. فَأَتَوْهُمْ فَقَالُوا : يَا أَيُّهَا الرَّهْطُ ، إِنْ سَيِّدُنَا لُدَغَ وَسَعَيْنَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ [شَيْءٌ] (٥٣) ؛ فَبَلَغَ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ : نَعَمْ ، وَاللَّهِ إِنْ لَأَزِيءُ ؛ وَلَكِنْ آمَنُتُمْ بِنَاكُمْ فَلَمْ تُضَيِّقُوا ، فَمَا أَنَا بِرَاقٍ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُعْلًا ، فَصَالَحُوهُمْ عَلَى قَطِيعٍ مِنَ الْغَنَمِ ، فَأَاطَلَقَ يَقُولُ عَلَيْهِ ، وَيَقْرَأُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . فَكَأَنَّمَا نَشِيطُ (٥٤) مِنْ عِقَالٍ ، فَاَنْطَلَقَ يَمْشِي وَمَا بِهِ قَلْبَةٍ ، قَالَ : فَأَوْفَوْهُمْ جُعْلَهُمُ الَّذِي صَالَحُوهُمْ عَلَيْهِ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : اقْتَسِمُوا . فَقَالَ الَّذِي رَقِيَ : لَا تَفْعَلُوا حَتَّى نَأْتِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَذَكَرَ لَهُ الَّذِي كَانَ ، فَنَظَرَ مَا يَأْمُرُنَا . فَقَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَذَكَرُوا لَهُ ذَلِكَ ، فَقَالَ : وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّهَا رُقِيَةٌ ، ثُمَّ قَالَ : قَدْ أَصَبْتُمْ ؛ اقْتَسِمُوا وَاضْرِبُوا لِي مَعَكُمْ سَهْمًا (٥٥) . »

وقد روى ابن ماجه في سننه ، من حديث علي ، قال : قال رسول الله ﷺ : « خير الدواء القرآن » (٥٦) .

ومن المعلوم أن بعض الكلام له خواص ومنافع مجربة ، فما الظن بكلام رب العالمين ، الذي فضَّله على كل كلام كَفَضِلَ اللهُ على خلقه ، الذي هو الشفاء التام ، والعصمة النافعة ، والنور الهادي ، والرحمة العامة ، الذي لو أنزل على جبل لتصدع من

(٥٣) ما بين المعنوتين ساقط من الزاد ، وثبت في النسخ المطبوعة وفي متن الحديث عند البخاري .

(٥٤) في الزاد « فَكَأَنَّمَا أَنْشِيطُ » وفي النسخ المطبوعة و متن الحديث « لَكَأَنَّمَا أَنْشِيطُ » .

(٥٥) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الثَّلَثُ فِي الرُّقِيَةِ [ج ١٠ ص ٢٠٩ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب جواز أخذ الأجرة على الرقية بالقرآن أو الأذكار [ج ١٤ ص ١٨٧ من شرح النووي] .

(٥٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الاستشفاء بالقرآن [ج ٢ ص ١٦٦٩] .

عظمته وجلالته . قال تعالى : ﴿ وَلَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ حِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٥٧) . و « من » هاهنا لبيان الجنس ، لا للتبويض ، هذا أصح القولين . كقوله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (٥٨) . وكلهم من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، فما الظن بفاتحة الكتاب التي لم ينزل في القرآن ولا في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور مثلاً ، المتضمنة لجميع معاني كتب الله ، المشتملة على ذكر أصول أسماء الرب [تعالى] (٥٩) ومجامعها ، وهي : الله ، والرب ، والرحمن ، و [الرحيم] (٦٠) ، وإثبات المعاد ، وذكر التوحيدين : توحيد الربوبية ، وتوحيد الإلهية ؛ وذكر الافتقار إلى الرب سبحانه في طلب الإعانة ، وطلب الهداية ، وتخصيصه سبحانه بذلك ، وذكر أفضل الدعاء على الإطلاق وأتفعيه وأفرضه ، وما العباد أحوج شيء إليه ، وهو الهداية إلى صراطه المستقيم المتضمن كمال معرفته وتوحيده وعبادته ، بفعل ما أمر به ، واجتناب ما نهى عنه ، والاستقامة عليه إلى الممات ، ويتضمن ذكر أصناف الخلاق وانقسامهم إلى مُنعم عليه بمعرفته (٦١) والحق والعمل به وعيته وإيثاره ، ومغضوب عليه بعدوله عن الحق بعد معرفته له ، وضالّ بعدم معرفته له ، وهؤلاء أقسام الخليقة ، مع تضمنها لإثبات القدر والشرع ، والأسماء والصفات ، والمعاد والنبوات ، وتزكية النفوس ، وإصلاح القلوب ، وذكر عدل الله وإحسانه ، والرّد على جميع أهل البدع والباطل . كما ذكرنا ذلك في كتابنا الكبير [مدارج السالكين] (٦٢) في شرحها ٩١ . وحقيق بسورة هذا بعض شأنها ، أن يُستشفى بها من الأدواء ، ويُرقى بها اللدنيخ .

وبالجملة ، فما تضمنته الفاتحة — من إخلاص العبودية ، والثناء على الله ، وتفويض الأمر كله إليه ، والاستعانة به والتوكل عليه ؛ وسؤاله مجامع النعم كلها ، وهي الهداية التي تجلب النعم ، وتدفع النعم — من أعظم الأدوية الشافية الكافية .

(٥٧) سورة الإسراء — الآية ٨٢ .

(٥٨) سورة الفتح — الآية ٢٩ .

(٥٩) ما بين المقوفتين من الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

(٦٠) ما بين المقوفتين ساقط من الزاد .

(٦١) في الزاد « بمعرفة الحق » .

(٦٢) ما بين المقوفتين من الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

وقد قيل : إن موضع الرقية منها ﴿إِنَّكَ تَعْبُدُ وَإِنَّكَ تُسْتَعِينُ﴾ (٦٢) . ولا ريب أن هاتين الكلمتين من أقوى أجزاء هذا الدواء ؛ فإن فيها — من عموم التفويض والتوكل ، والالتجاء والاستعانة ، والافتقار والطلب ، والجمع بين أعلى الغايات ، وهي عبادة الرب وحده ، وأشرف الوسائل ، وهي الاستعانة به على عبادته — ما ليس في غيرها .

ولقد مرَّ بي وقت بمكة سَقَمْتُ فيه ، وفَقَدْتُ الطَّيِّبَ والدَّواء ؛ فكنْتُ أتعالجُ بها ، آخِذٌ شَرِبَةً من ماء زمزم ، وأقرؤها عليها مرارًا ، ثم أشربه فوجدت بذلك البرء التام ، ثم صيرْتُ أَعتمدُ ذلك عند كثير من الأوجاع ، فأنْتفع بها غاية الانتفاع .

وَصْلًا

ولي تأثير الرقي بالفاتحة وغيرها ، في علاج ذَوَاتِ السُّموم ، سرٌّ بديع ، فإن ذَوَاتِ السُّموم أثَّرت بكيفيات نفوسها الخبيثة كما تقدم ، وسلاحها : حُمَتُهَا (٦٤) التي تلدغ بها ، وهي لا تلدغ حتى تَغْضَبُ ، فإذا غَضِبَتْ ثارَ فيها السُّمُّ (٦٥) ، فتَقْذِفُه بِأَثَرِهَا . وقد جعل الله سبحانه لكل داءٍ دواءً ، ولكل شيء ضِدًّا ، ونفس الراقي تفعل في نفس المُرَقَّى ، فيقع بين نفسيهما فعلٌ وانفعالٌ ، كما يقع بين الداء والدواء فتقوى نفسُ المُرَقَّى (٦٦) وقوته بالرقية على ذلك الداء ، فيدفعه بإذن الله ، ومدار تأثير الأدوية والأدواء ، على الفعل والانفعال ، وهو كما يقع بين الداء والدواء الطبيعيين ، يقع بين الداء والدواء الروحانيين ، والروحاني والطبيعي . وفي الثَّفْتِ والثَّغْلِ استعانة بتلك الرطوبة والهواء ، والنَّفْسِ المباشر للرقية والذكر والدعاء ، فإن الرقية تخرج من قلب الراقي وفمه ، فإذا صاحبها شيء من أجزاء باطنه — من الريق والهواء والنفس — كانت أُنْثَمُ تأثيرًا ، وأقوى فعلاً ونفوذًا ، ويحصل بالازدواج بينهما كيفية مؤثرة ، شبيهة بالكيفية الحادثة عند تركيب الأدوية .

(٦٢) سورة الفاتحة — الآية ٥ .

(٦٤) هكذا في النسخ المطبوعة . وفي الزاد « حَمَاتُهَا » . وهي جمع « حَمَة » . تقدم شرحها .

(٦٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « السوم » .

(٦٦) في الزاد « نفس الراقي » .

وبالجملة ، فنفُسُ الرائي تُقابل تلك النفوسَ الخبيثة ، وتزيد بكيفية نفسه ، وتستعين بالرقية ، وبالنفث على إزالة ذلك الأثر . وكلما كانت كيفية نفْسِ الرائي أقوى ، كانت الرقية أتم ، واستعانتهُ بنفسه كاستعانة تلك النفوسِ الرديئة بلسعها ، وفي النفث سير آخر ، فإنه مما تستعين^(٦٧) به الأرواح الطيبة والخبيثة ، ولهذا تفعله السحرة ، كما يفعله أهل الإيمان . قال تعالى : ﴿ وَمِنْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ فِي الْفَقْدِ ﴾^(٦٨) . وذلك : لأن النفس تتكيف بكيفية الغضب والحاربة ، وترسل أنفاسها سهماً لها ، وتمدها بالنفث والتفل الذي معه شيء من الريق^(٦٩) مصاحب لكيفية مؤثرة ، والسواحر تستعين بالنفث استعانة بيئة ، وإن لم تتصل بجسم المسحور ، بل تنفث على العقدة وتمدها وتتكلم^(٧٠) بالسحر ، فيعمل ذلك في المسحور بتوسط الأرواح السفلية الخبيثة ، فتقابلها الروح الركية الطيبة ، بكيفية الدفع والتكلم بالرقية ، وتستعين بالنفث ، فأيهما قوي كان الحكم له . ومقابلة الأرواح بعضها لبعض ومحاربتها وآلتها ، من جنس مقابلة الأجسام ومحاربتها وآلتها سواء ، بل الأصل في المحاربة والتقابل للأرواح ، والأجسام آلتها وجندها ، ولكن مَنْ غَلَبَ عليه الجِسْمُ لا يشعر بتأثيرات الأرواح وأفعالها وانفعالاتها ، لاستيلاء سلطان الجِسْمِ عليه ، ويُعيدو من عالم الأرواح وأحكامها وأفعالها .

والمقصود : أن الروح إذا كانت قوية ، وتكيفت بمعالي الفاتحة ، واستعانت بالنفث والتفل — قابلت ذلك الأثر الذي حصل من النفوس الخبيثة ، فأزالته . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيَةِ ﷺ فِي عِلَاجِ لَدَغَةِ الْعَقَرَبِ بِالرُّقِيَّةِ

روى ابن أبي شَيْبَةَ في مسنده ، من حديث عبد الله بن مسعود ، قال : « يَتِمَّا »^(٧١)

(٦٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يستعين » .

(٦٨) سورة الفرق - الآية ٤ .

(٦٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « من ريق » .

(٧٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وإن لم يتصل بجسم المسحور ، بل ينفث على العقدة ويمدها ، ويتكلم بالسحر » .

(٧١) في الزاد « يَتِمَّا » .

رسول الله ﷺ يصلي ، إذ سجد فلذغته عقرب في إصبه ، فانصرف رسول الله ﷺ ، وقال : لمن الله العقرب ، ما تدع نبياً ولا غيره . قال : ثم دعا بإناء فيه ماء وملح ، فجعل يضيغ موضع اللدغة في الماء والملح ، ويقرأ قل هو الله أحد ، والمعوذتين . حتى سكنت » (٧٦) .

ففي هذا الحديث ، العلاج بالدواء المركب من الأمرين : الطبيعي والإلهي .

فإن في سورة الإخلاص — من كمال التوحيد العلمي الاعتقادي ، وإثبات الأُحدية لله ، المستلزمة نفى كل شركة عنه ، وإثبات الصمدية المستلزمة لإثبات كل كمال له ، مع كون الخلائق تصمد إليه في حوائجها ، أي : تقصده الخليفة وتتوجه إليه علوياً وسُفلياً ، ونفي الوالد والولد والكُفء عنه ، المتضمن لنفي الأصل والفرع والنظر والمائل — مِمَّا (٧٦) اختصت به ، وصارت تعدل ثلث القرآن ، ففي اسمه « الصمد » إثبات كل الكمال ، وفي نفي الكُفء التنزيه عن الشبيه والمثال ، وفي « الأحد » نفى كل شريك لذي الجلال ، وهذه الأصول الثلاثة هي مجامع التوحيد .

وفي المعوذتين الاستعاذة من كل مكروه جملة وتفصيلاً ، فإن الاستعاذة من شر ما خلق تعم كل شر يُستعاذ منه ، سواء كان في الأجسام أو الأرواح . والاستعاذة من شر الفاسق ، وهو الليل ، وآبؤه — وهو القمر إذا غاب — تتضمن الاستعاذة من شر ما ينتشر فيه من الأرواح الخبيثة التي كان نور النهار يحول بينها وبين الانتشار ، فلما أظلم الليل عليها وغاب القمر انتشرت وعاثت ، والاستعاذة من شر النفاثات في العقد تتضمن الاستعاذة من شر السواحر وسحرهن ، والاستعاذة من شر الحاسد تتضمن الاستعاذة من النفوس الخبيثة المؤذية بحسدها ونظرها ، والسورة الثانية تتضمن الاستعاذة من شر شياطين الإنس والجن ، فقد جمعت السورتان الاستعاذة من كل شر ولهما شأن عظيم في الاحتراس والتحصن من الشرور قبل وقوعها ، ولهذا أوصى النبي ﷺ عقبه بن عامر ،

(٧٦) وفي جميع الزوائد ، باب ما جاء في الرقى للعين والمرض وغير ذلك من على قال : « لدخت النبي (ص) عقرب ، وهو يصلي ، فلم فرغ قال : لتع الله العقرب ، لا تدع مصلحاً ولا غيره . ثم دعا بإناء وملح ، فجعل يمسح عليها ويقرأ : « قل يا أيها الكافرون ، قل أحد برب الفلق ، قل أحد برب الناس » رواه الطبراني في المعجم . وإسناده حسن [جميع الزوائد ج ٥ ص ١١٤] .

(٧٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ما » .

بقراءتهما عقب كل صلاة . ذكره الترمذي في جامعه . وفي هذا سر عظيم في استدفاع الشرور من الصلاة إلى الصلاة . وقال : « ما تَعَوَّدَ المتعَوِّذون بمثلهما » . وقد ذكر أنه ﷺ سُجِرَ في إحدى عشرة عَقْدَةً ، وَأَنْ جِيرِيلَ نَزَلَ عَلَيْهِ بهما ، فَجَعَلَ كُلُّمَا قَرَأَ (٧٤) آيَةً مِنْهُمَا اُخْلَتْ عَقْدَةٌ ، حَتَّى اُخْلَتْ الْعَقْدُ كُلُّهَا وَكَأَنَّمَا تَشِيطُ (٧٥) مِنْ عَقَالٍ .

وأما العلاج الطبيعي فيه ، فإن في الملح نفعاً لكثير من السموم ، ولا سيما لدغة العقرب ، قال صاحب القانون : « يَضْمُدُ به مع يزر الكتان للسع العقرب » . وذكره غيره أيضاً ، وفي الملح من القوة الجاذبة المحللة ما يجذب السموم ويحللها ، ولما كان في لسعها قوة نارية تحتاج إلى تبريد وجذب وإخراج — جمع بين الماء المبرد لنار اللسعة ، والمُحْلَب الذي فيه جذب وإخراج . وهذا أهم ما يكون من العلاج وأيسره وأسهله ، وفيه تنبيه على أن علاج هذا الداء بالتبريد والجذب والإخراج . والله أعلم .

وقد روى مسلم في صحيحه ، عن أبي هريرة ، قال : « جاء رجل إلى النبي ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، ما لقيت من عقرب لدغتنني البارحة ! فقال : أما لو قلت حين أُمِيتَ : أعوذ بكلماتِ الله التامات من شرِّ ما خلق ؛ لم تضرْك » (٧٦) .

واعلم أن الأدوية [الطبيعية] (٧٧) الإلهية تنفع من الداء بعد حصوله ، وتمنع من وقوعه ، وإن وقع لم يقع وقوعاً مضراً وإن كان مؤذياً . والأدوية الطبيعية إنما تنفع بعد حصول الداء . فالتعوذات والأذكار إما أن تمنع وقوع هذه الأسباب ، وإما أن تحول بينها وبين كمال تأثيرها ، بحسب كمال التعوذ (٧٨) وقوته وضعفه . فالرُقَى والعَوْدُ تُستعمل لحفظ الصحة ، ولإزالة المرض .

أما الأول ، فكما في الصحيحين ، من حديث عائشة ، [قالت] (٧٩) : « كان رسول

(٧٤) حكاه في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يقرأ » .

(٧٥) في الزاد « أَشْطَرُ » .

(٧٦) في النسخ المطبوعة « يضرْك » وفي الزاد وصحیح مسلم مثل ما هنا . والحديث أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء ، باب الدعوات والتعوذ [ج ١٧ ص ٣٢ شرح النووي] . وأخرجه ابن ماجه بمعناه عن أبي هريرة أيضاً في كتاب الطب ، باب رقية الحية والعقرب [ج ٢ ص ١١٦٢] . وفي الزوائد : إسناده صحيح ورجاله ثقات .

(٧٧) ما بين المقولتين من الزاد .

(٧٨) في الزاد « التَعَوُّذُ » .

(٧٩) ما بين المقولتين ساقط من الزاد .

الله ﷺ ، إذا أوى إلى فراشه ، نَفَثَ في كَفْفِهِ بَقْلَ (٨٠) هو الله أَحَدَ والمعوذتين ثم يمسح
بهنما وجهه وما بلغت يده من جسده (٨١) .

وكا في حديث عُوذَةَ أَبِي الدَّرْدَاءِ المرفوع : « أَللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ،
عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ » ؛ وقد تقدم . وفيه : « مَنْ قَالَهَا أَوَّلَ نَهَارِهِ لَمْ
تُصِبْهُ مَصِيبَةٌ حَتَّى يَمْسِيَ ؛ وَمَنْ قَالَهَا آخِرَ نَهَارِهِ لَمْ تَصِبْهُ مَصِيبَةٌ حَتَّى يَصْبَحَ » .

وكا في الصحيحين : « مَنْ قَرَأَ الْآيَتَيْنِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ، فِي لَيْلَةٍ ، كَفَّتَاهُ » .

وكا في صحيح مسلم — عن النبي ﷺ — : « مَنْ نَزَلَ مِنْزَلًا ، فَقَالَ : أَعُوذُ
بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ، لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَلِكَ » .

وكا في سنن أبي داود : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ فِي السَّفَرِ ، يَقُولُ بِاللَّيْلِ :
« يَا أَرْضُ ؛ رَبِّي وَرَبُّكَ اللَّهُ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّكَ وَشَرِّ مَا فَيْكَ ، وَشَرِّ مَا يَدْبُ عَلَيْكَ ؛
أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ أَسَدٍ وَأَسْوَدَ ، وَمِنْ الْحَيَةِ وَالْعَقْرَبِ ، وَمِنْ سَاكِنِ الْبَلَدِ ، وَمِنْ الْوَيْدِ وَمَا
وَلَدَ » (٨٢) .

وأما الثاني ، فكما تقدم : من الرُّقِيَةِ بِالْفَاتِحَةِ ، وَالرُّقِيَةِ لِلْعَقْرَبِ وَغَيْرِهَا مِمَّا يَأْتِي .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي رُقِيَةِ النَّمْلَةِ

قد تقدم من حديث أنس — الذي في صحيح مسلم — : « أَنَّهُ ﷺ ، رَخَّصَ فِي
الرُّقِيَةِ مِنَ الْحُمَةِ وَالْعَيْنِ وَالنَّمْلَةِ » .

(٨٠) في الزاد « قل » .

(٨١) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب النفث في الرقية [ج ١٠ ص ٢٠٩ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم من
مائشة بلفظ مختلف في كتاب السلام ، باب رقية المريض ، وفيه « أَنَّ النَّبِيَّ (ص) كَانَ إِذَا اشْتَكَى يَقْرَأُ عَلَى
نَفْسِهِ بِالْمَوْذَوَاتِ وَيَنْثَنُ ، فَلَمَّا اشْتَدَّ وَجْهُهُ كُنْتُ أَقْرَأُ عَلَيْهِ وَأَسْحَ عَنْهُ يَدُهُ رَجُلَهُ بَرَكْتُهَا » . [ج ١٤ ص ١٨٢ بشرح
التوقد] .

(٨٢) أخرجه أبو داود عن عبد الله بن عمرو في كتاب الجهاد ، باب ما يقول الرجل إذا نزل المنزل [ج ٢ ص ٢٤ ،
٢٥] .

وفي سنن أبي داود ، عن الشَّفاء بنت عبد الله ، قالت : « دخل عليَّ رسول الله ﷺ — وأنا عند حفصة — فقال : ألا تُعلمين هذه رُفِيَّةُ الثَّمَلَةِ كَمَا عَلَّمَنِيهَا الْكِتَابَةُ » (٨٣) .

الثَّمَلَةُ : قروح تخرج في الجَنْتَيْنِ ، وهو داء معروف . وسمي ثملة : لأن صاحبه يُحَسُّ في مكانه كأن ثملة تَدْبُ عليه وتَقْضُهُ . وأصنافها ثلاثة .

قال ابن قتيبة وغيره : كان المجوس يزعمون أن ولد الرجل من أخته ، إذا حُطَّ على الثملة شَقِيَ صاحبها . ومنه قول الشاعر :

وَلَا عَيْبَ فِينَا غَيْرَ نَسْلٍ لِمَعَشَرٍ كِرَامٍ ، وَأَنَا لَا نَحُطُّ عَلَى الثَّمَلِ (٨٤)

وروى الخَلَّالُ : « أن الشَّفاء بنت عبد الله كانت ترقى في الجاهلية من الثملة ، فلمَّا هاجرت إلى النبي ﷺ — وكانت قد بايعته بمكة — قالت : يا رسول الله ، إنِّي اُكْتُتُ أَرْقِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الثَّمَلَةِ ، وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُعْرِضَهَا عَلَيْكَ . فَعَرَضْتُهَا (٨٥) ، فَقَالَتْ : بِاسْمِ اللَّهِ صُلْتُ (٨٦) ، حَتَّى تَعُودَ مِنْ أَفْوَاهِهَا وَلَا تَضُرَّ أَحَدًا اللَّهُمَّ اكْشِفِ الْبَاسَ (٨٧) ، رَبُّ النَّاسِ . قَالَ : تَرْقِي بِهَا عَلَى عَوْدِ سَبْعِ مَرَّاتٍ ، وَتَقْصِدُ مَكَانًا نَظِيفًا ، وَتَذْلُكُهُ عَلَى حَجَرٍ بِحُلٍّ خَمْرٍ حَاذِقٍ ، وَتَطْلِيهِ عَلَى الثَّمَلَةِ » . وفي الحديث دليل على جواز تعليم النساء الكتابة .

ooo

(٨٣) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب ما جاء في الرقي [ج ٤ ص ١١] .

(٨٤) في الزاد « خير عُرِّي » و « لا نَحُطُّ » بالهاء المعجمة . وفي بعض النسخ « غير حُطَّ » . والبيت هنا مطابق لما جاء في اللسان وبعض النسخ . ومعناه : أننا لسنا بمجوس نَكْبِخُ الْأَغْوَالَ . وفسره ابن الأعرابي : أنا كرام ، ولا نأتى ثيوت النمل في التَّحَنُّبِ لِنُفَيْزٍ عَلَى مَا جَمَعَ لِنَآكَلِهِ . [انظر لسان العرب ، مادة : نمل] .

(٨٥) في الزاد « قَرَضْتُ عَلَيْهِ » .

(٨٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « صُلْتُ حَتَّى يَعُودَ » وفي أَسَدِ الْغَابَةِ « صُلُوا صَلْبَ جَبَرِ تَمُودًا » وبهامشه : لا تَدْرِي مَا مَعْنَاهُ . قال : تَرْقِي بِهَا عَلَى عَوْدِ كَرْكَمٍ ، أَيْ : زَغْرَانٍ — سَبْعَ مَرَّاتٍ ، وَتَقْضِيهِ مَكَانًا نَظِيفًا ، ثُمَّ تَذْلُكُهُ عَلَى حَبْرٍ بِحُلٍّ خَمْرٍ كَلِيفٍ ، وَتَطْلِيهِ عَلَى الثَّمَلَةِ [انظر أَسَدِ الْغَابَةِ ج ٧ ص ١٦٢ ، ١٦٣] .

(٨٧) في الزاد « الْبَاسُ » بِالْهَمْزِ .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي رُقِيَةِ الْحَيَةِ

قد تقدم قوله : « لَا رُقِيَّةَ إِلَّا فِي عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ » . الحمّة : بضم الحاء وفتح الميم وتغنيهما .

وفي سنن ابن ماجه ، من حديث عائشة : « رخص رسول الله ﷺ في الرُقِيَةِ من الحية والمقرب » (٨٨) . ويذكر عن ابن شهاب الزهري ، قال : « لَدَغَ بعض أصحاب رسول الله ﷺ حَيَّةً ، فقال النبي ﷺ : هل من راقٍ ؟ فقالوا : يا رسول الله ، إن آل حزم كانوا يرقون رُقِيَةَ الْحَيَةِ ، فلما نبت عن الرُقَى تركوها . فقال : ادعوا عُمارة بن حزم . فدعوه فعرض عليه رُقاه ، فقال : لا بأس بها . فأذن له فيها ، فرقاه » .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي رُقِيَةِ الْقَرَحَةِ وَالْجُرْحِ

أخرجنا في الصحيحين عن عائشة ، قالت : « كان رسول الله ﷺ ، إذا اشتكى الإنسان أو كانت به قَرَحَةٌ أو جُرْحٌ ، قال بإصبعه هكذا (ووضع سفيانُ سبَابَتَهُ بالأرض ثم رفعها) ، وقال : باسمِ الله تربةُ أرضنا ، بريقَةٍ بعضُنا ، يُشْفَى (٨٩) سقيمنا ، بإذن ربنا » (٩٠) .

(٨٨) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب رقية الحية والمقرب [ج ٢ ، ص ١١٦٢] .

(٨٩) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لرواية البخاري وأبو داود . وفي النسخ المطبوعة « يُشْفَى » وهو مطابق لرواية مسلم وابن ماجه .

(٩٠) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب رقية النبي [ج ١٠ ص ٢٠٦ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والتملة والسحرة [ج ١٤ ص ١٨٤ بشرح النووي] . وأخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب كيف الرقى [ج ٤ ص ١٢ ، ١٣] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب رقية الحية والمقرب [ج ٢ ص ١١٦٣] .

هذا من العلاج [السهل]^(٩١) الميسر النافع المركب ، وهي معالجة لطيفة يعالج بها القروح والجراحات الطرية ، لاسيما عند عدم غيرها من الأدوية ، إذ كانت موجودة بكل أرض . وقد علم أن طبيعة التراب الخالص باردة يابسة ، مجففة لرطوبات القروح والجراحات ، التي تمنع الطبيعة من جودة فعلها ، وسرعة اندمالها ، لاسيما في البلاد الحارة ، وأصحاب الأمزجة الحارة ، فإن القروح والجراحات يتبعها — في أكثر الأمر — سوء مزاج حار ، فيجتمع حرارة البلد والمزاج والجراح ، وطبيعة التراب الخالص باردة يابسة أشد من برودة جميع الأدوية المفردة الباردة ، فتقابل برودة التراب حرارة المرض ، لاسيما إن كان التراب قد غُسلَ وجُفِّف . ويتبعها أيضاً كثرة الرطوبات الرديئة والسيلان ، والتراب مجفف لها ، مزيل — لشدة يسه — وتخفيفه — للرطوبة الرديئة المانعة من بُرئها . ويحصل به — مع ذلك — تعديل مزاج العضو العليل . ومتى اعتل مزاج العضو قويت قواه المدبرة ، ودفعت عنه الألم بإذن الله .

ومعنى الحديث : أنه يأخذ من ريق نفسه على إصبعه السبابة ، ثم يضعها على التراب ، فيعلق بها منه شيء ، فيمسح به على الجرح ويقول هذا الكلام ، لما فيه من بركة ذكر اسم الله ، وتفويض الأمر إليه ، والتوكل عليه ، فينضم أحد العلاجين إلى الآخر ، فيقوى التأثير .

وهل المراد بقوله : « تربة أرضنا » : جميع الأرض ؟ أو أرض المدينة خاصة ؟ فيه قولان . ولا ريب أن من التربة ما تكون فيه خاصية ينفع بخاصيته من أدواء كثيرة ، ويشفي بها أسقاماً رديئة . قال جالينوس : « رأيت بالإسكندرية مطحولين ومُستسقين^(٩٢) كثيراً ، يستعملون طين مصر ، ويطلون به على سؤقهم وأفخاذهم وسواعدهم وظهورهم وأضلاعهم ، فينتفعون به منفعة بينة . قال : وعلى هذا النحو ، فقد ينفع^(٩٣) هذا الطلاء للأورام العفنة والمترهلة الرخوة . قال : وإني لأعرف قوماً ، تهرلث أبدانهم كلها من كثرة استفراغ الدم من أسفل ، انتفعوا بهذا الطين نفعاً يَبِينُ ، وقوماً آخرين شَقُّوا به أوجاعاً مزمنة ، كانت متمكنة في بعض الأعضاء تمكناً شديداً ،

(٩١) ما بين المصنفين سابق من الزاد .

(٩٢) أي ، مرقى بالطحال والانتفاله .

(٩٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يقع » .

فبرأت وذهبت أصلاً . وقال صاحب الكتاب المسيحي : « قوة الطين المجلوب من كنوس — وهي جزيرة المصطكي — قوة تجلو وتغسل » (٩٤) ، وتبت اللحم في القروح ، ونغم القروح . انتهى .

وإذا كان هذا في هذه التزيات ، فما الظن بأطيب تربة على وجه الأرض وأبركها ، وقد خالطت ريق رسول الله ﷺ ، وقارنت رقيقته باسم ربه وتفويض الأمر إليه ؟ وقد تقدم أن قوى الرقية وتأثيرها بحسب الراقي وانفعال المرقى عن رقيقته . وهذا أمر لا ينكره طبيب فاضل عاقل مسلم ؛ فإن انتفى أحد الأوصاف ، فليقل ما شاء .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْوَجَعِ بِالرُّقِيَّةِ

روى مسلم في صحيحه ، عن عثمان بن أبي العاص : « أنه شكا إلى رسول الله ﷺ وجعاً يجده في جسده منذ أسلم ، فقال النبي ﷺ : ضغ يدك على الذي تألم من جسدك ، وقل : باسم الله ثلاثاً ، وقل سبع مرات : أعوذُ بعزة الله وقدرته ، من شر ما أجِدُ وأحاذِرُ » (٩٥) .

ففي هذا العلاج — من ذكر اسم الله والتفويض إليه ، والاستعاذة بعزته وقدرته من شر الألم — ما يذهب به ، وتكراره ليكون أنفع وأبلغ ، كتكرار الدواء لإخراج المادة . وفي السبع خاصية لا توجد في غيرها .

وفي الصحيحين : « أن النبي ﷺ كان يُعوذُ (٩٦) بعض أهله ، بمسح عليه بيده

(٩٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أو تغسل » .

(٩٥) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب وضع يده على موضع الألم مع الدعاء ج ١ ص ١٨٩ بشرح النووي . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب ما يؤخذ به النبي (ص) وما يؤخذ به [ج ٢ ص ١١٦٤] .

(٩٦) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لرواية البخاري . وفي النسخ المطبوعة « يعوذ » بالذال المهملة .

الْيُمْنَى ، ويقول : اللهم رب الناس ، أذهب الباس ، واشف أنت الشافي ، لا شفاء إلا شفاؤك ، شفاء لا يغادر سقماً ﴿٩٧﴾ .

ففي هذه الرقية ، توسل إلى الله بكمال ربوبيته ، وبكآل رحمته بالشفاء ، وأنه وحده الشافي ، وأنه لا شفاء إلا شفاؤه ، فتضمنت التوسل إليه بتوحيده وإحسانه وربوبيته .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ حَزَنِ الْمُصِيبَةِ وَحَزَنِهَا

قال تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا : إِنَّا لِلَّهِ وَإِلَى اللَّهِ رَاجِعُونَ . أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴾ (٩٨) .

وفي المسند عنه ، صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « ما من أحد تصيبه مصيبة فيقول : إنا لله وإنا إليه راجعون ، اللهم أجرني في مصيبتى ، وأخلف لي خيراً منها — إلا آجره الله في مصيبتى ، وأخلف له خيراً منها » (٩٩) .

وهذه الكلمة من أبلغ علاج المصاب ، وأنفعه له في عاجلته وآجلته ، فإنها تتضمن أصليين عظيمين ، إذا تحقق العبد بمعرفتهما تسلى عن مصيبتى .

أحدهما : أن العبد وأهله وماله ملك لله عز وجل حقيقة ، وقد جعله عند العبد عارية . فإذا أخذه منه ، فهو كالعير ، يأخذ متاعه من المستعير ، وأيضاً : فإنه محفوف بـعَدَمَيْن : عديم قبله ، وعديم بعده ، وملك العبد له مُتعة مُعارة في زمن يسير ، وأيضاً : فإنه ليس [هو] (١٠٠) الذي أوجده عن عدمه ، حتى يكون ملكه حقيقة ، ولا هو الذي

(٩٧) أخرجه البخارى فى كتاب الطب ، باب مسح الرأقى الذى يرفع يده اليمنى [ج ١٠ ص ٢٦٠ من فتح البارى] . وأخرجه مسلم فى كتاب السلام ، باب استحباب رقية المريض [ج ١٤ ص ١٨٠ ، ١٨١ بشرح النووى] .

(٩٨) سورة البقرة - الآيات من ١٥٥ - ١٥٧ .

(٩٩) أخرجه مسلم أيضاً فى كتاب الجنائز ، باب ما يقال عند المصيبة [ج ٦ ص ٢٢٠ بشرح النووى] .

(١٠٠) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

يحفظه من الآفات بعد وجوده ، ولا يُبقي عليه وجوده ، فلس له فيه تأثير ولا ملكٌ حقيقي ، وأيضاً فإنه متصرفٌ فيه بالأمر ، تصرفُ العبد المأمور المنهي ، لا تصرفُ الملاك ، ولهذا لا يباح له من التصرفات فيه ، إلا ما وافق أمرَ مالِكه الحقيقي .

والثاني : أن مصير العبد ومرجعه إلى الله مولاه الحق ، ولابد أن يُخلف الدنيا وراء ظهره ، ويحيى ربه فرداً — كما خلقه أول مرة — بلا أهل ولا مال ولا عشيرة ، ولكن بالحنان والسيئات ، فإذا كانت هذه بداية العبد وما تحوّل ونهايته ، فكيف يفرح بوجود ، أو يأسى على مفقود ! ففكرة العبد^(١٠١) في ميده ومعه ، من أعظم علاج هذا الداء .

ومن علاجه : أن يعلم علم اليقين أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه . قال تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ، إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ، إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ . لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَالَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ، وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾^(١٠٢) .

ومن علاجه : أن ينظر إلى ما أصيب به ، فيجد ربه قد أبهى عليه مثله أو أفضل منه ، واتّخر له — إن صبر ورضي — ما هو أعظم من فوات تلك المصيبة بأضعاف مضاعفة ، وأنه لو شاء لجعلها أعظم مما هي .

ومن علاجه : أن يُطفيئ نار مصيبته ببرد التأسي بأهل المصائب ، وليعلم أنه في كل وادٍ بنو سعد^(١٠٣) ؛ ولينظر بمنّة ، فهل يرى إلا محنة ؟ ثم ليعطف بَسْرَةً ، فهل يرى إلا حسرة ؟ وأنه لو فتش العالم لم ير فهم إلا مبتلى إما بفوات محبوب ، أو حصول مكروه ، وأن سرور^(١٠٤) الدنيا أحلام نوم ، أو كظلم زائل ، إن أضحكك قليلاً ،

(١٠١) في الزاد « ففكر في ميده » .

(١٠٢) سورة الحديد — الآيتان ٢٢ ، ٢٣ .

(١٠٣) هذا مثلاً قاله الأصبهاني بن قريش السنيدي لما تمعّن من قومه وانتقل في القبائل ، فلما لم يفتنهم رجّع إلى قومه وقال : « في كل وادٍ بنو سعد » يعني سنّة بن زَيْد مثلاً بن تميم .

[انظر لسان العرب ، مادة سعد] .

(١٠٤) في الزاد « سرور » .

أَبَكْتُ كَثِيراً ، وَإِنْ سَرْتُ يَوْماً ، سَاعَتْ دَهْرًا ، وَإِنْ مَنَعْتُ قَلِيلًا ، مَنَعْتُ طَوِيلًا ، وَمَا
مَلَأْتُ دَارًا خَيْرَةً ، إِلَّا مَلَأْتُهَا غَبْرَةً ، وَلَا سِرَّتُهُ يَوْمَ سُرُورٍ ، إِلَّا غَبَّاتُ لَهُ يَوْمَ شُرُورٍ .
قال ابن مسعود ، رضي الله عنه : « لِكُلِّ فَرِحَةٍ تَرْحَةٌ ، وَمَا مُلِئَ بَيْتٌ فَرَحًا ، إِلَّا
مُلِيَ تَرْحًا » .

وقال ابن سيرين : « مَا كَانَ ضَحْكُ قَطُّ ، إِلَّا كَانَ مِنْ بَعْدِهِ بَكَاءٌ » .

وقالت هند بنت النعمان (١٠٥) : « لَقَدْ رَأَيْتُنَا وَغِنٍ مِنْ أَعَزِّ النَّاسِ وَأَشَدَّهُمْ مُلْكًا ، ثُمَّ
لَمْ تَغِبِ الشَّمْسُ حَتَّى رَأَيْتُنَا وَغِنٍ أَقْلَ النَّاسِ ، وَإِنَّهُ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ الْإِلَهُ الْأَمَلُ دَارًا خَيْرَةً ، إِلَّا
بِلَاهَا غَبْرَةً » .

وسأله رجل أَنْ تَحْدِثَهُ عَنْ أَمْرِهَا ، فَقَالَتْ : « أَصْبَحْنَا ذَاتَ صَبَاحٍ وَمَا فِي الْعَرَبِ
أَحَدٌ إِلَّا يَرْجُونَا ، ثُمَّ أَمْسَيْنَا وَمَا فِي الْعَرَبِ أَحَدٌ إِلَّا يَرْحُنَا » .

وبَكَتْ أَخْطَهَا حُرْقَةُ بِنْتُ النُّعْمَانِ يَوْمًا — وَهِيَ فِي عِزِّهَا — فَقِيلَ لَهَا : مَا يُكِيلُكَ ؟
لَعَلَّ أَحَدًا آذَاكَ ؟ قَالَتْ : « لَا ؛ وَلَكِنْ رَأَيْتُ غَضَارَةً (١٠٦) فِي أَهْلِ ، وَقَلَمًا امْتَلَأَتْ دَارٌ
سُرُورًا ، إِلَّا امْتَلَأَتْ حُزْنًا » .

قال إسحاق بن طلحة : « دَخَلْتُ عَلَيْهَا يَوْمًا ، فَقُلْتُ لَهَا : كَيْفَ رَأَيْتِ عِبْرَاتِ
الْمُلُوكِ ؟ فَقَالَتْ : مَا نَحْنُ فِيهِ الْيَوْمَ خَيْرٌ مِمَّا كُنَّا فِيهِ بِالْأَمْسِ (١٠٧) ؛ إِنَّا نَجِدُ فِي الْكُتُبِ : أَنَّهُ
لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ يَعِيشُونَ فِي خَيْرَةٍ ، إِلَّا سَيَعْقِبُونَ بَعْدَهَا عِبْرَةً ؛ وَإِنْ الدَّهْرُ لَمْ يَظْهَرِ
لِقَوْمٍ يَوْمٌ يَحْبُونَهُ ، إِلَّا بَطَنَ لَهُمْ يَوْمٌ يَكْرَهُونَهُ . ثُمَّ قَالَتْ :

فَبَيْنَا نَسُوسُ النَّاسَ وَالْأُمُرُ أُمُرُنَا إِذَا نَحْنُ فِيهِمْ سَوْقَةٌ تَنْتَصِفُ (١٠٨)
فَأَفَّ لِدُنْيَا لَا يَلُومُ نَعِيمَهَا تَقَلَّبَ كَارَاتِ بِنَا ، وَتَصَرَّفَ »

(١٠٥) هي هند بنت النعمان بن النضر ملك الحيرة .. من زيات النبل والشر ، والشر والأدب . ويُنسب إليها دير
هند الصغرى بالحيرة . [انظر غيرها في أحلام النساء ج ٥ ص ٢٥٩ - ٢٦٥] .

(١٠٦) الغضارة : التمة والنعم في العيش .

(١٠٧) في الزاد « الأمس » .

(١٠٨) تَنْتَصَفُ : نعدم . والسَّوْقَةُ : الرعية وجامعة الناس ، تطلق على الواحد والثنى والمجروح .

ومن علاجها : أن يعلم أن الجزع لا يردّها ، بل يضاعفها . وهو في الحقيقة من نزائيد المرض .

ومن علاجها : أن يعلم أن فوت ثواب الصبر والتسليم — وهو من (١٠٩) الصلاة والرحمة والهداية التي ضيعتها الله على الصبر والاسترجاع — أعظم من المصيبة في الحقيقة .

ومن علاجها : أن يعلم أن الجَزَعَ يُثْبِتُ عدوّه ، ويُسيء صديقه ، ويُغضب ربه ، ويُسرّ شيطانه ، ويُحبط أجره ، ويُضعف نفسه ، وإذا صَبَرَ واحتسب أقصى (١١٠) شيطانه ، وردّه خاسعاً ، وأرضى ربه ، وسرّ صديقه ، وساء عدوه ، وحَمَلَ عن إخوانه ، وعزّاهم هو قبل أن يُزوّه ، فهذا هو الثبات والكمال الأعظم ، لا لطم الخلود وشقّ الجيوب ، والدعاء بالويل والثبور ، والسخط على المقدور .

ومن علاجها : أن يعلم أن ما يعقبه الصبر والاحتساب — من اللذة والمسرّة — أضعاف ما كان يحصل له ببقاء ما أُصيب به ، لو بقي عليه ، ويكفيه من ذلك بيت الحمد الذي يُبنى له في الجنة ، على حمده لربه واسترجاعه ، فلينظر أيّ المصيبتين أعظم : مصيبة العاجلة ؟ أو مصيبة فوات بيت الحمد في جنة الخلد ؟

وفي الترمذي مرفوعاً : « يؤدّ ناس يوم القيامة أن جلودهم كانت تُقرض بالمقاريض في الدنيا ، لما يرون من ثواب أهل البلاء » (١١١) .

وقال بعض السلف : « لولا مصائب الدنيا ، لورّذنا القيامة مفاليس » .

ومن علاجها : أن يُرَوِّح قلبه برّوح رجاء الخلف من الله ، فإنه من كل شيء عوض ، إلا الله فما منه عوض . كما قيل :

مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِذَا ضَيَّعْتَهُ عِوَضٌ وَمَا مِنْ اللَّهِ إِنْ ضَيَّعْتَهُ عِوَضٌ

(١٠٩) في الزاد « وهو الصلاة » .

(١١٠) في الزاد « انتهى شيطانه » أي : أهله ، وتخلّب عليه .

(١١١) أخرجه الترمذي في كتاب الزهد [ج ٩ ص ٢٤٥] عن جابر يرفعه : « يُزوّ أهل العافية يوم القيامة حين يُعْطَى أهل البلاء الثواب لو أن جلودهم كانت تُقرضت في الدنيا بالمقاريض » . وقال الترمذي : حديث غريب .

ومن علاجها : أن يعلم أن حظه من المصيبة ما تحدثه له ، فمن رَضِيَ فله الرضا ، ومن سَخِطَ فله السَّخَطُ ، فحظُّك منها ما أحدثته لك ، فاختر [إما] (١١٢) خيرَ الحظوظ ، أو شرَّها . فإن أحدثت له سخطاً وكفراً كُتِبَ في ديوان الهالكين ، وإن أحدثت له جزءاً وتقرِيطاً في ترك واجب ، أو [في] (١١٣) فعل محرم كُتِبَ في ديوان المفرطين ، وإن أحدثت له شكايَةً وعدم صبر كُتِبَ في ديوان المغبونين ، وإن أحدثت له اعتراضاً على الله ، وقدحاً في حكمته فقد قرع باب الزندقة أو ولجه ، وإن أحدثت له صبراً وثباتاً لله كُتِبَ في ديوان الصابرين ، وإن أحدثت له الرضا [عن الله] (١١٤) كُتِبَ في ديوان الراضين ، وإن أحدثت له الحمد والشكر كُتِبَ في ديوان الشاكرين ، وكان تحت لواء الحمد مع الحمادين ، وإن أحدثت له محبةً واشتياقاً إلى لقاء ربه كتب في ديوان المحبين المخلصين .

وفي مسند الإمام أحمد والترمذي ، من حديث محمود بن أبيد يرفعه : « إن الله إذا أحبَّ قوماً ابتلاهم ، فمن رَضِيَ فله الرضا ، ومن سَخِطَ فله السَّخَطُ » ؛ زاد أحمد : « ومن جَزِعَ فله الجزع » .

ومن علاجها : أن يعلم أنه وإن بلغ في الجروع غايته ، فأخر أمره إلى صبر الاضطرار ، وهو غير محمود ولا مُثاب .

قال بعض الحكماء : « العاقل يفعل في أول يوم من المصيبة ، ما يفعله الجاهل بعد أيام . ومن لم يصبر صَبَرَ الكرام ، سلا سلُوَ البهائم » . وفي الصحيح مرفوعاً : « الصبرُ عند الصَّلَمة الأولى » . وقال الأشعث بن قيس : « إنك إن صبرت إيماناً واحتساباً ؛ وإلا سلوت سلُوَ البهائم » .

ومن علاجها : أن يعلم أن أنفع الأدوية له موافقة ربه وإلَّهه فيما أحبه ورضيه له ، وأن خاصية الهبة وسرَّها موافقة المحبوب ، فمن أدعى محبة محبوب ، ثم سَخِطَ ما يُحِبُّه وأحبَّ ما يَسْخِطُه — فقد شهد على نفسه بكذبه ، وتمتَّت إلى محبوه .

(١١٢) ما بين المقولتين ساقط من الزاد .

(١١٣) ما بين المقولتين ساقط من الزاد .

(١١٤) ما بين المقولتين من الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

وقال أبو البرداء : « إن الله إذا قضى قضاء ، أحب أن يُرضى به . وكان عمران ابن الحصين ، يقول في علقته : « أحبه إليّ : أحبه إليه . » وكذلك قال أبو العالية .

وهذا دواء وعلاج لا يعمل إلا مع المحبين ، ولا يمكن كل أحد أن يتعالج به .

ومن علاجها : أن يوازن بين أعظم اللذتين والتمتعين وأذومهما : لذّة تمتعه بما أصيب به ، ولذّة تمتعه بثواب الله له ، فإنّ ظهر له الرجحان ، فأثر الرجحان ، فليحمّد الله على توفيقه ، وإنّ أثر المرجوح من كل وجه فليعلم أن مصيبته في عقله وقلبه ودينه ، أعظم من مصيبته التي أصيب بها في دنياه .

ومن علاجها : أن يعلم أن الذي ابتلاه بها أحكم الحاكمين ، وأرحم الراحمين ، وأنه سبحانه لم يرسل إليه البلاء ليهلكه ، ولا ليعذبه به ، ولا ليبتليّ به ، وإنما افقده به ليتمتعن صبره ورضاه عنه وإيمانه ، وليسمع تضرعه وابتئاله ، وليراه طريقاً يباه به ، لائذا بجنابه ، مكسور القلب بين يديه ، رافعاً قصص الشكوى إليه .

قال الشيخ عبد القادر : « يا بني ، إن المصيبة ما جاءت لتهلكك ، وإنما جاءت لتمتحن صبرك وإيمانك . يا بني ، القدر سبيح ، والسبب لا يأكل الجنة . »

والمقصود : أن المصيبة كير العبد الذي يسببك به حاصله ، فإما أن يخرج ذهباً أحمر ، وإما أن يخرج ذهباً كله . كما قيل :

سَبَّكَاهُ وَنَحْسِيَهُ لُجْنِيَا فَاُبْدَى الْكَيْرُ عَنْ خَبَثِ الْحَدِيدِ

فإن لم ينفعه هذا الكير في الدنيا ، فبين يديه الكير الأعظم ، فإذا علم العبد أن إدخاله كير الدنيا وتسببها خير له من ذلك الكير والمسبك ، وأنه لا بد من أحد الكيرين ، فليعلم قدر نعمة الله عليه في الكير العاجل .

ومن علاجها : أن يعلم أنه لولا يحن الدنيا ومصائبها ، لأصاب العبد — من أذواء الكبر والعجب ، والفرعة وقسوة القلب — ما هو سبب هلاكه عاجلاً وآجلاً ، فمن رحمة أرحم الراحمين أن يتفقده في الأحيان بأنواع من أدوية المصائب ، تكون حيمّة له من هذه الأذواء ، وحفظاً لصحة عبوديته ، واستقراً للمواد الفاسدة الدرجة المهلكة منه ، فسبحان من يرحم بعباده ، ويتولى نعمائه ! كما قيل :

قَدْ يَوْمُ اللَّهِ بِالْبَلَوَى وَإِنْ عَظُمَتْ وَيَتَلَى اللَّهُ بَعْضَ الْقَوْمِ بِالنِّعَمِ

فلولا أنه سبحانه يلدوي عباده بأدوية المحن والابتلاء ، لَطَعُوا وَبَغَوْا وَعَتَوْا ، والله سبحانه إذا أراد بعبد خيراً سقاه دواءً — من الابتلاء والامتحان — على قدر حاله ، يستفرغ به من الأدواء المهلكة ، حتى إذا هَذَبَهُ ونَقَاه وصفَّاه ، أهله لأشرف مراتب الدنيا ، وهي عبوديته ، وأرفع ثواب الآخرة ، وهو رؤيته وقربه .

ومن علاجها : أن يعلم أن مرارة الدنيا هي بعينها حلاوة الآخرة ، يقابلها الله سبحانه كذلك ، وحلاوة الدنيا بعينها مرارة الآخرة . ولأنَّ ينتقل من مرارة منقطعة ، إلى حلاوة دائمة — خيرٌ له من عكس ذلك .

فإن تحفي عليك هذا فانظر إلى قول الصادق المصدوق : « حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ ، وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ » .

وفي هذا المقام تفاوتت عقول الخلائق ، وظهرت حقائق الرجال ، فأكثرهم آثر الحلاوة المنقطعة ، على الحلاوة الدائمة التي لا تزول ، ولم يحتمل مرارة ساعة بحلاوة الأبد ، ولا ذُلَّ ساعة لعز الأبد ، ولا محنة ساعة لعافية الأبد ، فإن الحاضر عنده شهادة ، والمُنتظر غيب ، والإيمان ضعيف ، وسلطان الشهوة حاكم ، فتوَلَّد من ذلك إثَّارُ العاجلة ، ورفض الآخرة .

وهذا حال النظر الواقع على ظواهر الأمور وأوائلها ومبادئها ، وأما النظر الثاقب الذي يحرق حُجُبَ العاجلة ، ويُجاوزه إلى العواقب والغايات فله شأن آخر .

فادع نفسك إلى ما أعد الله لأولياته وأهل طاعته ، من النعيم المقيم ، والسعادة الأبدية ، والفوز الأكبر ، وما أعد لأهل البطالة والإضاعة ، من الجزى والعقاب ، والخسرات الدائمة ، ثم اخْتَرْ أَيُّ الْقِسْمَيْنِ أَكْبَرُ بِكَ ، و ﴿ كُلُّ يَفْعَلٍ عَلَى شَاكِلِيهِ ﴾ (١١٥) ، وكل أحد يصبو إلى ما يناسبه وما هو الأولى به ، ولا تستغل هذا العلاج ، فشدة الحاجة إليه — من الطيب والعليل — دعت إلى بسطه ، وبالله التوفيق .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْكَرْبِ وَالْهَمِّ وَالْغَمِّ وَالْحَزَنِ

أخرجنا في الصحيحين — من حديث ابن عباس — أن رسول الله ﷺ ، كان يقول

عند الكرب : « لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله ربُّ العرش العظيم ، لا إله إلا الله ربُّ السموات [السبع] ، وربُّ الأرض ، ربُّ العرش الكريم » (١١٦) .

وفي جامع الترمذي عن أنس : « أن رسول الله ﷺ ، كان إذا حَزَبَهُ أمرٌ » (١١٧) ، قال : « يا حيُّ يا قيومُ برحمتك أستغيث » (١١٨) . وفيه عن أبي هريرة : أن النبي ﷺ كان إذا أهَمَّهُ الأمرُ ، رَفَعَ طرفه إلى السماء ، فقال : سبحان الله العظيم ، وإذا اجتهد في الدعاء ، قال : يا حيُّ يا قيومُ .

وفي سنن أبي داود ، عن أبي بكر (١١٩) ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « دعوات المكروب : اللهم رحمتك أرجو ، فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين ، وأصلح لي شأني كله ، لا إله إلا أنت » (١٢٠) . وفيها أيضاً عن أسماء بنت عميس ، قالت : يقال لى رسول الله ﷺ : « أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ تَقُولُهُنَّ عِنْدَ الْكَرْبِ — أَوْ فِي الْكَرْبِ — : اللَّهُ رَبِّي لَا أَشْرَكَ بِهِ شَيْعاً » (١٢١) ، وفي رواية : أنها تقول سبع مرات .

وفي مسند الإمام أحمد عن ابن مسعود ، عن النبي ﷺ ، قال : « ما أصاب عبداً همٌّ ولا حَزَنٌ — فقال : اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ ، ابْنُ عَبْدِكَ ، ابْنُ أَمَتِكَ ، نَاصِيَتِي بِيَدِكَ ، مَاضٍ فِي إْحْكَامِكَ ، عَدَلَ فِي أَقْضَاؤِكَ ، أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ ، سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ ، أَوْ أَرْزَقْتَهُ فِي كِتَابِكَ ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ ، أَوْ اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ ،

(١١٦) أخرجه البخاري في كتاب الدعوات ، باب الدعاء عند الكرب [ج ١١ ص ١٤٥ من فتح الباري] . وفي كتاب التوحيد [ج ١٢ ص ٤٠٥ و ٤١٥ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء ، باب دعاء الكرب [ج ١٨ ص ٤٧ بشرح النووي] . وما بين المتوفقين لم ترد في متن الحديث الوارد في الصحيحين .

(١١٧) حَزَبَهُ أَمَرٌ : اشتد عليه . وفي الترمذي : حَزَبَهُ أَمْرٌ . وفي معناه .

(١١٨) أخرجه الترمذي في أبواب الدعاء [ج ١٣ ص ٥٠] .

(١١٩) هكذا في الزاد ، وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « عن أبي بكر الصديق » خطأ ، والأول هو الصواب .

(١٢٠) أخرجه أبو داود في كتاب الأدب ، باب ما يقول إذا أصبح [ج ٤ ص ٣٢٤] .

(١٢١) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب في الاستغفار [ج ٢ ص ٨٧] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الدعاء ، باب الدعاء عند الكرب [ج ٢ ص ١٢٧٧] .

أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ رِيعَ قَلْبِي ، وَتُوَرَّ صَدْرِي ، وَجَلَاءَ حُزْنِي ، وَذَهَابَ هَمِّي —
إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ حُزْنَهُ وَهَمَّهُ ، وَأَبْدَلَهُ مَكَائِهِ فَرَحاً « (١٢٢) .

وفي الترمذي عن سعد بن أبي وقاص ، قال : قال رسول الله ﷺ : « دعوة ذي النون إذ دعا ربه وهو في بطن الحوت : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مَتَّحَانِكَ إِلَيَّ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ لَمْ يَدْعُ بِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ شَيْءَ قَطْ ، إِلَّا اسْتَجِيبَ لَهُ « (١٢٣) . وفي رواية : « إني لأعلم كلمة لا يقولها مكروب إلا فرج الله عنه ؛ كلمة أخي يونس » .

وفي سنن أبي داود ، عن أبي سعيد الخدري ، قال : دخل رسول الله ﷺ — ذات يوم — في المسجد ، فإذا هو برجل من الأنصار ، يقال له : أبو أمامة . فقال : يا أبا أمامة ، مالي أراك في المسجد في غير وقت الصلاة ؟ فقال : هموم لزممتي وديون يا رسول الله . فقال : أَلَا أَعْلَمُكَ كَلَاماً إِذَا أَنْتَ قَلْتَهُ ، أَذْهَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَمَّكَ وَقَضَى ذَنْبَكَ ؟ قال : قلت : بَلَى يا رسول الله . قال : قُلْ — إِذَا أَصْبَحْتَ ، وَإِذَا أَمْسَيْتَ — : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبَخْلِ ؛ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدَّيْنِ ، وَقَهَرِ الرَّجَالِ . قال : ففعلتُ ذلك فأذهب الله عَزَّ وَجَلَّ هَمِّي ، وَقَضَى عَنِّي ذَنْبِي « (١٢٤) .

وفي سنن أبي داود ، عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من لزم الاستغفار جعل الله له من كل فرجاً ، ومن كل ضيق مخرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب » (١٢٥) .

وفي المسند : « أن النبي ﷺ ، كان إذا حَزَبَهُ أمر فَرِغَ إلى الصلاة » وقال الله تعالى : ﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ﴾ (١٢٦) .

(١٢٢) أورد مجمع الزوائد هذا الحديث أيضاً في باب دهام من أصابه هم أو حزن .. وزاد بعد تمامه : « قالوا : يا رسول الله ، ينبغي لنا أن نتعلم هؤلاء الكلمات ؟
قال . أجل ، ينبغي لمن سمعن أن يتعلمن » رواه أيضاً أبو يعلى والطبراني والبيهقي . [انظر مجمع الزوائد ج ١٠ ص ١٨٩ ، ١٩٠] .

(١٢٣) أخرجه الترمذي في أبواب الدعاء ، دعوة ذي النون [ج ١٣ ص ٦٢] .

(١٢٤) أخرجه أبو داود في آخر كتاب الصلاة ، باب الاستعاذة [ج ٢ ص ٩٢] .

(١٢٥) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب الاستغفار [ج ٢ ص ٨٥] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأدب ، باب الاستغفار [ج ٢ ص ١٢٥٤ ، ١٢٥٥] .

(١٢٦) سورة البقرة — الآية ٤٥ .

وفي السنن : « عليكم بالجهاد ، فإنه [باب^(١٢٧)] من أبواب الجنة ، يدفع الله به عن النفوس الهم والغم » .

ويذكر عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ : « من كثرت همومه وغمومه ، فليكثر من قول : لا حول ولا قوة إلا بالله » . وثبت في الصحيحين : أنها كنز من كنوز الجنة . وفي الترمذي : أنها باب من أبواب الجنة .

هذه الأدوية تتضمن خمسة عشر نوعاً من الدواء — فإن لم تقو على إذهاب داء الهم والغم والحزن ، فهو داء قد استحکم وتمكنت أسبابه ، ويحتاج إلى است فراغ كلي :
الأول : توحيد الربوبية .

الثاني : توحيد الإلهية .

الثالث : التوحيد العلمي الاعتقادي .

الرابع : تنزيه الرب تعالى عن أن يظلم عبده ، أو يأخذ به سبب من العبد يوجب ذلك .

الخامس : اعتراف العبد بأنه هو الظالم .

السادس : التوسل إلى الرب تعالى بأحب الأشياء [إليه]^(١٢٨) وهو : أسماء وصفاته ، ومن أجمعها لمعاني الأسماء والصفات : الحى القيوم .
السابع : الاستعانة به وحده .

الثامن : إقرار العبد له بالرجاء .

التاسع : تحقيق التوكل عليه ، والتفويض إليه ، والاعتراف له بأن ناصيته في يده يصرفه كيف يشاء ، وأنه ماضٍ فيه حكمه ، عدلٌ فيه قضاءه .

العاشر : أن يرتع قلبه في رياض القرآن ، ويعمله لقلبه كالربيع للحيوان ؛ وأن يستضيء به في ظلمات الشبهات والشهوات ، وأن يتسلل به عن كل فالت ، ويتعزى به عن كل مصيبة ، ويستشفى به من أدواء صدره ، فيكون جلاء حزنه ، وشفاء همه وغمه .

(١٢٧) ما بين المعطوفتين من الزاد .

(١٢٨) ما بين المعطوفتين ساقط من الزاد .

الحادى عشر : الاستغفار .

الثاني عشر : التوبة .

الثالث عشر : الجهاد .

الرابع عشر : الصلاة .

الخامس عشر : البراءة من الحول والقوة ، وتفويضهما إلى من هما بيده .

فَصْلٌ فِي كَيْفَانِ جَهَةِ تَأْثِيرِ هَذِهِ الْأَذْيَةِ فِي هَذِهِ الْأَمْرِاضِ

خلق الله - سبحانه - ابن آدم وأعضائه ، وجعل لكل عضو منها كلاً ، إذا فقدته أحس بالألم ، وجعل لملئكتها - وهو القلب - كلاً ، إذا فقدته حَضَرَتْهُ أَسْقَامُهُ وآلَمَتْهُ مِنَ الْهَمِّ وَالْغَمِّ وَالْأَحْزَانِ .

فإذا فقدت العين ما خُلِقَتْ له من قوة الإبصار ؛ وفقدت الأذن ما خُلِقَتْ له من قوة السمع ؛ [وقد (١٢٩) اللسان ما خُلِقَ له من قوة الكلام - فقدت كلها .

والقلبُ خُلِقَ لمعرفة فاطره ومحبه وتوحيده ، والسرور به ، والابتهاج بحبه ، والرضا عنه ، والتوكل عليه ، والحب فيه ، والبغض فيه ، والموالة فيه ، والمعاداة فيه ، ودوام ذكره ؛ وأن يكون أحب إليه مِنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ ، وأرجي عنده من كل ما سِوَاهُ ، وأجل في قلبه من كل ما سِوَاهُ ؛ ولا نعيم له ولا سرور ولا لذة - بل ولا حياة - إلا بذلك ، وهذا له بمنزلة الغذاء والصحة والحياة ، فإذا فقد غذاءه وصحته وحياته ، فالهموم والأحزان مسارعة من كل صَوْبٍ إِلَيْهِ ، وَرَهْنٌ مُقِيمٌ عَلَيْهِ .

ومن أعظم أدوائه الشوك والذئوب والغفلة ، والاستهانة بمَحَابِئِهِ وَمَرَاضِيهِ ، وترك التفويض إليه ، وقلة الاعتماد عليه ، والركون إلى ما سِوَاهُ وَالسَّخَطُ بِمَقْدُورِهِ ، وَالشُّكُّ فِي وَعْدِهِ وَوَعِيدِهِ .

(١٢٩) ما بين المسقوتين ساقط من الزاد .

وإذا تأملت أمراض القلب وجدت هذه الأمور وأمثالها هي أسبابها ، لا سبب لها سواها . فنواؤه - الذي لا دواء له سواه - ما تضمنته هذه العلاجات النبوية من الأمور المضادة لهذه الأدوية ، فإن المرض يُزال بالصد ، والصحة تُحفظ بالمثل ، فصحته تحفظ بهذه الأمور النبوية ، وأمراضه بأضدادها .

فالتوحيد يفتح للعبد باب الخير والسرور واللذة والفرح والابتهاج ، والتوبة استفرغ للأغلاط والمواد الفاسدة التي هي سبب أسقامه ، وحمية له من التخليط ؛ فهي تُغلق عنه باب الشرور ، فيفتح له باب السعادة والخير بالتوحيد ، ويُغلق باب الشرور بالتوبة والاستغفار .

قال بعض المتقدمين من أئمة الطب : « من أراد عافية الجسم فَلْيَقْلَلْ من الطعام والشراب ، ومن أراد عافية القلب فَلْيَتْرِكِ الآثام » . وقال ثابت بن قرّة : « راحة الجسم في قلة الطعام ، وراحة الروح في قلة الآثام ، وراحة اللسان في قلة الكلام » .

والذنوب للقلب بمنزلة السموم ، إن لم تُهْلِكْهُ أضغفثه ولا بُدَّ ، وإذا ضَعُفَتْ (١٣٠) قُوَّتُهُ لم يقدر على مُقاومة الأمراض . قال طيبُ القلوب عبد الله بن المبارك :

رَأَيْتُ الذُّنُوبَ تُمِيتُ الْقُلُوبَ وَقَدْ يُورِثُ الذَّلَّ إِذْمَانَهَا
وَتَرَكْتُ الذُّنُوبَ حَيَاةَ الْقُلُوبِ وَخَيْرَ نَفْسِيكَ عَصِيَانَهَا

فاطوى أكبر أدوائها ، ومخالفته أعظم أدويتها ، والنفس في الأصل تُحِلِّقُ جاهلة ظالمة فهي لجهلها تظن شفائها في اتباع هواها ، وإنما فيه تلفها وعطبها ، ولظلمها لا تقبل من الطبيب الناصح ، بل تضغ (١٣١) الداء موضع الدواء فتحتمده ، وتضغ الدواء موضع الداء فتجنبه ، فيتولد - من بين إثارها للداء ، واجتنابها للدواء - أنواع من الأسقام والجلل التي تعي الأطباء وتعتذر معها الشفاء . والمصيبة العظمى أنها تُرَكِّبُ ذلك على القدر ؛ فتبرئ نفسها ، وتلوم ربا بلسان الحال دائماً وتقوى اللوم حتى يُصْرِّحَ به اللسان .

وإذا وصل العليل إلى هذه الحال ، فلا يطمع في بُرْئه ، إلا أن تتداركه رحمة من ربه ، فيحييه حياة جديدة ، ويرزقه طريقة حميدة ، فلهذا كان حديث ابن عباس في دعاء

(١٣٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أضفت » .

(١٣١) هكذا في الزاد في الموضعين .. وفي النسخ المطبوعة « يضع » .

الكرب ، مشتملاً على توحيد الإلهية والربوبية ، ووصف الرب سبحانه بالعظمة والحلم . وهاتان الصفتان مستلزمتان لكمال القدرة والرحمة والإحسان والتجاوز ، ووصفه بكمال ربوبيته للعالم العلوي والسفلي ، والعرش الذي هو سقف المخلوقات وأعظمها ، والربوبية التامة تستلزم توحيدَهُ ، وأنه الذي لا تنبغي العبادة والمحبة والخوف والرجاء والإجلال والطاعة إلا له ، وعظمته المطلقة تستلزم إثبات كُُلِّ كمال له ، وسلب كل نقص وتثيل عنه ، وجلُّهُ يستلزم كَمَالَ رحمته وإحسانه إلى خلقه .

فَعَلِمَ القلب ومعرفته بذلك توجب محبته وإجلاله وتوحيده ، فيحصل له من الانتباه واللذة والسرور ما يدفع عنه ألم الكرب والمهم والغم ، وأنت تجد المريض إذا ورد عليه ما يَسْرُهُ ويُفْرِجُهُ وَيَقْوِي نَفْسَهُ ، كيف تقوى الطبيعة على دفع المرض الحسي ، فحصول هذا الشفاء للقلب أَوَّل وأحرى .

ثم إذا قابلت بين ضيق الكرب وسعة هذه الأوصاف - التي تضمنها دعاء الكرب - وجدته في غاية المناسبة لتفريج هذا الضيق ، وخروج القلب منه إلى سعة البهجة والسرور . وهذه الأمور إنما يصدق بها من أشرقت فيه أنوارها ، وهاشر قلبه حقائقها .

ولي تأثير قوله : « يا حيُّ يا قيومُ برحمتك أستغيثُ » في دفع هذا الداء - مناسبة بديعة . فإن صفة الحياة متضمنة لجميع صفات الكمال ، مستلزمة لها ، وصفة القيومية متضمنة لجميع صفات الأفعال ، ولهذا كان اسم الله الأعظم الذي إذا دُعي به أجاب ، وإذا سُئِلَ به أعطى - هو : اسم الحي القيوم . والحياة التامة تضادُّ جميع الأسقام والآلام ، ولهذا لما كَمَلَتْ حياة أهل الجنة لم يلحقهم همٌّ ولا غمٌّ ولا حزنٌ ، ولا شيء من الآفات . ونقصان الحياة - يضر بالأفعال ، وينافي (١٣٢) القيومية . فكمال القيومية لكمال الحياة ، فالحيُّ المطلق التام لا تفوقه (١٣٣) صفة الكمال البتة ، والقيوم لا يتعزَّر عليه فعل ممكن البتة ، فالتوصل بصفة الحياة والقيومية ، له تأثير في إزالة ما يضادُّ الحياة ، ويضر بالأفعال .

(١٣٢) في الزاد « فضر بالأفعال ، ويتنافى ... » .

(١٣٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يفوته » .

ونظير هذا توسّل النبي ﷺ إلى ربه - يربويته لجبريل وميكائيل وإسرافيل - أن يهديه لما اختلف فيه من الحق بإذنه ، فإن حياة القلب بالهداية ، وقد وكل الله سبحانه هؤلاء الأملاك الثلاثة بالحياة : فجبريل موكل بالوحي الذي هو حياة القلوب ، وميكائيل بالقطر الذي هو حياة الأبدان والحيوان ، وإسرافيل بالنفخ في الصور الذي هو سبب حياة العالم وعود الأرواح إلى أجسادها . فالتوسل إليه سبحانه ، «ربوبيّة» (١٣٤) هذه الأرواح العظيمة الموكلة بالحياة ، له تأثير في حصول المطلوب .

والمقصود أن لاسم الحي القيوم تأثيراً خاصاً في إجابة الدعوات ، وكشف الكربات .

وفي السنن وصحيح أبي حاتم مرفوعاً : « اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين : ﴿ وَاللَّهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ (١٣٥) ، وفاتحة آل عمران : ﴿ أَلَمْ يَأْتِ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ (١٣٦) . قال الترمذي : حديث صحيح (١٣٧) .

وفي السنن وصحيح ابن حبان أيضاً ، من حديث أنس : « أن رجلاً دعا ، فقال : اللهم ، إني أسألك بأن لك الحمد ، لا إله إلا أنت المنان بديع السموات والأرض ، يا ذا الجلال والإكرام ، يا حيّ يا قيوم . فقال النبي ﷺ : لقد دعا الله باسمه الأعظم ، الذي إذا دُعِيَ به أجاب ، وإذا سئل به أعطى » (١٣٨) .

ولهذا كان النبي ﷺ ، إذا اجتهد في الدعاء ، قال : « يا حيّ يا قيوم » .

وفي قوله : « اللهم رحمتك أرجو ، فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين ، وأصلح لي شأني كله ، لا إله إلا أنت » من تحقيق الرجاء لمن الخير كله بيديه ، والاعتقاد عليه

(١٣٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يربويته » .

(١٣٥) سورة البقرة - الآية ١٦٣ .

(١٣٦) سورة آل عمران - الآيتان ١ و ٢ .

(١٣٧) أخرجه الترمذي في أبواب الدعاء ، آخر باب جامع الدعوات ، عن النبي (ص) [ج ١٢ ص ٢٢] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الدعاء ، باب اسم الله الأعظم [ج ٢ ص ١٣٧] . وأخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب الدعاء [ج ٢ ص ٨٠] وأخرجه الدارمي في باب فضل أول سورة البقرة وآية الكرسي [ج ٢ ص ٤٥] .

(١٣٨) أخرجه ابن ماجه في كتاب الدعاء ، باب اسم الله الأعظم [ج ٢ ص ١٣٨] وأخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب الدعاء [ج ٢ ص ٧٩ و ٨٠] .

وحده ، وتفويض الأمر إليه ، والتضرع إليه أن يتولّى إصلاح شأنه ، ولا يَكَلِّهُ إلى نفسه ، والتوسّل إليه بتوحيده - مِمَّا (١٣٩) له تأثير قويّ في دفع هذا الداء ، وكذلك قوله : « الله ربّي لا أشرك به شيئا » .

وأما حديث ابن مسعود : « اللهم إني عبدك ابن عبدك » ففيه من المعارف الإلهيّة ، وأسرار العبوديّة ، مالا يتّسع له كتاب ، فإنه يتضمن الاعتراف بعبوديته وعبوديّة آباءه وأمهاته ، وأن ناصيته بيده يُصرّفها كيف يشاء ، فلا يملك العبد دونه لنفسه ، نفعاً ولا ضرّاً ، ولا موتاً ولا حياة ، ولا نشوراً ، لأن مَنْ ناصيته بيد غيره فليس إليه شيء من أمره ، بل هو عاني في قبضته ، ذليل تحت سلطان قهره .

وقوله : « ماضٍ فيّ حكمك ، عدلٌ فيّ قضاؤك » متضمّن لأصلين عظيمين عليهما مدارّ التوحيد .

أحدهما : إثبات القدر ، وأن أحكام الرب تعالى نافذة في عبده ، ماضية فيه ، لا انفكاك له عنها ، ولا حيلة له في دفعها .

والثاني : أنه سبحانه عدلٌ في هذه الأحكام ، غير ظالم لعبده ، بل لا يخرج فيها عن موجب العدل والإحسان ، فإن الظلم سببه حاجة الظالم أو جهله أو سفهه ؛ فيستحيل صدوره ، ممّن هو بكل شيء عليم ، ومّن هو غنيّ عن كل شيء ، وكلّ شيء فقيرٌ إليه ، ومن هو أحكم الحاكمين . فلا تخرج ذرة من مقلوباته عن حكمته وحده ، كما لم تخرج (١٤٠) عن قدرته ومشيتته ، فحكمته نافذة حيث نفذت مشيئته وقدرته ، ولهذا قال نبي الله هود ، صلى الله على نبينا وعليه وسلم - وقد خوفه قومه بالهتهم - : « إني أشهد الله واشهدوا أنّي بريء ممّا تشركون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون ، إني توكلت على الله ربّي وربكم ، ما من دابة إلا هو آخذٌ بناصيتها ، إن ربّي على صراطٍ مستقيم » (١٤١) أي : مع كونه سبحانه آخذاً بناصي خلقه وتصريفهم كما يشاء ، فهو على صراط مستقيم ، لا يتصرّف فيهم إلا بالعدل والحكمة ، والإحسان

(١٣٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ما » .

(١٤٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يخرج » .

(١٤١) سورة هود ، الآيات من ٥٤ - ٥٦ .

والرحمة . فقلوه : « ماضٍ فِي حَكْمِكَ » ؛ مطابق لقلوه : ﴿ مَا مِنْ ذَاتَةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ﴾ ، وقوله : « عَدَلَ فِي قَضَائِكَ » مطابق لقلوه : ﴿ إِنَّ رَحْمَتِي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ .

ثم توسّل إلى ربه بأسمائه التي سعى بها نفسه ، ما علّم العباد منها ، وما لم يتعلّموا . ومنها : ما أسأثره في علم الغيب عنده فلم يُطلع عليه ملكاً مُقَرَّباً ، ولا نبياً مُرْسَلاً . وهذه الوسيلة أعظم الوسائل ، وأحبها إلى الله ، وأقربها تحصيلاً للمطلوب .

ثم سأله أن يجعل القرآن لقلبه كالربيع الذي يرتفع فيه الحيوان ، وكذلك القرآن ، ربيعُ القلوب ، وأن يجعله شفاءً همّه وغمه ؛ فيكون له بمنزلة الدواء الذي يستأصل الداء ، ويهيئ البدن إلى صحته واعتداله ، وأن يجعله لحزنه كالجلاء الذي يجلو الطّبوع والأصديّة وغيرها ، فأحرى بهذا العلاج - إذا صدق العليل في استعماله - أن يُزيل عنه داءه ، ويعقبه شفاء تاماً وصحة وعافية والله الموفق .

وأما دعوة ذي النون ، فإن فيها من كمال التوحيد والتنزيه للرب تعالى ، واعتراف العبد بظلمه وذنبه ، ما هو من أبلغ أدوية الكرب والهمّ والغمّ ، وأبلغ الوسائل إلى الله - سبحانه - في قضاء الحاجات ، فإن التوحيد والتنزيه يتضمنان إثبات كل كمال لله ، وسلب كل نقص وعيب وتمثيل عنه ، والاعتراف بالظلم يتضمن إيمان العبد بالشرع والثواب والعقاب ، ويوجب انكساره ورجوعه إلى الله واستقالة^(١٤٢) عثرته ، والاعتراف بعبوديته وانفقاره إلى ربه فهأنا أربعة أمور قد وقع التوسّل بها : التوحيد ، والتنزيه ، والعبودية ، والاعتراف .

وأما حديث أبي أمامة : « أَلَلَّهُمَّ إِلَيَّ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ » ؛ فقد تضمن الاستعاذة من ثمانية أشياء كلّ اثنين منها قرينان مُردّوجان : فالهمّ والحزن أخوان ، والعجز والكسل أخوان ، والجبن والبخل أخوان ، وضلّع الدّين^(١٤٣) وغلبة الرجال أخوان . فإن المكروه المؤلم إذا ورد على القلب ، فإما أن يكون سببه أمراً ماضياً فيوجب له الحزن ، وإن كان أمراً متوقّعاً في المستقبل أوجب الهمّ ، وتخلّف العبد عن مصالحة

(١٤٢) غي الزاد « واستقالته » .

(١٤٣) ضلّع الدّين : بقتله وبشكته .

وتفويتها عليه ، إما أن يكون من عدم القدرة وهو العجز ، أو من عدم الإرادة وهو الكسل ، وحبسُ خيرهِ ونفعه عن نفسه وعن بني جنسه ، إما أن يكون منعُ نفعه ببدنه ، فهو الجبن ، أو بماله ، فهو البخل ، وقهرُ الناس له إما بحق ، فهو ضلَعُ الدِّين ، أو بباطل ، فهو غلبةُ الرجال . فقد تضمن الحديث الاستعاذة من كل شر .

وأما تأثيرُ الاستغفار في دفعِ الهم والغم والضيق ، فَلَمَّا اشترك في العلم به أهل الملل وعقلاء كل أمة ، أن المعاصي والفساد توجب الهم والغم ، والخوف والحزن ، وضيق الصدر ، وأمراض القلب ، حتى إن أهلها إذا قَضَوْا منها أوطارَهم ، وسَمَتِها نفوسهم — ارتكبوها دفْعاً لما يجدونه في صدورهم من الضيق والهم والغم ، كما قال شيخ الفسوق (١٤٤) .

وَكَأْسُ شَرِبْتُ عَلَى لَذَّةٍ وَأُخْرَى تَذَاوَيْتُ مِنْهَا بِهَا

وإذا كان هذا تأثير الذنوب والآثام في القلوب فلا دواء لها إلا التوبة والاستغفار .

وأما الصلاة فشأنها في تفرغ القلب وتقويته ، وشرجه وابتهاجه ولذته أكبر شأن . وفيها من اتصال القلب والروح بالله وقربه ، والتنعم بذكره ، والابتهاج بمناجاته ، والوقوف بين يديه ، واستعمال جميع البدن وقواه وآلاته في عبادته ، وإعطاء كل عضو حظه منها ، واشتغالها عن التعلق بالخلق (١٤٥) وملاستهم ومحاورتهم ، والنجذاب قوى قلبه وجوارحه إلى ربه وفاضله ، وراحته من علوه حالة الصلاة — ما صارت به من أكبر الأدوية والمفرحات ، والأغذية التي لا تلام إلا القلوب الصحيحة ، وأما القلوب العلية ، فهي كالأبدان [العلية] (١٤٦) لا تناسبها الأغذية الفاضلة .

فالصلاة من أكبر العون على تحصيل مصالح الدنيا والآخرة ، ودفع مفاسد الدنيا والآخرة ، وهي منهاة عن الإلتم ، ودافعة لأدواء القلوب ، ومطرّدة للداء عن الجسد ،

(١٤٤) هو : أبو بصير ، ميمون بن قيس بن جندل ، المعروف بالأحشى . والبيت من قصيدة له يمدح فيها زهبة عبد التئان بن الذئبان ، سادة نجران من بني العارث بن كعب ، يمدحها بقوله :

لَمْ تَنْسَ نَشْأَةَ خَسَا بِهَا بَلَى خَسَا بِهَا بِضَاطِرِهِ

[انظر ديوان الأحشى الكبير ، شرح وتعليق د . محمد حسين ص ١٧١] .

(١٤٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بالمخلوق » .

(١٤٦) ما بين المعنيتين ساقط من الزاد .

ومنورة للقلب ، ومُبيضة للوجه ، ومُنشطة للجوارح والنفس ، وجالبة للرزق ، ودافعة للظلم ، وناصرة للمظلوم ، وقامة لأخلاق الشهوات ، وحافظة للنعمة ، ودافعة للفتنة ، ومنزلة للرحمة ، وكاشفة للغمّة ، ونافعة من كثير من أوجاع البطن .

وقد روى ابن ماجه في سننه من حديث مجاهد ، عن أبي هريرة ، قال : « رَأَى رسول الله ﷺ وأنا نائم أشكو من وجع بطني ، فقال لي . يا أبا هريرة ، أَشِكَمْتُ؟ (١٤٧) دَرَدَ؟ قال : قلتُ : نعم يا رسول الله . قال . قم فصل ، فإن في الصلاة شفاءً » (١٤٨) .

وقد روى هذا الحديث موقوفاً عَلَى أبي هريرة ، وأنه هو الذي قال ذلك لمجاهد . وهو أشبه . ومعنى هذه اللفظة بالفارسية : أَيُوجَعُكَ بَطْنُكَ ؟

فإن لم ينشرح صدر زنديق الأطباء بهذا العلاج ، فيخاطبُ بصناعة الطب ، ويقالُ له : الصلاة رياضة النفس والبدن جميعاً ، إذ كانت تشتمل على حركات وأوضاع مختلفة من الانتصاب ، والركوع ، والسجود ، والتورك ، والانتقالات ، وغيرها من الأوضاع التي يتحرك معها أكثر المفاصل ، وينغمز معها أكثر الأعضاء الباطنة — كالمعدة والأمعاء ، وسائر آلات النفس والغذاء . فما يُنكر أن (١٤٩) في هذه الحركات تقوية وتحليلًا للمواد — ولاسيما بواسطة قوة النفس وانشراحها في الصلاة — فتقوى الطبيعة ، فيندفع الألم .

ولكن داء الزندقة والإعراض عما جاءت به الرسل ، والشعورُ عنه بالإلحاد — داءٌ ليس له دواءٌ إلا نَارٌ ﴿ تَلْطِئُ ۚ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ۚ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۖ ﴾ (١٥٠) .

وأما تأثير الجهاد في دفع الهم والغم ، فأمرٌ معلوم بالوجدان ، فإن النفس متى تركت صائِلَ الباطل وصورته واستيلائه ، اشتدَّ همُّها وغمُّها ، وكرهُها وخوفُها . فإذا جاهدته لله [تعالى] (١٥١) أبدل الله ذلك الهمَّ والحزن ، فرحاً ونشاطاً وقوة . كما قال تعالى :

(١٤٧) هكذا في الزاد ، وفي سنن ابن ماجه . وفي النسخ المطبوعة « إِيَّكُمْ » وهي كلمة فارسية معناها : بطن — والثناء فيها للمعطل — وه ذَرَّةٌ بمعنى : تَرَجُّع .

(١٤٨) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الصلاة شفاءً [ج ٢ ص ١١٤٤] .

(١٤٩) في الزاد « أن يكون » .

(١٥٠) سورة الليل — الآيات من ١٤ - ١٦ .

(١٥١) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ ، وَيَتَصَرَّحُكُمْ عَلَيْهِمْ ، وَتَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ۖ وَيَذْهَبُ غَيَظُ قُلُوبِهِمْ ﴾ (١٥٦) . فلا شيء أذهب لجوى القلب وغمه ومه وحزنه ، من الجهاد . والله المستعان .

وأما تأثير « لا حول ولا قوة إلا بالله » في دفع هذا الداء ، فلما فيها من كمال التفويض ، والتبعية (١٥٦) من الحول والقوة إلا به ، وتسليم الأمر كله له ، وعدم منازعته في شيء منه ، وعموم ذلك لكل تحول من حال إلى حال في العالم العلوي والسفلي ، والقوة على ذلك التحول ، وأن ذلك كله بالله وحده . فلا يقوم لهذه الكلمة شيء . وفي بعض الآثار : « أنه ما ينزل ملك من السماء ولا يصعد إليها ، إلا بـلا حول ولا قوة إلا بالله » . ولها تأثير عجيب في طرد الشيطان . والله المستعان .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْفَرْعِ وَالْأَرْقِ الْمَآفِغِ مِنَ النَّوْمِ

روى الترمذي في جامعه ، عن بُريدة ، قال : شكَا خَالِدٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، ما أنام الليل من الأرق . فقال النبي ﷺ : « إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ ، فَقُلْ : أَللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَتْ ، وَرَبَّ الْأَرْضِينَ وَمَا أَقْلَتْ ، وَرَبَّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أَضَلَّتْ ، كُنْ لِي جَارًا مِنْ شَرِّ خَلْقِكَ كُلِّهِمْ جَمِيعًا : أَنْ يَفْرُطَ عَلَيَّ أَحَدٌ مِنْهُمْ ، أَوْ يَبْغِيَ عَلَيَّ ، عَزَّ جَارُكَ ، وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ » (١٥٧) .

وفيه أيضاً ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده : « أن رسول الله ﷺ ، كان يعلمهم من الفرع : أعوذُ بكلماتِ الله التامة من غضبه وعقابه وشرِّ عباده ، ومن

(١٥٦) سورة التوبة - الآيتان : ١٤ ، ١٥ .

(١٥٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « والتبريق » بالهمز .

(١٥٨) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي أَيْوَابِ الدِّعَادِ [ج ١٣ ص ٤٩] وَفِي سَنَدِهِ الْحَكَمُ بْنُ طَهْرٍ الْفَزَارِيُّ ، وَهُوَ مَتْرُوكٌ ، مِنْكَرُ الْحَدِيثِ . [انظر الضملاء الصغير للبخاري ص ٦٥] وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ : هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ بِإِسْنَادِهِ بِالْقَوِيِّ ، وَالْحَكَمُ بْنُ طَهْرٍ قَدْ تَرَكَ حَدِيثَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْحَدِيثِ . وَيُرْوَى هَذَا الْحَدِيثُ عَنِ النَّبِيِّ (ص) مُرْسَلًا مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ .

هزأت الشياطين ، وأعوذ بك رب أن يحضروني . قال : وكان عبد الله بن عمرو (١٥٥) يعلمهن من عقل من بنيه ، ومن لم يعقل كتبه فأعلقه (١٥٦) عليه (١٥٧) .

ولا يخفى مناسبة هذه العوذة لعلاج هذا الداء .

فَصَلِّ فِي هَذِهِ ﷻ فِي عِلَاجِ دَاءِ الْحَرِيقِ وَأُظْفَاقِهِ

يذكر عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا رأيتم الحريق فكبروا ، فإن التكبير يُطفئه » (١٥٨) .

لما كان الحريق سببه النار ، وهي مادة الشيطان التي تُخلق منها ، وكان فيه من الفساد العام ، ما يناسب الشيطان بمادته وفعله ، كان للشيطان إغانة عليه وتنفيذ له ، وكانت النار تطلب بطبعها العلو والفساد . وهذان الأمران — وهما العلو في الأرض والفساد — هما هُذَي الشيطان ، وإلهما يدعو ، وبهما يُهلك بني آدم ، فالنار والشيطان كل منهما يُريد العلو في الأرض والفساد ، وكبرياء الرب عز وجل تُفْتَحُ الشيطان وفعله .

ولهذا كان تكبير الله عز وجل ، له أثر في إطفاء الحريق ، فإن كبرياء الله عز وجل لا يقوم لها شيء ، فإذا كبر المسلم ربه ، أثر تكبيره في محو النار ومحو الشيطان التي

(١٥٥) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لما ورد عند أبي داود ، وهو الذي أرجحه ، فأبو عمرو شعيب بن محمد ، حميد عبد الله بن عمرو بن العاص ، وهو أحد المحدثين عنه . [انظر تذكرة الحفاظ ج ١ ص ٤٢] . وفي النسخ المطبوعة « قمر » وهو مطابق لما ورد في الترمذي — وهو تصحيف .

(١٥٦) هكذا في الزاد ، وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « وقطعه » .

(١٥٧) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب كيف أثرى [ج ٤ ، ص ١٢] وأخرجه الترمذي في أبواب الدعاء [ج ١٣ ص ٥٢] وقال عنه : حديث حسن غريب .

(١٥٨) أخرجه ابن السكيت في حمل اليوم والليلة ، وفي سننه القاسم بن عبد الله القسري ، وهو متروك ، رماه أحد بالكنب . وقال عنه يحيى : ليس بشيء . ورماه الدارقطني بالضعف [انظر الضعفاء الصغير للإمام البخاري ص ١٦٦] وفي الضعفاء الكبير ، قال ابن أبي مريم — تعليقاً على هذا الحديث : « هذا الحديث سمعه ابن لهيعة من زياد بن يونس الحضرمي ، رجل كان يسع معنا الحديث عن القاسم بن عبد الله بن عمر ، وكان ابن لهيعة يستحسنه ، ثم إنه بعد قال إنه يرويه عن عمرو بن شعيب » . وابن لهيعة هنا رماه علماء الحديث بالضعف وقال : ليس بقوى الحديث ، ولا يحتاج به . [انظر الضعفاء الكبير لأبي جعفر الطحاوي ج ٢ ص ٢٩٢ - ٢٩٦] .

هي مادته ، فيطفيئ الحريق ، وقد جربنا نحن وغيرنا هذا ، فوجدناه كذلك . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي حِفْظِ الصَّحَّةِ .

لما كان اعتدال البدن وصحته وبقاؤه ، إنما هو بواسطة الرطوبة المقاومة للحرارة ، فالرطوبة مادته ، والحرارة تنضجها وتدفع فضلاتها ، وتصلحها وتلطفها ، وإلا أفسدت البدن ولم يمكن قيامه . وكذلك الرطوبة ، هي غذاء الحرارة ، فلو لا الرطوبة لأحرقت البدن وأتستت وأفسدته ، فيقوم كل واحدة منهما بصاحبها ، وقوام البدن بهما جميعاً ، وكل منهما مادة للأخرى ، فالحرارة مادة للرطوبة ، تحفظها وتمنعها من الفساد والاستحالة ، والرطوبة مادة للحرارة ، تغلوها وتحملها ، ومتى مالت إحداها إلى الزيادة على الأخرى ، حصل لمزاج البدن الانحراف ، بحسب ذلك . فالحرارة دائماً تحلل الرطوبة ، فيحتاج البدن إلى ما به يُخْلَف عليه ما حللته الحرارة — لضروورة (١٥٩) بقاءه — وهو الطعام والشراب . ومتى زاد على مقدار التحلل ضعفَت الحرارة عن تحليل فضلاته ، فاستحالت مواد رديئة ، فعاثت في البدن وأفسدت ، فحصلت الأمراض المتنوعة بحسب تنوع موادها ، وقبول الأعضاء واستعدادها .

وهذا كله مستفاد من قوله تعالى : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ (١٦٠) . فأرشد عباده إلى إدخال ما يُقِيم البدن من الطعام والشراب ، عوضاً ما تحلل منه ، وأن يكون بقدر ما ينتفع به البدن في الكمية والكيفية ، فمتى جاوز ذلك كان إسرافاً . وكلاهما مانع من الصحة ، جالب للمرض ، أعني : عدم الأكل والشرب ، أو الإسراف فيه .

فحفظ الصحة كله في هاتين الكلمتين الإلهيتين . ولا ريب أن البدن دائماً في التحلل والاستخلاف ، وكلما كثر التحلل ضعفت الحرارة لفناء مادتها ، فإن كثرة التحلل تفني الرطوبة ، وهي مادة الحرارة ، وإذا ضعفت الحرارة ضعف المضم ، ولا يزال كذلك

(١٥٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ضرورة » .

(١٦٠) سورة الأعراف - الآية ٣٦ .

حتى تَقْنَى الرطوبة ، وتنطفئ الحرارة جملةً ، فيستكمل العبد الأجل الذي كتب الله له أن يصل إليه .

فغاية علاج الإنسان لنفسه ولغيره حراسة البدن إلى أن يصل إلى هذه الحالة ، لا أنه يستلزم بقاء الحرارة والرطوبة اللتين بقاء الشباب والصحة والقوة بهما ، فإن هذا مما لم يحصل لبشر في هذه الدار . وإنما غاية الطبيب أن يحمي الرطوبة عن مفسداتها من العفونة وغيرها ، ويحمي الحرارة عن مضيعاتها ، ويعدل بينهما بالعدل في التدبير الذي به قام بدن الإنسان ، كما أن به قامت السموات والأرض ، وسائر المخلوقات إنما قواؤها بالعدل .

وَمَنْ تَأْمَلْ هَذِي النَّبِيَّ ﷺ ، وَجَدَهُ أَفْضَلَ هَذِي يُمْكِنُ حِفْظُ الصَّحَّةِ بِهِ ، فَإِنَّ حِفْظَهَا مَوْقُوفٌ عَلَى حَسَنِ تَدْبِيرِ الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ ، وَالْمَلْبَسِ وَالْمَسْكَنِ ، وَالْهَوَاءِ ، وَالنَّوْمِ وَالْيَقِظَةِ ، وَالْحَرَكَةِ وَالسَّكُونِ ، وَالْمَنَكَحِ ، وَالِاسْتِفْرَاقِ وَالِاحْتِيَاسِ . فَإِذَا حَصَلَتْ هَذِهِ عَلَى الْوَجْهِ الْمُعْتَدِلِ الْمَوَافِقِ الْمَلَامِ لِلْبَدَنِ وَالْبِلَدِ وَالسَّنِّ وَالْعَادَةِ — كَانَ أَقْرَبَ إِلَى دَوَامِ الصَّحَّةِ [وَالْعَافِيَةِ] (١٦١) أَوْ غَلِيظَتِهَا إِلَى انْقِضَاءِ الْأَجَلِ .

ولمَّا كَانَتْ الصَّحَّةُ [وَالْعَافِيَةُ] مِنْ أَجْلِ نَعَمِ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ ، وَأَجْزَلَ عَطَايَاهُ ، وَأَوْفَرَ مَنَاجِيهِ — بَلِ الْعَافِيَةُ الْمَطْلُوقَةُ أَجَلُ النِّعَمِ عَلَى الْإِطْلَاقِ — فَحَقِيقٌ لِمَنْ رُزِقَ حِفْظًا مِنَ التَّوْفِيقِ ، مَرَاعَاتُهَا وَحِفْظُهَا ، وَحِمَايَتُهَا عَمَّا يَضَادُّهَا .

وقد روى البخاري في صحيحه — من حديث ابن عباس — قال : قال رسول الله ﷺ : « نِعْمَتَانِ مَغْبُوثٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ : الصَّحَّةُ وَالْفَرَاغُ » (١٦٢) .

وفي الترمذي وغيره — من حديث عبيد الله (١٦٣) بن محصن الأنصاري — قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ أَصْبَحَ مُعَافًى فِي جَسَدِهِ ، آمِنًا فِي سِرِّهِ ، عِنْدَهُ قُرْتُ يَوْمِهِ —

(١٦١) ما بين الموقوفتين ساقط من الزاد في الموضعين .

(١٦٢) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق [ج ١١ ص ٣٣٦ من فتح الباري] .

وأخرجه الترمذي في أبواب الزهد [ج ٩ ص ١٨١ ، ١٨٢] .

(١٦٣) هكذا في الزاد ، وفي الترمذي ، وفي ابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « عبد الله » تصحيف .. وكانت له صحة [انظر أسد الغابة ج ٣ ص ٥٣٠] .

فكأنما حيزت له الدنيا (١٦٥) » .. وفي الترمذي أيضاً — من حديث أبي هريرة ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « أول ما يُسأل عنه العبد يوم القيامة ، من النعم ، أن يقال له : ألم تُصِرْ لكَ جسمك ، ونزوئك من الماء البارد ؟ » (١٦٥) . ومن ها هنا ، قال مَنْ قال مِنْ السلف — في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّ عَنْ أَلِيمِهِ ﴾ (١٦٦) قال عن الصحة .

وفي مسند الإمام أحمد أن النبي ﷺ ، قال للعباس : « يا عباس يا عم رسول الله ، سأل الله العافية في الدنيا والآخرة » (١٦٧) . وفيه عن أبي بكر الصديق ، قال : سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : « سلوا الله اليقينَ والمُعافاةَ ، فما أُوتِيَ أحدٌ — بعد اليقين — خيراً من العافية » . فجمع بين عافيتي الدين والدنيا . ولا يتم صلاح العبد في الدارين ، إلا باليقين والعافية ، فاليقين يدفع عنه عقوبات الآخرة ، والعافية تدفع عنه أمراض الدنيا في قلبه وبدنه .

وفي سنن النسائي ، من حديث أبي هريرة يرفعه : « سلوا الله العفو والعافية والمعافاة ، فما أُوتِيَ أحدٌ — بعد يقين — خيراً من مُعافاة » . وهذه الثلاثة تتضمن إزالة الشرور الماضية ، بالعفو ، والحاضرة ، بالعافية ، والمستقبلية ، بالمعافاة ، فإنها تتضمن المدوامة والاستمرار على العافية .

وفي الترمذي مرفوعاً : « ما سأل الله شيئاً أحبَّ إليه من العافية » (١٦٨) .

وقال عبد الرحمن بن أبي لطي عن أبي النُزداء : « قلت : يا رسول الله ، لأنَّ أعافى فأشكر ، أحبُّ إليَّ من أن أبْقَى فأصْبِر . فقال رسول الله ﷺ : ورسولُ الله يحبُّ معك العافية » .

ويذكر عن ابن عباس : « أن أعرابياً جاء إلى رسول الله ﷺ ، فقال له : ما أسأل

(١٦٤) أخرجه الترمذي في أبواب الزهد [ج ٩ ص ٢٠٨] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الزهد ، باب التناعة [ج ٢ ص ١٢٨٧] وحيزت له الدنيا ، أي : حُيِّتْ .

(١٦٥) أخرجه الترمذي في أبواب التفسير — من سورة التكاثر . وقال عنه : حديث غريب .

(١٦٦) سورة التكاثر — الآية ٨ .

(١٦٧) وأخرجه الترمذي أيضاً في أبواب الدعاء [ج ١٢ ص ٤٥] .

(١٦٨) أخرجه الترمذي في أبواب الدعاء [ج ١٢ ص ٤٦] وقال عنه : حديث غريب .

الله بعد الصلوات الخمس ؟ فقال : سَلِ الله العافية . فأعاد عليه ، فقال له في الثالثة :
سَلِ الله العافية في الدنيا والآخرة ﴿١٦٩﴾ .

وإذا كان هذا شأن العافية والصحة ، فنذكرُ من هديه ﷺ ، في مراعاة هذه
الأُمور ، ما يتبيّن لمن نظر فيه أنه أكمل الهدى على الإطلاق ، ينال به حفظ صحة البدن
والقلب ، وحياة الدنيا والآخرة . والله المستعان ، وعليه التكلان . ولا حول ولا قوة إلا
بِالله .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ *

فأما المطعم والمشرب فلم يكن من عاداته ﷺ ، حبسُ النفس على نوع واحد من
الأغذية ، لا يتعداه إلى ما سواه ، فإن ذلك يضر بالطبيعة جداً ، وقد يتعذر عليها
أحياناً ، فإن لم يتناول غيره ضعف أو هلك ، وإن تناول غيره لم تقبله الطبيعة ،
وَاسْتَضَرَّ (١٧٠) به ، فقصرها على نوع واحد دائماً — ولو أنه أفضل الأغذية — خَطَرٌ
مُضِر .

بل كان يأكل ما جَرَتْ عادةُ أهل بلده بأكله ، من اللحم ، والفاكهة ، والخبز
والتمر ، وغيره ، مما ذكرناه في هديه في المأكول ، فعليك بمراجعته هناك (١٧١) .

وإذا كان في أحد الطعامين كيفيةٌ تحتاج إلى كسر وتعديل ، كسرها وعدلها بضدها
إن أمكن ، كتعديله (١٧٢) حرارة الرطب بالبطيخ ، وإن لم يجد ذلك ، تناوله على حاجة
وداعية من النفس من غير إسراف ، فلا تتضرر به الطبيعة .

وكان إذا عافت نفسه الطعام لم يأكله ، ولم يحملها لئلا على كره ، وهذا أصل عظيم

(١٦٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب الدعاء ، باب الجوامع من الدعاء [ج ٢ ص ١٣٥] ، وزاد عليه في آخره : « فإذا
أشفيت التفتُ والعافية في الدنيا والآخرة فقد أثلّغت » .

(*) هذا العنوان لم يرد في الزاد .

(١٧٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فاستضر » .

(١٧١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ها هنا » .

(١٧٢) في الزاد « كتعديل » .

في حفظ الصحة ، فمتى أكل الإنسان ما تعافه نفسه ولا تشتيه (١٧٢) كان تضرره به أكثر من انتفاعه .

قال أبو هريرة : (١٧٤) « ما عاب رسول الله ﷺ طعاماً قط ، إن اشتهاه أكله ، وإلا تركه ولم يأكل منه » (١٧٥) ولما قَدِمَ إليه الضَّبُّ المشَوِيُّ لم يأكل منه ، فقيل له : أهو حرام ؟ قال : « لا ، ولكن لم يكن بأرض قومي ، فأجذلي أعافه » (١٧٦) . فراعى عادته وشهوته ، فلما لم يكن يعتاد أكله بأرضه ، وكانت نفسه لا تشتيه أمسك عنه ، ولم يمنع من أكله من يشتهيه ، ومن عادته أكله .

وكان يحب اللحم ، وأحبَّ إليه الذراع ومقدَّم الشاة ، ولذلك سُمِّ فيه .

وفي الصحيحين : « أتى رسول الله ﷺ بلحم ، فرفع إليه الذراع ، وكانت تُعجبه » . وذكر أبو عبيد وغيره ، عن ضباعة بنت الزبير : « أنها دَبِحَتْ في بيتها شاةً ، فأرسل إليها رسول الله ﷺ أَنْ أَطْعِمِينَا مِنْ شَاتِكُمْ . فقالت للرسول : ما بقي عندنا إلا الرقية ، وإني لأستحي أَنْ أُرْسَلَ بها إلى رسول الله ﷺ . فرجع الرسول فأخبره ، فقال : ارجعِ إليها ، فقلْ لها : أرسلي بها ، فإنها هادئةُ الشاةِ وأقربُ إلى الخير ، وأبعدُها من الأذى » .

ولا ريب أن أخفَّ لحم الشاة لحم الرقية ، ولحم الذراع والعضد . وهو أخفُّ على المعدة ، وأسرعُ انضماماً . وفي هذا مراعاةُ الأغذية التي تجمع ثلاثة أوصاف : (الأول) (١٧٧) كثرةُ نفعها وتأثيرها في القوى . (الثاني) : خِفَتُها على المعدة ، وعدمُ

(١٧٢) في الزاد « ولا يشتهيه » .

(١٧٤) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لما ورد في سند الحديث عند البخاري وأبي داود ، وابن ماجه ، وغيرهم . وفي النسخ المطبوعة « قال أنس » وربما كان ذلك نقلًا من المصنف ، رحمه الله ، فلم أضَرْ على هذا الحديث مرويًا عن أنس ، بل رَوَى عن أبي هريرة .

(١٧٥) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب ما عاب النبي (ص) طعاماً [ج ٩ ص ٤٧ من فتح الباري] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب النبي أن يعاب الطعام [ج ٢ ص ١٠٨] . وأخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في كراهية ذم الطعام [ج ٣ ص ٢٤٦] .

(١٧٦) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد ، باب للضب [ج ٩ ص ٦٦٢ ، ٦٦٣ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والذبائح ، باب لإسسه الضب [ج ١٣ ص ٩٧ - ١٠٢] .

(١٧٧) في الزاد « أحدها » .

قلها عليها . (الثالث) : سرعة هضمها . وهذا أفضل ما يكون من الغذاء . والتغذي باليسر من هذا ، أنفع من الكثير من غيره .

وكان يُحبب الحَلَوَاءَ والْعَسَل . وهذه الثلاثة — أعني : اللحم ، والعسل ، والحلواء — من أفضل الأغذية ، وأنفعها للبدن والكبد والأعضاء ، وللاعتناء بها نفع عظيم في حفظ الصحة والقوة ، ولا يتنصر (١٧٨) منها إلا من به علة وآفة .

وكان يأكل الخبز مأدوماً ما وَجَدَ له إداماً ، فتارة يأدُمُه باللحم ، ويقول : « هو سيّد طعام أهل الدنيا والآخرة » (١٧٩) . رواه ابن ماجه وغيره . وتارة بالبطيخ ، وتارة بالتمر . فإنه وضع تمره على كِسْرَةٍ [شعير (١٨٠)] ، وقال : « هذا إدامٌ هذه » . وفي هذا — من تدبير الغذاء — أن خبز الشعير بارد يابس ، والتمر حار رطب على أصح القولين ، فأدُم خبز الشعير به من أحسن التدبير ، لاسيما لمن تلك عادتهم ، كأهل المدينة . وتارة بالخل ، ويقول : « نِعَمُ الإِدَامُ الْخَلُّ » . وهذا ثناءٌ عليه بحسب مقتضى الحال الحاضر ، لا تفضيل له على غيره ، كما يظن الجهال . وسبب الحديث : « أنه دخل على أهله يوماً ، فقدموا له خبزاً ، فقال : هل عندكم من إدام ؟ قالوا : ما عندنا إلا خَلٌ . فقال : نِعَمُ الإِدَامُ الْخَلُّ » .

والمقصود : أن أكل الخبز مأدوماً من أسباب حفظ الصحة ، بخلاف الاقتصار على أحدهما وحده . وسمي الأدم إداماً : لإصلاحه الخبز وجعله ملائماً لحفظ الصحة . ومنه قوله في إباحته للخاطب النظر : « إنه أُخْرِى أَنْ يُؤَدَّمَ بَيْنَهُمَا » ، أي : أقرب إلى الاعتام والمواقفة ، فإن الزوج يدخل على بصيرة ، فلا ينم .

وكان يأكل من فاكهة بلده عند مجيئها ، ولا يحتجى عنها ، وهذا أهدأ من أكبر أسباب حفظ الصحة ، فإن الله سبحانه — بحكمته — جعل في كل بلد (١٨١) من

(١٧٨) في الزاد « يتنصر » .

(١٧٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب اللحم [ج ٢ ص ١٠٩٩] يؤتى سنه سليمان بن عطاء العرائي ، وهو شته بالوضع والضعف ، وقال عنه البخاري : في حديثه بض المتأكبر . وبتحرة ابن حبان [انظر الضعفاء الكبير ج ٢ ص ١٢٤] .

(١٨٠) ما بين المعقوفين عن الزاد .

(١٨١) في الزاد « بلدة » .

الفاكهة ، ما ينتفع به أهلها في وقته ، فيكون تناوله من أسباب صحتهم وعافيتهم ، ويُغني عن كثير من الأدوية . وَقُلْ مَنْ احْتَمَى عَنْ فَاكْهَةٍ بِلَدِهِ خَشْيَةَ السَّقَمِ ، إِلَّا وَهُوَ مِنْ أَسْتَمِ النَّاسِ جَسَماً ، وَأَبْعَدَهُمْ مِنَ الصَّحَّةِ وَالْقُوَّةِ .

وما في تلك الفاكهة — من الرطوبات فحرارة الفصل والأرض ، وحرارة المعدة تنضجها ، وتدفئ شرها ، إذا لم يُسرف في تناولها ، ولم يحمل منها الطبيعة فوق ما تحتمله ، ولم يُفسد بها الغذاء قبل هضمه ، ولا أفسدَها بشرب الماء عليها ، وتناول الغذاء بعد التحلّي منها ، فإن القَوْلُجَ كثيراً ما يحدث عند ذلك ، فَمَنْ أَكَلَ مِنْهَا مَا يَنْبَغِي ، فِي الْوَقْتِ الَّذِي يَنْبَغِي ، عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي يَنْبَغِي — كَانَتْ لَهُ دَوَاءً نَافِعاً .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي هَيْئَةِ الْجُلُوسِ لِلْأَكْلِ

صح عنه أن قال : « لَا أَكُلُ مُتَّكِئاً » (١٨٢) وقال : « إِنَّمَا أَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ ، وَأَكُلُ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ » . وروى ابن ماجه في سننه : « أَنَّهُ نَهَى أَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ وَهُوَ مُتَبَلِّحٌ عَلَى وَجْهِهِ » (١٨٣) .

وقد فُسر الاتكاء بالترُّع ، وفسر بالاتكاء على الشيء ، وهو الاعتماد عليه ، وفسر بالاتكاء على الجنب . والأنواع الثلاثة من الاتكاء ، فنوعٌ منها يضر بالأكل ، وهو الاتكاء على الجنب . فإنه يمنع مجرى الطعام الطبيعي عن هيئته ، ويعوقه عن سرعة نفوذه إلى المعدة ، ويضغط المعدة ، فلا يستحكم فتحها للغذاء . وأيضاً فإنها تميل ولا تبقى منتصبه ، فلا يصل الغذاء إليها بسهولة .

وأما النوعان الآخران ، فمن جلوس الجبايرة المنافي للعبودية ، ولهذا قال : « أَكُلْ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ » ، وكان يأكل وهو مُقْع ، ويذكر عنه : « أَنَّهُ كَانَ يَجْلِسُ لِلْأَكْلِ مُتَوَرِّكاً عَلَى رَكْبَتَيْهِ ، وَيَضَعُ بَطْنَ قَدْرِهِ الْيُسْرَى ، عَلَى ظَهْرِ قَدَمِهِ الْيُمْنَى » ، تواضعاً لربه عز

(١٨٢) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب الأكل مُتَّكِئاً ، [ج ٩ ص ٥٤٠] . وأخرجه ابن ماجه أيضاً في كتاب الأطعمة ، باب الأكل مُتَّكِئاً ، [ج ٢ ص ١٠٨٦] . وأخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب ما جاء في الأكل مُتَّكِئاً [ج ٢ ص ٣٤٨] .

(١٨٣) أخرجه ابن ماجه في آخر كتاب الأطعمة ، باب النهي عن الأكل مُتَبَلِّحاً [ج ٢ ص ١١٨] .

وجل ، وأدباً بين يديه ، واحتراماً للطعام وللموأكِل . فهذه الهيئة أنفع هيئات الأكل وأفضلها ، لأن الأعضاء كلها تكون على وضعها الطبيعي ، الذي خلقها الله سبحانه عليه ، مع ما فيها من الهيئة الأدبية . وأجود ما اعتدى الإنسان إذا كانت أعضاؤه على وضعها الطبيعي ، ولا يكون كذلك إلا إذا كان الإنسان منتصباً الانتصاب الطبيعي . وأردأ الجلسات للأكل الاتكاء على الجنب ، لما تقدم من أن المريء وأعضاء الأزدرد تضيق عند هذه الهيئة ، والمعدة لا تبقى على وضعها الطبيعي ، لأنها تنعصر مما يلي البطن بالأرض ، ومما يلي الظهر بالحجاب الفاصل بين آلات الغذاء وآلات النفس (١٨٤) .

وإن كان المراد بالاتكاء الاعتماد على الوسائد والوطاء الذي تحت الجالس ، فيكون المعنى : أي إذا أكلت لم أقعد متكئاً على الأوطية والوسائد ، كفعل الجبابة ومن يُريد الإكثار من الطعام ، لكنني أكل مُلَغَّةً كما يأكل العبد .

نَصْر

وكان يأكل بأصابعه الثلاث ، وهذا أنفع ما يكون من الأكلات ، فإن الأكل بإصبع أو إصبعين لا يستلذ به الأكل ولا يُمره ، ولا يُشبعه إلا بعد طول ، ولا تفرح آلات الطعام والمعدة بما ينالها في كل أكلة ، فتأخذها على إغماض ، كما يأخذ الرجل حقه خفية أو حيتين أو نحو ذلك ، فلا يلتذ بأخذه ، ولا يسر به . والأكل بالخمسة والراحة يوجب ازدحام الطعام على آلائه وعلى المعدة ، وربما انسَدَّتْ (١٨٥) الآلات فمات ، وثُغِصَبُ الآلات على دفعه ، والمعدة على احتاله ، ولا يجد له لذة ولا استمراء . فأنفع الأكل أكله ﷺ ، وأكل من اقتدى به بالأصابع الثلاث .

نَصْر

ومن تدبر أغذيته ﷺ ، وما كان يأكله ، وجدّه لم يجمع قط بين لبن وسمك ، ولا بين لبن وحامض ، ولا بين غذائين حارّين ، ولا باردين ، ولا لزجين ، ولا قابضين ولا مسهلين ، ولا غليظين ، ولا مُرَحِّين ، ولا مستحيلين إلى خلط واحد ، ولا بين

(١٨٤) في الزاد « النفس » .

(١٨٥) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « انسَدَّتْ » .

مختلفين ، كفايض ومسهل ، وسريع الهضم وبطيءه ، ولا بين شوي وطبيخ ولا بين طري وقديد ، ولا بين لبن وبيض ، ولا بين لحم ولبن . ولم يكن يأكل طعاما في وقت شدة حرارته ، ولا طبيخا باثنا يسخن له بالغد ، ولا شيئا من الأطعمة العفنة والمالحة ، كالكوخ والخملات والملوحات ، وكل هذه الأنواع ضار مؤلذ لأنواع من الخروج عن الصحة والاعتدال .

وكان يصلح ضرر بعض الأغذية ببعض — إذا وجد إليه سبيلا — فيكسر حرارة هذا ببرودة هذا ، ويؤسدة هذا برطوبة هذا — كما فعل في القضاء والرطب ، وكما كان يأكل التمر بالسمن — وهو الخيس . ويشرب نقيع التمر يلطف به كيؤسبات الأغذية الشديدة .

وكان يأمر بالعتاء ولو بكف من تمر ، ويقول : « ترك العتاء مهترمة » . ذكره الترمذي في جامعه ، وابن ماجه في سننه (١٨٦) .

وذكر أبو نعيم عنه : « أنه كان ينهى عن النوم على الأكل ، ويذكر أنه يقسي القلب » . ولهذا في وصايا الأطباء لمن أراد حفظ الصحة : أن يمتشي بعد العشاء خطوات ولو مائة خطوة ، ولا ينام عقبه ، فإنه مضر جدا . وقال مسلموهم : أو يصلي عقبه ، ليستقر الغذاء بقعر المعدة ، فيسهل هضمه ويجود بذلك .

ولم يكن من هديه أن يشرب عا ، طعامه فيفسده ، ولا سيما إن كان الماء حاراً أو بارداً ، فإنه رديء جدا . قال الشاعر :

لَا تَكُنْ عِنْدَ أَكْلِ سُخْنٍ وَبَرْدٍ وَدُخُولِ الْحَمَامِ تَشْرَبُ مَاءً
فَإِذَا مَا أَجْتَنَّبْتَ ذَلِكَ حَقًّا لَمْ تُخَفْ مَا حَيَّتْ فِي الْجَوْفِ دَاءُ

ويكره شرب الماء عقب الرياضة والتعب ، وعقب الجماع ، وعقب الطعام وقبله ، وعقب أكل الفاكهة — وإن كان الشرب عقب بعضها ، أسهل من بعض — وعقب الحمام ، وعند الانتباه من النوم . فهذا كله منافع لحفظ الصحة ، ولا اعتبار بالموائد ، فإنها طبائع ثوان .

(١٨٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب ترك العتاء [ج ٢ ص ١١١٢] ونصه : « لاندعوا العتاء ولؤ يكف من تنه ، فإن تركه يهزم » ، وفي سننه إبراهيم بن عبد السلام وهو ضعيف . ورواه الترمذي عن أنس في كتاب الأطعمة ، باب ماجاه في فضل العتاء [ج ٨ ص ٤٥] . وقال عنه : إنه حديث مشكوك .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ وَفِي الشَّرَابِ *

وأما هديه في الشراب ، فمن أكمل هدي يُحفظ به الصحة ، فإنه كان يشرب العسل الممزوج بالماء البارد ، وفي هذا من حفظ الصحة ، مالا يهتدي إلى معرفته إلا أفاضل الأطباء، فإن شربه ولتقه على الريق يذيب البلغم ، ويغسل تحمل المعدة ، ويجلو لزوجتها ، ويدفع عنها الفضلات ، وينسخها باعتدال ، ويدفع سدها ، ويفعل مثل ذلك بالكبد والكلى والمثانة ، وهو أنفع للمعدة من كل حلو دخلها ، وإنما يضر بالعرض لصاحب الصفراء ، لحديثه وجدة الصفراء ، فربما هيجها ، ودفع مضرته ثم بالخل ، فيعود حيث قد لم نافعاً جداً . وشربه أنفع من كثير من الأشربة ، المتخذة من السكر أو أكثرها ، ولا سيما لمن لم يعتد هذه الأشربة ، ولا ألفتها طبعه ، فإنه إذا شربها لا تلاحمه (١٨٧) ملاءمة العسل ، ولا قريباً منه ، والحكم في ذلك العادة ، فإنها تهتم أصولاً ، وتبني أصولاً .

وأما الشراب إذا جمَعَ وصفَى الخلوة والبرودة ، فمن أنفع شيء للبدن ، ومن أكبر أسباب حفظ الصحة ، وللأرواح والقوى والكبد والقلب ، عشق شديد له ، واستمداً منه . وإذا كان فيه الوصفان ، حصلت به التغذية ، وتنفيذ الطعام إلى الأعضاء وإيصاله إليها ، أتم تنفيذ .

والماء البارد رطب ، يجمع الحرارة ، ويحفظ على البدن رطوباته الأصلية ، ويرد عليه بدل ما تحلل منها ، ويرقق الغذاء ، ويُنفذه في العروق .

واختلف الأطباء : هل يُغذي البدن ؟ على قولين :

فأثبت طائفة التغذية به ، بناءً على ما يشاهدونه من النمو والزيادة والقوة في البدن به ، ولا سيما عند شدة الحاجة إليه .

قالوا : وبين الحيوان والنبات قدر مشترك من وجوه عديدة ، منها : النمو والاعتناء

* هذا العنوان لم يرد في الزاد .

(١٨٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لا يلاحمه » .

والاعتدال . وفي النبات قوة حسن [وحركة] (١٨٨) تناسبه ، ولهذا كان غذاء النبات بالماء ، فما ينكر أن يكون للحيوان به نوع غذاء ، وأن يكون جزءاً من غذائه التام .
قالوا : ونحن لا ننكر أن قوة الغذاء ومعظمه في الطعام ، وإنما أنكرنا أن لا يكون للماء تغذية البتة . قالوا : وأيضاً الطعام إنما يُغذى بما فيه من المائية ، ولولاها لما حصلت به التغذية .

قالوا : ولأن الماء مادة حياة الحيوان والنبات ، ولا ريب أن ما كان أقرب إلى مادة الشيء حصلت به التغذية ، فكيف إذا كانت مادته الأصلية ؟ قال الله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا ﴾ (١٨٩) .. فكيف ننكر (١٩٠) حصول التغذية بما هو مادة الحياة على الإطلاق .

قالوا : وقد رأينا العطشان إذا حصل له الرُّيُّ بالماء البارد ، ترجعت إليه قواه ونشاطه وحركته ، وصبرَ عن الطعام ، وانتفع بالقدر اليسير منه . ورأينا العطشان لا ينتفع بالقدر الكثير من الطعام ، ولا يجد به القوة والاعتناء . ونحن لا ننكر أن الماء يُغذى الغذاء إلى أجزاء البدن ، وإلى جميع الأعضاء ، وأنه لا يتم أمر الغذاء إلا به ، وإنما ننكر على من سلب قوة التغذية عنه البتة ، ويكاد قوله عندنا يدخل في إنكار الأمور الوجدانية .

وأُنكرت طائفة أخرى حصول التغذية به . واحتجت بأمر ، يرجع حاصلها إلى عدم الاكتفاء به ، وأنه لا يقوم مقام الطعام ، وأنه لا يزيد في نمو الأعضاء ، ولا يخلف عليها بدل ما حللته الحرارة ، ونحو ذلك مما لا ينكره أصحاب التغذية ، فإنهم يجعلون تغذيته بحسب جوهره ولطافته وزقته ، وتغذية كل شيء بحسبه ، وقد شوهد اهواء الرطب البارد اللين اللذيذ يُغذى بحسبه ، والرائحة الطيبة تُغذى نوعاً من الغذاء . فتغذية الماء أظهر وأظهر .

والمقصود : أنه إذا كان بارداً ، وخالطه ما يحليه — كالعسل أو الزبيب أو التمر أو السكر — كان من أنفع ما يدخل البدن ، وحفظ عليه صحته ، فلهذا كان أحب

(١٨٨) ما بين الموقوفين ساقط من الزاد .

(١٨٩) سورة الأنبياء — الآية ٣٠ .

(١٩٠) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « ينكر » .

(*) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « سلبه » .

الشراب إلى رسول الله ﷺ ، البارد الحلو . والماء الفاتر ينفخ ويفعل ضد هذه الأشياء .

ولما كان الماء البائت أنفع من الذي يشرب وقت استغائه ، قال النبي ﷺ — وقد دخل إلى حائط أبي الهيثم بن التيهان : « هل من ماء بات في شئ ؟ » فأتاه به ، فشرب منه ، رواه البخاري ولقطه : « إن كان عندكم ماء بات في شئ ، ولأكرهنا » (١٩١) .

والماء البائت بمنزلة المعجين الخمر ، والذي شرب لوقته بمنزلة الفطير . وأيضا فإن الأجزاء الترابية والأرضية تفارقه إذا بات ، وقد ذكر أن النبي ﷺ كان يُستعذب له الماء ، ويُختار البائت منه . وقالت عائشة : « كان رسول الله ﷺ ، يُستقى له الماء العذب من بحر السُّفيا » (١٩٢) .

والماء الذي في القرب والشنان ، ألد من الذي يكون في آنية الفخار والأحجار وغيرها ، ولا سيما أسقية آدم ، ولهذا التمس النبي ﷺ ماء بات في شئ ، دون غيرها من الأواني . وفي الماء — إذا وُضع في الشنان وقرب آدم — خاصية لطيفة ، لما فيها من المسام المنفتحة [التي] (١٩٣) يرشح منها الماء . ولهذا [كان] (١٩٤) الماء في الفخار (١٩٥) الذي يرشح ، ألد منه وأبرد في الذي لا يرشح . فصلوات الله وسلامه على أكمل الخلق ، وأشرفهم نفسا ، وأفضلهم هُديا في كل شيء ، لقد دُلَّ أمته على أفضل الأمور وأنفعها لهم في القلوب والأبدان ، في الدنيا (١٩٦) والآخرة .

قالت عائشة [رضى الله عنها] (١٩٧) : « كان أحب الشراب إلى رسول الله ﷺ ، الحلو البارد » . وهذا يحتمل: أن يريد به الماء العذب — كميائه العيون والآبار الحلوة — فإنه كان يُستعذب له الماء . ويحتمل أن يريد به الماء الممزوج بالعسل ، أو الذي نقع فيه التمر أو الزبيب ، وقد يقال — وهو أظهر —: يعمهما جميعا .

(١٩١) أخرجه البخاري في كتاب الأشربة ، باب الكَرَح في العوض [ج ١ ص ٨٨ من فتح الباري] . والشئ : التزينة الصغيرة يكون الماء فيها أبرد من غيرها .

(١٩٢) أخرجه أبو داود في سننه في آخر كتاب الأشربة ، باب في إيكلة الآية [ج ٢ ص ٢٨٠] .

(١٩٣) مابين المعقوتين من الزاد في الموضعين .

(١٩٤) في النسخ المطبوعة ثلثي في الفخار .

(١٩٥) في الزاد « والدنيا » .

(١٩٦) مابين المعقوتين ساقط من الزاد .

وقوله في الحديث الصحيح : « إن كان عندك ماء بات في شبر ، وإلا كَرَعْنَا » ، فيه دليل على جواز الكَرَع ، وهو : الشرب بالفم من الحوض واليَمْرَقَة ونحوها . وهذه — والله أعلم — واقعة عين دعت الحاجة فيها إلى الكَرَع بالفم ، أو قاله مبيِّناً لجوازه ، فإن من الناس من يكرهه ، والأطباء تكاد تحرمه ، ويقولون : إنه يُضُرُّ بالمعدة . وقد روي في حديث — لا أدري ما حاله — عن ابن عمر [رضي الله عنهما] (١٩٧) : « أن النبي ﷺ نهانا أن نشرب على بطوننا — وهو : الكَرَع ، ونهانا أن نفتش باليد الواحدة ، وقال : لا يَلْغُ أَحَدُكُمْ كَمَا يَلْغُ الْكَلْبُ ، ولا يَشْرَبُ بِاللَّيْلِ من إناءٍ حَتَّى يَحْتَبِرَهُ ، إِنْ أَنْ يَكُونَ مُخْتَبِراً » (١٩٨) .

وحديث البخاري أصح من هذا . وإن صح فلا تعارضَ بينهما ، إذ لعلَّ الشرب باليد لم يكن يمكن حينئذٍ ، فقال : وإلا كَرَعْنَا . والشرب بالفم إنما يضرُّ إذا انكبَّ الشارب على وجهه ويطنه ، كالذي يشرب من النهر والغدير ، فأما إذا شرب مُتَنَصِّباً بفمهِ ، من حوض مرتفع ونحوه — فلا فرق بين أن يشرب بيده أو بفمهِ .

تَطْلُلُ

وكان من هَدْيِهِ الشُّرْبُ قَاعِدًا ، هذا كان هَدْيَهُ المعتاد . وصح عنه أنه نهى عن الشرب قائماً (١٩٩) وصح عنه أنه أمر الذي شرب قائماً أَنْ يَسْتَقِيَ (٢٠٠) وصح عنه أنه شرب قائماً (٢٠١) .

(١٩٧) مابن الموقوفين ساقط من الزاد .

(١٩٨) هذا الحديث لم يرد هنا كاملاً . وقد أخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الأُشْرِيَةِ باب الشرب بالأكف والكرع [ج ٢ ص ١١٣٤] . وفي الزوائد : في إسناده بنية . وقال النيسابوري : هذا حديث منكر . انظر به المصنف [ابن

ماجه] وزيد بن عبد الله [الرازي] لا يكاد يعرف .

(١٩٩) أخرجه ابن ماجه عن أنس في كتاب الأُشْرِيَةِ ، باب الشرب قائماً [ج ٢ ص ١١٣٢] . وفي صحيح مسلم عن أنس وعن أبي سعيد الخدري [ج ١٢ ص ١٩٤ ، ١٩٧] بشرح النووي . وفي سنن أبي داود [ج ٣ ص ١٣٦] عن أنس ، ولقطة : « أن رسول الله ﷺ نهى عن الشرب قائماً » .

(٢٠٠) ورد هذا الحديث في صحيح مسلم عن أبي هريرة في باب في الشرب قائماً ، ولقطة : « قال رسول الله ﷺ : لا يشرب أحد منكم قائماً ، فتن تقي قَلْبَيْتَيْهِ » [ج ١٢ ص ١٩٧] بشرح النووي .

(٢٠١) في سنن ابن ماجه في كتاب الأُشْرِيَةِ ، باب الشرب قائماً ، عن ابن عباس ، قال : « سمعت النبي ﷺ () من زَيْزَنٍ فَتَقَرَّبَ قائماً » . [ج ٢ ص ١١٣٢] .

قالت (٣٠٢) طائفة : هذا ناسخ للنهي . وقالت طائفة : بل مبين أن النهي ليس للتحريم ، بل للإرشاد وترك الأذى . وقالت طائفة : لا تعارض بينهما أصلاً ، فإنه إنما شرب قائماً للحاجة ، فإنه جاء إلى زمزم — وهم يستقون منها — فاستقى ، فناولوه الدلو ، فشرب وهو قائم . وهذا كان موضع حاجة .

وللشرب قائماً آفات عديدة ، منها : أنه لا يحصل به الرِّي التام ، ولا يستقر في المعدة حتى يقسمه الكبد على الأعضاء ، وينزل بسرعة وجلة إلى المعدة ، فيخشي منه أن يبرد حرارتها ويشوشها ، ويسرع النفوذ إلى أسافل البدن بغير تدرج ، وكل هذا يضر بالشارب . وأما إذا فعله نادراً أو لحاجة لم يضره .

ولا يعترض بالعوائد على هذا ، فإن العوائد طبائع ثواب ، ولها أحكام أخرى ، وهي بمنزلة الخارج عن القياس عند الفقهاء .

فصل

وفي صحيح مسلم — من حديث أنس بن مالك — قال : « كان رسول الله ﷺ يتنفس في الشراب ثلاثاً ، ويقول : إنه أروى وأمرأ وأبرأ » (٣٠٣) .

الشراب — في لسان الشارع وحمل الشرع — هو الماء . ومعنى تنفسه في الشراب : إبانته (٢٠٤) القدح عن فيه وتنفسه خارجه ، ثم يعود إلى الشراب ، كما جاء مصرحاً به في الحديث الآخر : « إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في القدح ، ولكن ، يبين الإناء عن فيه » (٣٠٥) .

(٢٠٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فقالت » .

(٢٠٣) أخرجه مسلم في الأثرية ، باب كراهة النفس في الإناء [ج ١ ص ١٢ ، ١٧٨ ، ١٧٩ بشرح النووي] .

(٢٠٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إبانة » .

(٢٠٥) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأثرية ، باب التنفس في الإناء عن أبي هريرة ، وللقلي : « قال رسول الله ﷺ : إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الإناء ، فلما أراه أن يعود فليخ الإناء ثم لينفث ، إن كان يريد » .

وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات [ج ٢ ص ١١٣٣] . وفي سنن أبي داود في كتاب الأثرية ، باب النفث في الشراب ، عن ابن عباس ، قال : « نهى رسول الله ﷺ أن يتنفس في الإناء أو ينفث فيه » [ج ٣ ص ٣٣٨] . وفي الترمذي عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الإناء » قال الترمذي : حديث حسن صحيح [ج ٨ ص ٨٠ ، ٨١] .

وفي هذا الشرب حكمٌ جَمَّةٌ ، وفوائد مهمة ، وقد نَبَّهَ عليه السلام على مجاميعها ، بقوله : « إنه أروى وأمرأ وأبرأ » . فأروى : أشد رياً وأبلغه وأنفعه . وأبرأ : أفعل من البرء — وهو الشفاء — أي : يُبرئ من شدة العطش ودائه ، لتردِّده على المعدة المثلثة دفعات ، فتُسَكِّنُ الدفعة الثانية ما عجزت الأولى عن تسكينه ، والثالثة ما عجزت الثانية عنه ، وأيضاً فإنه أَسْلَمُ لخراطة المعدة ، وأبقى عليها من أن يهجم عليها الباردُ وهَلَّةٌ واحدة ، ونَهْلَةٌ واحدة .

وأيضاً : فإنه لا يُروى لمصادفته لحرارة العطش لحظةً ، ثم يُقلع عنها ولما تُكسَّرُ سَوَرُثُهَا وَجَدُّثُهَا ، وإن انكسرت لم تبطل بالكلية ، بخلاف كسرها على التمهّل والتدرج .

وأيضاً : فإنه أَسْلَمُ عاقبةً ، وآمنُ غائلةً من تناول جميع ما يُروى دفعةً واحدة ، فإنه يُخَافُ منه أن يُطْفِئَ الحرارة الغريزية — بشدة برده ، وكثرة كميته — أو يُضعفها ، فيؤدِّي ذلك إلى فساد مزاج المعدة والكبد ، وإلى أمراض رديئة ، خصوصاً في سكان البلاد الحارة — كالبحر واليمن ونحوهما — أو في الأزمنة الحارة — كشدة الصيف — فإن الشرب وهَلَّةٌ واحدةٌ مخوِّفٌ عليهم جداً ، فإن الحر الغريزي ضعيف في بواطن أهلها ، وفي تلك الأزمنة الحارة .

وقوله : « وأمرأ » هو أفعل من : مَرِيَءُ الطعام والشراب في بدنه : إذا دخله وخالطه بسهولة ولذة ونفع . ومنه : ﴿ فَكُلُوهُ هَنِيئاً مَرِيئاً ﴾ (٢٠٦) هنيئاً في عاقبته ، مريئاً في مذاقه . وقيل : معناه أنه أسرع انحداًراً عن المَرِيءِ ، لسهولته وخفته عليه ، بخلاف الكثير ، فإنه لا يسهل على المريء انحداًرة .

ومن آفات الشرب نَهْلَةٌ واحدة ، أنه يُخَافُ منه الشرُّقُ ، بأن ينسد مجرى الشراب — لكثرة الوارد عليه — فيغصُّ به . فإذا تنفس رويداً ثم شرب ، أَمِنَ من ذلك . ومن فوائده : أن الشارب إذا شرب أول مرة ، تصاعد البخارُ الدخانيُّ الحار — الذي كان على القلب والكبد — لورود الماء البارد عليه ، فأخرجته الطبيعة عنها . فإذا شرب مرة واحدة ، اتفق نزولُ الماء البارد وصعودُ البخار ، فيتدافعان ويتعالجان ، ومن ذلك يحدث الشرُّقُ والثَّصَّةُ ، ولا يَبِئاً (٢٠٧) الشارب بالماء ، ولا يُمرُّه ، ولا يتم ريه .

(٢٠٦) سورة النساء — الآية ٤ .

(٢٠٧) في الزاد — ولا يَبِئاً .

وقد روى عبد الله بن المبارك ، والبيهقي ، وغيرهما — عن النبي ﷺ : « إذا شرب أحدكم ، فليمض الماء مصاً ، ولا يعب عباً ، فإن (٢٠٨) الكبد من العب » .

والكبد بضم الكاف وتخفيف الباء — هو : وجع الكبد . وقد علم بالتجربة أن ورود الماء جملة واحدة على الكبد يؤلمها ، ويضعف حرارتها . وسبب ذلك المضادة التي بين حرارتها ، وبين ما ورد عليها من كيفية المبرود وكميته ، ولو ورد بالتدرج شيئاً فشيئاً لم يضاد حرارتها ، ولم يضعفها ، وهذا مثاله ، صب الماء البارد على القدر وهي تفور ، لا يضرها صبه قليلاً قليلاً .

وقد روى الترمذي في جامعه — عنه ﷺ : « لا تشربوا نفساً واحداً كشراب البعير ، ولكن : أشربوا مثني وثلاث ، وسموا إذا أنتم شربتم ، وأخمدوا إذا أنتم فرغتم » (٢٠٩) .

وللسمية في أول الطعام والشراب ، وحيد الله في آخره — تأثير عجيب في نفعه واستمراره ، ودفع مضرته . قال الإمام أحمد : « إذا جمع الطعام أربعاً فقد كمل : إذا ذكر اسم الله في أوله ، وحيد الله في آخره ، وكثرت عليه الأيدي ، وكان من جل » .

فصل

وقد روى مسلم في صحيحه — من حديث جابر بن عبد الله — قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « غطوا الإناء ، وأوكموا السقاء ، فإن في السنة ليلة ينزل فيها وباء لا يمر بإناء ليس عليه غطاء ، أو سقاء (٢١٠) ليس عليه وكاء — إلا وقع فيه من ذلك الداء » (٢١١) .

(٢٠٨) في الزاد « فإنه من الكبد » .

(٢٠٩) أخرجه الترمذي في الأشربة ، باب ما جاء في التنفس في الإناء [جـ ٨ ص ٧٧ ، ٧٨] وقال الترمذي : هذا حديث غريب . وفي سند هذا الحديث يزيد بن سنان الجزيقي ، أبو قرة الزهاوي ، وقد شكه أحمد ، وابن معين ، وتركه الشافعي . [انظر الضعفاء الكبير جـ ٤ ص ٧٨٧] .

(٢١٠) حكاه في الزاد ، وفي صحيح مسلم .. وفي النسخ المطبوعة « وسقاء » .

(٢١١) أخرجه مسلم في كتاب الأشربة ، باب استحباب تغطية الإناء ، وإيكال السقاء وآخره « ... إلا نزل فيه من ذلك الوباء » بل جملة « إلا وقع فيه من ذلك الداء » [جـ ٧ ص ١٨٦] .

وهذا مما لا تناله علوم الأطباء ومعارفهم ، وقد عرفه من عرفه من عقلاء الناس بالتجربة . قال الليث بن سعد — أحد رواة الحديث : — « الأعاجمُ عندنا يتقون تلك الليلة في السنة ، في كأثون الأول منها » .

وصح عنه : أنه أمر بتخمير الإناء ، ولو أن يعرض عليه عودًا . وفي عرض العود عليه — من الحكمة — أنه لا ينسى تخميره ، بل يعتاده حتى بالعود . وفيه أنه ربما أراد الدبيب أن يسقط فيه ، فيمر على العود ، فيكون العود جسراً له يمنع من السقوط فيه .

وصح عنه : أنه أمر عند إيكاء الإناء ، بذكر اسم الله . فإن ذكر اسم الله — عند تخمير الإناء — يطرد عنه الشيطان ، وإيكأؤه يطرد عنه الهوام . ولذلك أمر بذكر اسم الله في هذين الموضعين ، هذين المعنيين .

وروى البخاري في صحيحه — من حديث ابن عباس : — « أن رسول الله ﷺ ، نهى عن الشرب من في السقاء » (٢١٢) .

وفي هذا آدابٌ عديدة ، منها : أن تردّد أنفاس الشارب فيه يُكسبه رُهومة وراحة كريمة ، يُعاف لأجلها . ومنها : أنه ربما غلب الداخل إلى جوفه — من الماء — فضرّر به . ومنها : أنه ربما كان فيه حيوان لا يشعر به ، فيؤذيه . ومنها : أن الماء ربما كان فيه قذارة أو غيرها ، لا يراها عند الشرب فتليج جوفه . ومنها : أن الشرب كذلك يملأ البطن من الهواء ، فيضيق عن أخذ حظه من الماء ، أو يزاحمه ، أو يؤذيه . ولغير ذلك من الحِكَم .

فإن قيل : فما تصنعون بما في جامع الترمذي : « أن رسول الله ﷺ ، دعا بإداوة يوم أُحد ، فقال : آخَتَيْتُ (٢١٣) فَمَ الإداوة . ثم شرب منها من فيها » (٢١٤) ؟

قلنا : نكتفي فيه بقول الترمذي : « هذا حديث ليس إسناده بصحيح ، وعبد الله بن

(٢١٢) أخرجه البخاري في كتاب الأشربة ، باب الشرب من قَر السَّقاء [ج ١٠ ص ١٠ من فتح الباري] .

(٢١٣) في الزاد « آخَتَيْتُ » وهو مطابق لما ورد في سنن أبي داود . ومعنى آخَتَيْتُ الأسقية : أن يشرب رومها ويطلقها ، ثم يشرب منها .

(٢١٤) أخرجه الترمذي في الأشربة ، ولفظه : « رأيت النبي (ﷺ) قام إلى قِرْية متعلّقة فغتنّها ، ثم شرب من فيها » [ج ٨ ص ٨٣ ، ٨٤] . وأخرجه أبو داود في كتاب الأشربة ، باب في اختناك الأسقية ، ولفظه مطابق لما هنا [ج ٣ ص ٣٣٦ ، ٣٣٧] .

عمر العمرى يُضَعَّفُ مِنْ قِبَلِ حَفْظِهِ . وَلَا أُدْرِي : سَمِعَ مِنْ عَيْسَى ، أَوْ لَا ؟ ؟ . انتهى .
يريد : عيسى بن عبد الله ، الذي رواه عنه عن رجل من الأنصار .

فصل

وفي سنن أبي داود — من حديث أبي سعيد الخدري — قال : « نهى رسول الله ﷺ ، عن الشرب من ثَلَمَةِ (٢١٥) القَدَح ، وَأَنْ يَتَفَخَّ فِي الشَّرَابِ » (٢١٦) .
وهذا من الآداب التي يَمُ (٢١٧) بها مصلحة الشارب . فإن الشرب من ثَلَمَةِ القَدَح فيه عِدَّةُ مَفَاسِدَ :

أحدها : أَنْ ما يكون على وجه الماء — من قَذَى أو غُيُوبٍ — يجتمع إلى الثَلَمَةِ ، بخلاف الجانب الصحيح .

الثاني : أنه ربما شَوَّشَ على الشارب ، ولم يتمكن من حسن الشرب من الثَلَمَةِ .

الثالث : أن الوسخ والزُهومة تجتمع في الثَلَمَةِ ، ولا يصل إليها القَسَلُ ، كما يصل إلى الجانب الصحيح .

الرابع : أن الثَلَمَةَ محلُّ العيب في القَدَح ، وهي أردأ مكان فيه ، فينبغي تَجَنُّبُهُ وقَصْدُ الجانب الصحيح ، فإن الرديء من كل شيء لا خير فيه . ورأى بعض السلف رجلاً يشتري حاجة رديئة ، فقال : « لا تفعل ، أما علمت أن الله نزع البركة من كل رديء » !
الخامس : أنه ربما كان في الثَلَمَةِ شَقٌّ أو تحديقٌ يجرح فَمَ الشارب . ولغير هذه المَفَاسِدِ .

وأما التَفَخُّ في الشراب فإنه يكسبه من فَمِ النافع رائحة كريهة ، يُعَافِ لأجلها ، ولاسيما إن كان متَغَيَّرَ القَم . وبالجملَةِ : فَأَنْفَاسُ النافع تَخَالِطُهُ .

ولهذا ، جمع رسول الله ﷺ — بين النهي عن التَنَفُّسِ في الإِنَاءِ ، والتَفَخُّ فيه — في

(٢١٥) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لما جاء في سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « في ثَلَمَةِ » .

(٢١٦) أخرجه أبو داود في كتاب الأَشْرَةِ ، باب في الشرب من ثَلَمَةِ القَدَح [ج ٣ ص ٢٣٧] .

(٢١٧) في الزاد « تَم » .

الحديث الذي رواه الترمذي وصححه ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما (٢١٨) ، قال : « نهي رسول الله ﷺ أن يَتَنَفَّسَ في الإناء ، أو يَتَفَحَّحَ فيه » (٢١٩) .

فإن قيل : فما تصنعون بما في الصحيحين — من حديث أنس : « أن رسول الله ﷺ كان يَتَنَفَّسُ في الإناء ثلاثاً » ؟ .

قيل : يُعَابَلُهُ بالقبول والتسليم ، ولا معارضة بينه وبين الأول ، فإن معناه : أنه كان يتنفس في شربه ثلاثاً ، وذكر الإناء ، لأنه آلة الشرب ، وهذا كما جاء في الحديث الصحيح : « أن إبراهيم ابن رسول الله ﷺ — مات في الثَّوْدِي » ؛ أي : في مُدَّة الرُّضَاع .

فصل

وكان ﷺ يشرب اللبن ، خالصاً تارة ، ومَشْهُباً بالماء أخرى . وفي شرب اللبن الحلو في تلك البلاد الحارة — خالصاً ومَشْهُباً — نفع عظيم في حفظ الصحة ، وترطيب البدن ، وزَيِّ الكبد ، ولأسيما اللبن الذي ترعى دوابه الشَّيْخُ والقَيْصُومُ والخُرَامِي ، وما أشبهها ، فإن لبنها غذاء مع الأعذية ، وشراب مع الأشربة ، ودواء مع الأدوية .

وفي جامع الترمذي — عنه ﷺ — : « إذا أكل أحدكم طعاماً ، فليقل : اللهم ، بارك لنا فيه ، وأطعمنا خيراً منه . وإذا سقى لبناً ، فليقل : اللهم ، بارك لنا فيه ، وزدنا منه . فإنه ليس شيء يُجْزَى من الطعام والشراب ، إلا اللبن » . قال الترمذي : هذا حديث حسن .

فصل

ونبت في صحيح مسلم : « أنه ﷺ كان يُتَبَذَّرُ (٢٢٠) له أول الليل ، ويشربه إذا أصبح — يومه ذلك ، والليلة التي تليها ، والغد والليلة الأخرى ، والغد إلى العصر ، فإن بقي منه شيء سقاه الخادم ، أو أمر به فصب » .

(٢١٨) في الزاد « عنه » .

(٢١٩) أخرجه الترمذي في الأشربة ، باب ما جاء في كراهية التنفخ في الشراب [ج ٨ ص ٨٠] وأخرجه أبو داود في كتاب الأشربة ، باب في التنفخ في الشراب والتنفس فيه [ج ٢ ص ٢٢٨] وغيرهما .

(٢٢٠) في الزاد « يُتَبَذَّرُ » .

وهذا النبيد هو : ماء يُطرح^(٢٢١) فيه تمرٌ يَحْلِيهِ ، وهو يدخل في الغذاء والشراب ، وله نفع عظيم في زيادة القوة ، وحفظ الصحة . ولم يكن يشربه بعد ثلاث — خوفاً من تغيره إلى الإسكار .

فَصْلٌ فِي تَذْيِيرِهِ وَلَا تَمْرُ اللَّبْسِ

وكان من أهم الهدى ، وأنفعه للبدن ، وأخفَ عليه ، وأيسره لبساً وخلعاً . وكان أكثر بُسِه الأردية والأزر . وهي أخف على البدن من غيرها . وكان يلبس القميص ، بل كان أحب الثياب إليه .

وكان هدبه في لبسه لما يلبسه ، أنفع شيء للبدن ، فإنه لم يكن يطيل أكامه ويوسعها ، بل كانت كم قميصه إلى الرُشغ ، لا تجاوز^(٢٢٢) اليد ، فتشَقَّ على لابسها ، وتمنعه خفة الحركة والبطش ، ولا تقصرُ عن هذه ، فتبرُّز للحر والبرد .

وكان ذيل قميصه وإزاره إلى أنصاف الساقين ، لم يتجاوز الكعنين ، فيؤذي الماشي ، ويجعله كالقنيد . ولم يقصر عن عضلة ساقه^(٢٢٣) ، فتتكشف فيتأذى بالحر والبرد .

ولم تكن عمامته بالكبيرة التي يؤذي الرأس حملها وبضعفه ، ويجعله عرضة للضعف والآفات ، كما يشاهد من حال أصحابها ، ولا بالصغيرة التي تقصرُ عن وقاية الرأس من الحر والبرد ، بل وسطاً بين ذلك ، وكان يُدخلها تحت حنكته ، وفي ذلك فوائد عديدة ، فإنها تقي العنق الحر والبرد ، وهو أثبت لها ، ولا سيما عند ركوب الخيل والإبل ، والكرُّ والفرُّ . وكثير من الناس اتخذ الكلاليب عوضاً عن التحنك^(٢٢٤) . ويأخذ ما بينهما في النفع والزينة ! وأنت إذا تأملت هذه اللبسة ، وجدتها من أنفع اللبسات وأبلغها في حفظ صحة البدن وقوته ، وأبعدها من التكلف والمشقة على البدن .

(٢٢١) في الزاد « هوما يطرح .. » .

(٢٢٢) في الزاد « لا يتجاوز » .

(٢٢٣) في الزاد « ساقه » .

(٢٢٤) في الزاد « الحنك » . والحنك : ماتحت اللِّحْن من الإنسان وغيره .

وكان يلبس الخفاف في السفر دائماً أو أغلب أحواله — لحاجة الرجلين إلى ما يقصهما من الحر والبرد — وفي الحضر أحياناً .

وكان أحب ألوان الثياب إليه البياض والجبّة ، وهي : البرود المحبّة . ولم يكن من هديه لبس الأحمر ، ولا الأسود ، ولا المُصبغ ، ولا المصقول .

وأما الحلة الحمراء التي لبسها ، فهي الرداء الجماني الذي فيه سواد وحمرة وبياض ، كالحلة الخضراء ، فقد لبس هذه وهذه ، وقد تقدم تقرير ذلك ، وتغليظ من زعم أنه لبس الأحمر القاني بما فيه كفاية .

فَصْلٌ فِي تَدْبِيرِهِ لِأَمْرِ السَّكَنِ

لَمَّا عَلِمَ ﷺ أَنَّهُ عَلَى ظَهْرِ سِرٍّ ، وَأَنَّ الدُّنْيَا مَرَحَلَةٌ مَسَافِرُ — يَنْزِلُ فِيهَا مَدَّةَ عَمْرِهِ ، ثُمَّ يَنْتَقِلُ عَنْهَا إِلَى الْآخِرَةِ — لَمْ يَكُنْ مِنْ هَدْيِهِ وَهْدِي أَصْحَابِهِ وَمَنْ تَبِعَهُ ، الْإِعْتِنَاءُ بِالْمَسَاكِنِ وَتَشْيِيدُهَا ، وَتَعْلِيْقُهَا وَزَخْرَفَتُهَا وَتَوْسِيعُهَا ، بَلْ كَانَتْ مِنْ أَحْسَنِ مَنَازِلِ الْمَسَافِرِ ، تَقَى الْحَرَّ وَالْبَرْدَ ، وَتَسْتَرُّ عَنِ الْعْيُونِ ، وَتَمْنَعُ مِنْ وَلُوجِ الدُّوَابِّ وَلَا يُخَافُ سِقُوطُهَا لِفَرِطِ ثِقَلِهَا ، وَلَا تَعْمَشُ فِيهَا الْهُوَامُ لِسَعَتِهَا ، وَلَا تَعْتَوِرُ عَلَيْهَا الْأَهْوِيَّةُ وَالرِّيَّاحُ الْمُؤَذِيَّةُ لِارْتِفَاعِهَا ، وَلَيْسَتْ تَحْتَ الْأَرْضِ ، فَتُؤَذِي سَاكِنَهَا ، وَلَا فِي غَايَةِ الِارْتِفَاعِ عَلَيْهَا ، بَلْ وَسَطٌ ، وَتِلْكَ أَعْدِلُ الْمَسَاكِنِ وَأَنْفَعُهَا ، وَأَقْلَاهَا حَرًّا وَبَرْدًا ، وَلَا تَضِيقُ عَنْ سَاكِنِهَا فَيُنْحَصِرُ ، وَلَا تَفْضِلُ عَنْهُ بَغَيْرِ مَنْفَعَةٍ وَلَا فَائِدَةٍ فَتَأْوِي الْهُوَامَ فِي خُلُوعِهَا . وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا كَنْفٌ تُؤْذِي سَاكِنَهَا بِرَائِحَتِهَا ، بَلْ رَائِحَتُهَا مِنْ أَطْيَبِ الرِّوَائِحِ ، لِأَنَّهُ كَانَ يَحِبُّ الطَّيِّبَ وَلَا يَزَالُ عِنْدَهُ ، وَرِيحُهُ هُوَ مِنْ أَطْيَبِ الرَّائِحَةِ ، وَغَرْفُهُ (٢٢٥) مِنْ أَطْيَبِ الطَّيِّبِ وَلَمْ يَكُنْ فِي الدَّارِ كَنْفٌ تَظْهَرُ رَائِحَتُهُ . وَلَا رَيْبَ أَنَّ هَذِهِ مِنْ أَعْدِلِ الْمَسَاكِنِ وَأَنْفَعُهَا ، وَأَوْفَقُهَا لِلْبَدَنِ وَحَفِظَ صِحَّتَهُ .

(٢٢٥) فِي الزَّادِ وَتَرْغَمُهُ . وَالتَّزْيِيفُ : الرِّيحُ مَطْلَقًا ، وَأَكْثَرُ مَا يَسْتَقْبَلُ فِي الرِّيحِ الطَّيِّبَةِ .

فَصْلٌ فِي تَدْبِيرِ نَوْمِهِ وَنَوْمِ لَدُنْهُ وَالْبِقْظَةُ

وَمَنْ (٢٢٦) تَدْبِيرُ نَوْمِهِ وَيَقْظَتُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَهُ أَعْدَلَ نَوْمٍ وَأَنْفَعَهُ لِلْبَدَنِ وَالْأَعْضَاءِ وَالْقَوَى ، فَإِنَّهُ كَانَ يَنَامُ أَوَّلَ اللَّيْلِ ، وَيَسْتَيْقِظُ [إلى] (٢٢٧) أَوَّلَ النِّصْفِ الثَّانِي ، فَيَقُومُ وَيَسْتَاكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ، فَيَأْخُذُ الْبَدَنَ وَالْأَعْضَاءَ وَالْقَوَى حَظَهَا مِنَ النَّوْمِ وَالرَّاحَةِ ، وَحَظَهَا مِنَ الرِّيَاضَةِ ، مَعَ وَفُورِ الْأَجْرِ . وَهَذَا غَايَةُ صَلَاحِ الْقَلْبِ وَالْبَدَنِ وَالْدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

وَلَمْ يَكُنْ يَأْخُذُ مِنَ النَّوْمِ فَوْقَ الْقَدْرِ الْمَحْتَاجِ إِلَيْهِ ، وَلَا يَمْنَعُ نَفْسَهُ مِنَ الْقَدْرِ الْمَحْتَاجِ إِلَيْهِ مِنْهُ ، وَكَانَ يَفْعَلُهُ عَلَى أَكْمَلِ الْوَجْهِ ، فَيَنَامُ — إِذَا دَعَتْهُ الْحَاجَةُ إِلَى النَّوْمِ — عَلَى شِقِيهِ الْأَيْمَنِ ، ذَاكِرًا اللَّهَ حَتَّى تَغْلِبَهُ عَيْنَاهُ ، غَيْرَ مَمْتَلِئٍ الْبَدَنُ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، وَلَا مُبَاشِرٍ بِجَنْبِهِ الْأَرْضِ ، وَلَا مُتَخَذٍ لِلْفُرَشِ الْمُرْتَفَعَةِ ، بَلْ لَهُ ضِجَّاجٌ مِنْ أَدَمِ (٢٢٨) حَشَوُهُ لَيْفٌ ، وَكَانَ يَضْطَجِعُ عَلَى الْوِسَادَةِ ، وَيَضَعُ يَدَهُ تَحْتَ خَدِّهِ أحيانًا .

وَلَحْنٌ نَذَكِرُ فَصْلًا فِي النَّوْمِ ، وَالنَّافِعَ مِنْهُ وَالضَّارَّ . فَنَقُولُ :

النَّوْمُ : حَالَةُ اللَّبَدَنِ يَتَّبِعُهَا غَوْرُ الْحَرَارَةِ الْغَرِيزِيَّةِ وَالْقَوَى إِلَى بَاطِنِ الْبَدَنِ ، لَطْلُبِ الرَّاحَةِ ، وَهُوَ نَوْعَانِ : طَبِيعِيٌّ وَغَيْرُ طَبِيعِيٍّ . فَالطَّبِيعِيُّ : إِمْسَاكُ الْقَوَى النَّفْسَانِيَّةِ عَلَى أَفْعَالِهَا ، وَهِيَ قُوَى الْحِسِّ وَالْحَرَكَةِ الْإِرَادِيَّةِ ، وَمَتَى أَمْسَكَتْ هَذِهِ الْقَوَى عَنْ تَحْرِيكِ الْبَدَنِ ، اسْتَرْخَى ، وَاجْتَمَعَتْ الرُّطُوبَاتُ وَالْأَبْجَرَةُ — الَّتِي كَانَتْ تَحُلُّلُ وَتَتَفَرَّقُ بِالْحَرَكَاتِ وَالْبِقْظَةِ — فِي الدِّمَاغِ الَّذِي هُوَ مَبْدَأُ هَذِهِ الْقَوَى ، فَيَتَخَلَّرُ وَيَسْتَرْخِي ، وَذَلِكَ النَّوْمُ الطَّبِيعِيُّ . وَأَمَّا النَّوْمُ غَيْرُ الطَّبِيعِيِّ ، فَيَكُونُ لِقَرَضٍ أَوْ مَرَضٍ ، وَذَلِكَ بِأَنْ تَسْتَوْلِيَ الرُّطُوبَاتُ عَلَى الدِّمَاغِ اسْتِيلَاءً لَا تَقْدِرُ الْبِقْظَةُ عَلَى تَفْرِيقِهَا ، أَوْ تَصْعَدُ أَبْجَرَةُ رَطْبِيَّةٌ كَثِيرَةٌ — كَمَا يَكُونُ عَقِيبَ الْإِمْتِلَاءِ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ — فَتَثْقُلَ الدِّمَاغَ وَتُرْخِيهِ ، فَيَتَخَلَّرُ وَيَقَعُ إِمْسَاكُ الْقَوَى النَّفْسَانِيَّةِ عَنْ أَفْعَالِهَا ، فَيَكُونُ النَّوْمُ .

وَلِلنَّوْمِ فَائِدَتَانِ جَلِيلَتَانِ ، إِحْدَاهُمَا : سَكُونُ الْجَوَارِحِ وَرَاحَتُهَا مِمَّا يُعْرِضُ لَهَا مِنَ التَّعَبِ ، فَيُرْفِعُ الْحَوَاسَّ مِنْ نَصَبِ الْبِقْظَةِ ، وَيُزِيلُ الْإِعْيَاءَ وَالْكَلالَ . وَالثَّانِيَّةُ : هَضْمُ

(٢٢٦) فِي الزَّادِ « تَنْ » .

(٢٢٧) مَا يَبِينُ الْمَعْقُودَتَيْنِ عَنِ الزَّادِ .

(٢٢٨) ضِجَّاجٌ مِنْ أَدَمَ . لَيْ : فِرَاشٌ مِنْ جِلْدٍ .

الغذاء ، وتُضج الأخلط ، لأن الحرارة الغريزية — في وقت النوم — تغور (٢٢٩) إلى باطن البدن ، فتعين على ذلك . ولهذا يبرُد ظاهره ، ويحتاج النائم إلى فضل دثار .

وأَنفع النوم أن ينامَ على الشقِّ الأيمن ، ليستقرَّ الطعام بهذه الهيئة في المعدة ، استقراراً حسناً ، فإنَّ المعدة أميلُ إلى الجانب الأيسر قليلاً ، ثم يتحول إلى الشقِّ الأيسر قليلاً ، ليسرع الهضم بذلك لاستالة المعدة على الكبد ، ثم يستقرُّ نومه على الجانب الأيمن ، ليكونَ الغذاء أسرعَ انحساراً عن المعدة ، فيكونُ النوم على الجانب الأيمن بُدءاً نومه ونهايته . وكثرةُ النوم على الجانب الأيسر مضرٌّ بالقلب ، بسبب ميل الأعضاء إليه ، فتتنصبُّ إليه المواد .

وأردأُ النوم ، النومُ على الظهر ، ولا يضرُّ الاستلقاء عليه للراحة من غير نوم . وأردأُ منه أن ينام منبطحاً على وجهه . وفي المسند وسنن ابن ماجه ، عن أبي أمامة ، قال : « مرَّ النبي ﷺ على رجل نائم في المسجد ، منبطح على وجهه ، فضربَه برجله ، وقال : قُمْ — أو اقمَد — فإنها نومةٌ جُهنَمِيَّةٌ » (٢٣٠) .

قال أبقراطٌ في كتاب التَّقيمة : « وأما نومُ المريض على بطنه ، من غير أن يكون عادته في صحته جرثُ بذلك ، فذلك يدلُّ على اختلاط عقل ، وعلى ألم في نواحي البطن » . قال الشراح لكتابهِ : لأنه يخالف العادة الجيدة ، إلى هيئة رديئة ، من غير سبب ظاهر ولا باطن .

والنوم المعتدل ممكَّنٌ للقوى الطبيعية من أفعالها ، مريحٌ للقوة النفسانية ، مكثَّرٌ من جوهر حاملها ، حتى إنه ربُّما عاد بإرخائه مانعاً من تحلُّل الأرواح .

ونومُ النهار رديءٌ يورث الأمراضَ الرطوبية والنوازِل ، ويُفسد اللون ، ويُورث الطُّحال ، ويُرخي العصبَ ، ويُكسل ، ويُضعف الشهوة ، إلَّا في الصيف وقتَ

(٢٢٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تغور » .

(٢٣٠) وأخرجه أيضاً أبو داود بمعناه في كتاب الأدب ، باب في الرجل ينيطح على بطنه ، عن يمش بن طخفة ، عن أبيه — وكان من أصحاب الصَّفة — وفيه : « فبينما أنا مضطجع في المسجد من السَّفر — على بطني ، إذا رجل يحركني برجله ، فقال : « إنَّ هذه ضُجَّةٌ يُنفضُّها الله » ، وقال : فنظرت فإذا رسول الله ﷺ » . [ج ٥ ص ٢٠٩] .

المهاجرة . وأردؤه نومٌ أول النهار . وأردأ منه النومُ آخره بعد العصر . ورأى عبد الله بن عباس أبناً له نائماً نومة الصُّبْحَة ، فقال له : « قم ، أُنِمْ في الساعة التي تُقسَمُ فيها الأرزاق ١٩ » .

وقيل : نوم النهار ثلاثة : خُلُقٌ ، وخُرْقٌ (٢٣١) وحُمُقٌ . فالخُلُقُ : نومة المهاجرة ، وهي خُلِقَ رسول الله ﷺ . والخُرْقُ (٢٣٢) : نومة الضحى تشغل (٢٣٣) عن أمر الدنيا والآخرة . والحُمُقُ : نومة العصر . قال بعض السلف : « من نام بعد العصر فاختلس عقله — فلا يلومن إلا نفسه » . وقال الشاعر :

أَلَا إِنَّ تَوَمَاتِ الضُّحَى تُورِثُ الْفَقْرَ غَبَالاً ، وَتَوَمَاتِ الْعُصْبِ جُحُونُ

ونوم الصُّبْحَة يمنع الرزق ، لأن ذلك وقتٌ تطلبُ فيه الخليقةُ أرزاقها ، وهو وقتُ قسمة الأرزاق ، فنومه حرمانٌ إلا لعارضٍ أو ضرورةٍ ، وهو مضر جداً بالبدن ، لإرخائه البدن ، وإفساده للفضائل التي ينبغي تحليها بالرياضة ، فيحدث تكسراً وعيياً وضعفاً وإن كان قبل التبرز والحركة والرياضة وإشغال المعدة بشيء ، فذلك الداء العضال المولّد لأنواع من الأعداء .

والنومُ في الشمس يُمرِّدُ الداءَ الدِّفِينَ . ونومُ الإنسان — بعضُهُ في الشمس ، وبعضُهُ في الظل — رديءٌ . وقد روى أبو داودَ في سننه — من حديث أبي هريرة — قال : قال رسول الله ﷺ : « إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي الشَّمْسِ ، فَقَلَّصَ عَنِ الظِّلِّ — فَصَارَ بَعْضُهُ فِي الشَّمْسِ ، وبعضُهُ فِي الظِّلِّ — فَلْيَقُمْ » . وفي سنن ابن ماجه وغيره — من حديث بُرَيْدَةَ ابن الحُصَيْبِ : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ يَقْعُدَ الرَّجُلُ بَيْنَ الظِّلِّ وَالشَّمْسِ » . وهذا تنبيه على منع النوم بينهما .

وفي الصحيحين ، عن البراء بن عازب ، أن رسول الله ﷺ قال : « إِذَا أَتَيْتَ مَضْجَعَكَ : فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ ، ثُمَّ اضْطَبِّعْ عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ ، ثُمَّ قُلْ : اَللّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ تَقْسِي إِلَيْكَ ، وَوَجْهَتُ وَجْهِي إِلَيْكَ ، وَفَوَضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ ، وَالْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ ، رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مُنْجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ ، آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي

(٢٣١) في الزاد ... وحرق .. والحرق » .

(٢٣٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يشغل » .

أَنْزَلْتُ ، وَنَبِيَّكَ الَّذِي أَرْسَلْتُ . وَاجْعَلُهُمْ آخِرَ كَلَامِكَ ، فَإِنْ مِتَّ مِنْ لَيْلَتِكَ ، مِتَّ عَلَى الْفُطْرَةِ » (٢٣٣) .

وفي صحيح البخاري عن عائشة : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ — يَعْنِي سُنَّتَهَا اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ » (٢٣٤) .

وقد قيل : إن الحكمة في النوم على الجانب الأيمن أن لا يستغرق النائم في نومه ، لأن القلب فيه ميلٌ إلى جهة اليسار ، فإذا نام على جنبه الأيمن طلب القلب مُسْتَقَرَّهُ من الجانب الأيسر ، وذلك يمنع من استقرار النائم واستقاله في نومه ، بخلاف قراره في النوم على [الجانب] (٢٣٥) اليسار ، فإنه مُسْتَقَرُّهُ ، فيحصل بذلك الدُّعَا التامة ، فيستغرق الإنسان في نومه وَيَسْتَقِيلُ ، فيفوِّثُهُ مصالح دينه ودنياه .

ولما كان النائم بمنزلة الميت ، والنومُ أخو الموت — ولهذا يستحيل على الحي الذي لا يموت [سبحانه] (٢٣٦) ، وأهل الجنة لا ينامون فيها — وكان (٢٣٧) النائم محتاجاً إلى من يحرس نفسه ويحفظها مما يَعْْرِضُ لها من الآفات ، ويحرسُ بدنه أيضاً من طوارق الآفات ، وكان ربُّه وفاطرُه تعالى هو المتولي لذلك وحده ، علَّم النبي ﷺ النَّائِمَ ، أَنَّ يَقُولَ كَلِمَاتِ التَّقْوِيَةِ والالتجاء والرغبة والرهبة ، لِيَسْتَدْعِيَ بِهَا كَأَلْ حَفِظَ اللَّهُ لَهُ وَحِرَاسَتَهُ لِنَفْسِهِ وَبَدَنِهِ ، وَأَرْشَدَهُ مَعَ ذَلِكَ إِلَى أَنَّ يَسْتَذَكِّرَ الْإِيمَانَ وَيَنَامُ عَلَيْهِ ، وَيَجْعَلُ التَّكْلِمَ بِهِ آخِرَ كَلَامِهِ ، فَإِنَّهُ رُبَّمَا تَوَفَاهُ اللَّهُ فِي مَنَامِهِ ، فَإِذَا كَانَ الْإِيمَانُ آخِرَ كَلَامِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ .

فتضمَّن هذا المبدئي في المنام ، مصالح القلب والبدن والروح ، في النوم واليقظة ، والدنيا والآخرة . فصلوات الله وسلامه على من نالت به أمته كلُّ خير .

(٢٣٣) أخرجه البخاري في كتاب الدعوات ، باب الضُّعْفُ عَلَى الشَّقِّ الْأَيْمَنِ [جـ ١١ ص ١٠٩ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في باب الدعاء عند النوم [جـ ١٧ ص ٣٢ - ٣٤ بشرح النووي] .

(٢٣٤) أخرجه البخاري في كتاب التَّحَدُّثِ ، باب الضُّعْفَةِ عَلَى الشَّقِّ الْأَيْمَنِ بَعْدَ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ [جـ ٢ ص ٤٢ من فتح الباري] .

(٢٣٥) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٣٦) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٣٧) في الزاد « كان » .

وقوله : « أَسَلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ » ، أي : جعلتها مُسَلِّمَةً لك تسليم العبد المملوك نفسه إلى سيده ومالكه .

وتوجيه وجهه إليه يتضمن إقباله بالكلفة على ربه ، وإخلاص القصد والإرادة له ، وإقراره بالخضوع والذل والانقياد . قال تعالى : ﴿ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ : أَسَلَمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾ (٢٣٨) . وذكر الوجه ، إذ هو أشرف ما في الإنسان ، ومَجْمَعُ الخواص . وأيضاً : ففيه معنى التوجيه والقصد ، من قوله :

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ذَنْبًا لَسْتُ مُخَصِّصُهُ رَبُّ الْعِبَادِ إِلَيْهِ الْوَجْهَ وَالْعَمَلَ (٢٣٩)

وتفويض الأمر إليه ، رده إلى الله سبحانه ، وذلك يوجب سكون القلب وطمانينته ، والرضا بما يقضيه ويختاره له ، مما يحبه ويرضاه . والتفويض من أشرف مقامات العبودية ، ولا علة فيه ، وهو من مقامات الخاصة ، خلافاً لزاعمي خلاف ذلك .

والجاء الظاهر إليه سبحانه يتضمن قوة الاعتداد عليه ، والثقة به والسكون إليه ، والتوكل عليه ، فإن من أسند ظهره إلى ركن وثيق لم يخف السقوط .

ولما كان للقلب قوتان : قوة الطلب ، وهي الرغبة ، وقوة الحرب ، وهي الرهبة ، وكان العبد طالباً لمصالحه ، هارباً من مضاره — جمع الأمرين في هذا التفويض والتوجه ، فقال : « رغبة ورهبة إليك » .

ثم أتى على ربه بأنه لا ملجأ للعبد سواه ، ولا منجأ له منه غيره ، فهو الذي يلجأ إليه العبد ، ليُنَجِّيه من نفسه . كما في الحديث الآخر : « أَعُوذُ بِرُضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ ، وَبِعَفْوِكَ » (٢٤٠) من عقوبتك ، وأعوذ بك منك » . فهو سبحانه الذي يعبد عبده ، وينجيه من بأسه الذي بمشيئته وقدرته ، فمنه البلاء ومنه الإعانة ومنه ما يُطلب النجاة منه ، وإليه الالتجاء في النجاة . فهو الذي يلجأ إليه في أن يُنَجِّيَ مما منه ، ويُستعاذ به مما منه ، فهو ربُّ كل شيء ، ولا يكون شيء إلا بمشيئته . ﴿ وَإِنْ تَمَسَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا

(٢٣٨) سورة آل عمران - الآية ٢٠ .

(٢٣٩) هكذا ورد البيت كاملاً في الزاد . وفي النسخ المطبوعة وردت الشطره الثانية منه فقط .

(٢٤٠) في الزاد « ويمعاتك » .

كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ﴿٢٤١﴾ ، ﴿قُلْ : مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنْ آلِهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا ، أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ ﴿٢٤٢﴾ .

ثم ختم الدعاء بالإقرار بالإيمان ورسوله ، الذي هو ملاك النجاة والفوز في الدنيا والآخرة . فهذا هديُّه في نومه :

لَوْ لَمْ يَقُلْ إِلَيَّ رَسُولٌ لَكَا نَ شَاهِدٌ فِي هَدْيِهِ يَنْطِقُ

فصل

وأما هديُّه في يقظته ، فكان يستيقظ إذا صاح الصارخ — وهو الدِّيك — فيحمدُ الله تعالى ويكبره ، ويهلِّله ويدعوه ، ثم يستاك ، ثم يقوم إلى وضوئه ، ثم يقف للصلاة بين يدي ربه ، مُناجياً له بكلامه ، مُثْبِتاً عليه ، راجياً له ، راعباً راهباً . فأُيِّ حفظ لصحة القلب والبدن والروح والقوى ، ولنعم الدنيا والآخرة فوق هذا ١٩ .

فصل

وأما تديرُ الحركة والسكون — وهو الرياضة — فنذكرُ منها فصلاً يُعلم منه مطابقة هديِّه في ذلك ، لأكمل أنواعه وأحدها وأصوبها . فنقول :

من المعلوم افتقار البدن — في بقائه — إلى الغذاء والشراب ، ولأ يصير الغذاء بمجملته جزءاً من البدن ، بل لابد أن يبقى منه عند كل هضم بقية ما ، إذا كثرت على ممر الزمان اجتماع منها شيء له كمية وكيفية ، فيضر بكميته . بأن يسدُّ ويُثقل البدن ، ويُوجب أمراض الاحتباس ، وإن استفرغ تآذى البدن بالأدوية ، لأن أكلها سُمِّية ، ولا تخلو من إخراج الصالح المتفع به ، ويضر بكيفيته ، بأن يسخن بنفسه ، أو بالعين ، أو يبرد بنفسه ، أو يضعف الحرارة الغريزية عن إنضاجه .

وسدد الفضلات — لا محالة — ضارة تُركت أو استفرغت . والحركة أقوى الأسباب في منع تولدها ، فإنها تُسَخِّن الأعضاء ، وتُسهِّل فضلاتها ، فلا تجتمع على طول

(٢٤١) سورة الأنعام — الآية ١٧ .

(٢٤٢) سورة الأحزاب — الآية ١٧ .

الزمان ، وتعمود البدن^(٢٤٣) الخفة والنشاط ، وتجعله قابلاً للغذاء ، وتصلب المفصل ، وتقوي الأوتار والرباطات ، وتؤمن جميع الأمراض المادية ، وأكثر الأمراض المزاجية — إذا استعمل القدر المعتدل منها^(٢٤٤) في وقته ، وكان باقي التدبير صواباً .

ووقت الرياضة ، بعد انحذار الغذاء وكال الهضم . والرياضة المعتدلة هي التي تعمّر فيها البشرة وتربو ويتبدى فيها البدن . وأما التي يلزمها سيلان العرق فمفرطة ، وأي عضو كثرت رياضته قوي ، وخصوصاً على نوع تلك الرياضة . بل كل قوة فهذا شأنها ، فإن من استكثر من الحفظ قوي حافظته ، ومن استكثر من الفكر قوي فؤده المفكرة . ولكل عضو رياضة تخصه ، فللصدر القراءة ، فليبتدي فيها من الخفية إلى الجهر بتدرج ، ورياضة السمع ، بسمع الأصوات والكلام بالتدرج ، لينتقل من الأخف إلى الأثقل ، وكذلك رياضة اللسان في الكلام ، وكذلك رياضة البصر ، وكذلك رياضة المشي بالتدرج شيئاً فشيئاً .

وأما ركوب الخيل ، ورمي الثناب ، والصراع ، والمسابقة على الأقدام — فرياضة للبدن كله ، وهي قالعة لأمراض مُزمنة ، كالجذام ، والاستسقاء ، والقولنج .

وررياضة النفوس : بالتعلم والتأدب ، والفرح والسرور ، والصبر والثبات والإقدام ، والسماح^(٢٤٥) وفعل الخير ، ونحو ذلك ، مما تراض به النفوس ، ومن أعظم رياضتها الصبر والحب ، والشجاعة والإحسان ، فلا تزال تراض بذلك شيئاً فشيئاً ، حتى تصير لها هذه الصفات هيئات راسخة ، وملكات ثابتة .

وأنت إذا تأملت هديه ﷺ في ذلك ، وجدته أكمل هدي حافظ للصحة والقوى ، ونافع في المعاش والمعاد .

ولا ريب أن الصلاة نفسها فيها ، من حفظ صحة البدن ، وإذابة أخلاطه وفضلاته ما هو من أنفع شيء له سوى ما فيها من حفظ صحة الإيمان ، وسعادة الدنيا والآخرة . وكذلك قيام الليل ، من أنفع أسباب حفظ الصحة ، ومن أمنع الأمور لكثير من الأمراض المزمنة ، ومن أنشط شيء للبدن والروح والقلب ، كما في الصحيحين ، عن

(٢٤٣) هكذا في الزاد وفي النسخ المطبوعة « وتعمد البدن .. ويجعله .. وتصلب .. وتقوى .. ويؤمن .. » .

(٢٤٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « منه » .

(٢٤٥) في الزاد « والسباحة » .

النبي ﷺ ، أنه قال : « يَعْقُدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِي أَحَدَكُمْ — إِذَا هُوَ نَامَ — ثَلَاثَ عَقَدٍ ، يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عَقْدَةٍ : عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ . فَإِنْ هُوَ اسْتَيْقَظَ ، فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ . فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ ثَانِيَةً . فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عَقْدُهُ كُلُّهَا ، فَاصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ ، وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانًا » (٢٤٦) .

وفي الصوم الشرعي من أسباب حفظ الصحة ، ورياضة البدن والنفس مالا يدفعه صحيحُ الفطرة .

وأما الجهادُ وما فيه من الحركات الكلية ، التي هي من أعظم أسباب القوة ، وحفظ الصحة ، وصلابة القلب والبدن ، ودفع فضلاتهما ، وزوال الهم والغم والحزن — فأمرٌ لما يعرفه مَنْ له منه نصيب . وكذلك الحجُّ وفعل المناسك . وكذلك المسابقة على الخيل ، وبالتَّصال (٢٤٧) ، والمشي في الخواجات وإلى الإخوان ، وقضاء حقوقهم ، وعبادة مرضاهم ، وتشجيع جنائزهم ، والمشي إلى المساجد للجُمُعات والجماعات ، وحركة الوضوء والاختسال وغير ذلك .

وهذا أقلُّ ما فيه الرياضة المهيئة على حفظ الصحة ، ودفع الفضلات . وأما ما شرع له — من التوصل به إلى خيرات الدنيا والآخرة ، ودفع ضرورهما — فأمرٌ وراء ذلك . فعلمتُ أن هديه فوق كل هدي في طبِّ الأبدان والقلوب ، وحفظ صحتهما ، ودفع أسقامهما . ولا مزيد على ذلك لمن قد أحضر رشده . وبالله التوفيق .

فَصْلُ فِي الْجَمَاعِ وَالْبَاهِ وَهَدْيِ النَّبِيِّ ﷺ فِيهِ *

وأما الجماعُ والباهُ ، فكان هديُّه فيه أكمل هدي ، تُحفظ (٢٤٨) به الصحة ، ويتم (٢٤٩) ' .

(*) هذا العنوان لم يره في الزاد .

(٢٤٦) أخرجه البخاري عن أبي هريرة في كتاب التَّهجد ، باب عقد الشيطان على قافية الرأس إذا لم يمضَ بالليل [ج ٣ ص ٢٤ من فتح الباري] ، وفي كتاب به الفلق ، باب صفة إبليس وجنوده [ج ٦ ص ٢٣٥] ولم ألق عليه في صحيح مسلم .

(٢٤٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بالتَّصال » .

(٢٤٨) في الزاد « يُحفظ » .

(٢٤٩) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « ويتم » .

به اللذة وسرور النفس ، ويحصل به مقاصدُها التي وُضِعَ لأجلها ، فإن الجماعَ وُضِعَ في الأصل لثلاثة أمور هي مقاصدُها الأصلية .

أحدها : حفظُ النسل ، ودوامُ النوع [الإنساني] (٢٠٠) إلى أن تتكاملَ العدة التي قَدَّرَ الله برزّها إلى هذا العالم .

الثاني : إخراجُ الماء الذي يضر احتباسه واحتقائه بِجُمْلَةِ البدن .

الثالث : قضاءُ الوَطَر ، ونيلُ اللذة ، والتمتُّعُ بالنعمة . وهذه وحدها — هي الفائدة التي في الجنة ، إذ لا تناسُلُ هناك ، ولا احتقانٌ يستفرغُه الإنزال .

وفضلاءُ الأطباء يرون أن الجماعَ من أحد (٢٠١) أسباب حفظ الصحة . قال جالينوس : « الغالبُ على جوهرِ المنيِّ النارُ والهواءُ ، وميزاجُه حار رطب ، لأن كونه من الدم الصّالي الذي تغتذي به الأعضاء الأصلية » .

وإذا ثبت فضلُ المنيِّ ، فاحتم أن لا ينبغي إخراجُه إلا في طلبِ النسل ، أو إخراجِ المحتقنِ منه ، فإنه إذا دام احتقانه أحدثَ أمراضاً رديئةً ، منها : الوسواسُ والجنون والصَّرَع ، وغير ذلك ، وقد يُرى استعماله من هذه الأمراض كثيراً ، فإنه إذا طال احتباسه فسد واستحال إلى كيفية سُمِّيَّة ، تُوجب أمراضاً رديئة كما ذكرنا . ولذلك تدفعُه الطبيعة [بالاحتلام] (٢٠٢) إذا كثرَ عندها — من غير جماع .

وقال بعضُ السلف : « ينبغي للرجل أن يتعاهد من نفسه ثلاثاً : ينبغي أن لا يدَعَ المشي ، فإن أحتاج إليه يوماً قَدَّرَ عليه . وينبغي أن لا يدَعَ الأكل ، فإن أمعاه تضيق . وينبغي أن لا يدَعَ الجماع ، فإن البهر إذا لم تُنزَخْ ذهب ماؤها » .

وقال محمد بن زكريا : « من ترك الجماعَ مدةً طويلة ضُمَّقَتْ قُوَى أعصابه وانسدَّت (٢٠٣) مجاريها ، وتقلَّصَ ذَكَرُه . قال : ورأيتُ جماعة تركوه لنوع من التقشف فبرِذَتْ أبدانُهم ، وعسَّرتْ حرَكاتُهم ، ووقعت عليهم كآبةٌ بلا سبب ، وقلَّتْ شهواتُهم وهضمُهم » انتهى .

(٢٥٠) ما بين المقتولين ساقط من الزاد .

(٢٥١) مَكَلَّفَا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أحمد » .

(٢٥٢) ما بين المقتولين عن الزاد .

(٢٥٣) مَكَلَّفَا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ولسنَّة » .

ومن منافعه : غضُّ البصر ، وكفُّ النفس ، والقدرة على العفة عن الحرام ، وتحصيل ذلك للمرأة ، فهو ينفع نفسه في دنياه وآخرها ، وينفع المرأة .

ولذلك كان النبي ﷺ يتعاهده ويحبُّه ، ويقول : « حُبِّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ النِّسَاءُ وَالطَّبِيبُ » (٢٥٤) . وفي كتاب الزهد للإمام أحمد — في هذا الحديث — زيادة لطيفة ، وهي : « أَصْبِرْ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، وَلَا أَصْبِرْ عَنْهُنَّ » .

وَحُثٌّ عَلَى التَّزْوِيجِ أُمَّتُهُ ، فَقَالَ : « تَزَوَّجُوا ، فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأُمَّمَ » (٢٥٥) . وقال ابن عباس : « خَيْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَكْثَرُهَا نِسَاءً » (٢٥٦) . وقال [عليه السلام] (٢٥٧) : « إِنِّي أَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ [وَأَكُلُ اللَّحْمَ] » (٢٥٧) وَأَنَا وَأَقَوْمُ ، وَأَصُومُ وَأَفْطِرُ ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي » (٢٥٨) . وقال : « يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ ، مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ ، فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصَرِ ، وَأَحْفَظُ لِلْفَرْجِ . وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ ، فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ » (٢٥٩) . ولما تزوج جابر ثيباً ، قال له : « هَلَا يَكْرَهُ تَلَاعِبُهَا وَتَلَاعِبُكَ » (٢٦٠) .

روى ابن ماجه في سننه — من حديث أنس بن مالك — قال : قال رسول الله

(٢٥٤) أخرجه النسائي في كتاب جفنة النساء ، باب حب النساء [ج ٧ ص ٦١ ، ٦٢ بشرح السيوطي] وقامه : « وجعلت قره عيني في الصلاة » . وسنده حسن .

(٢٥٥) أخرجه النسائي في كتاب النكاح ، باب كراهية تزويج العمم [ج ٦ ص ٦٥ ، ٦٦ بشرح السيوطي] ولفظه : « تَزَوَّجُوا الْقَوْلَةَ الزَّوْجَةَ ، فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأُمَّمَ » . وأخرجه أبو داود في كتاب النكاح أيضاً ، باب النهي عن تزويج من لم يلد من النساء [ج ٢ ص ١٢٠] .

(٢٥٦) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب كثرة النساء [ج ٩ ص ١١٢ من فتح الباري] من سميد بن جبير ، ولفظه : « قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ : هَلْ تَزَوَّجْتَ ؟ قُلْتُ : لَا . قَالَ : فَتَزَوَّجْ ، فَإِنَّ خَيْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَكْثَرُهَا نِسَاءً » .

(٢٥٧) ما بين الموقوفين لم يرد بالزاد في الموضعين .

(٢٥٨) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب الترغيب في النكاح [ج ٩ ص ١٠٤ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في النكاح ، باب استحباب النكاح لِمَنْ ثَلَاثَتُ نَفْسِهِ إِلَيْهِ [ج ٩ ص ١٧٥ ، ١٧٦ بشرح النووي] .

(٢٥٩) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب قول النبي ﷺ () من استطاع الباءة فليتزويج [ج ٩ ص ١٠٦ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم أيضاً في كتاب النكاح ، باب استحباب النكاح لمن ثَلَاثَتُ نَفْسِهِ إِلَيْهِ [ج ٩ ص ١٧٧ ، ١٧٥ بشرح النووي] . وأخرجه النسائي في المبحث على النكاح [ج ٦ ص ٥٧ ، ٥٨ بشرح السيوطي] . والباءة : القدرة على مُؤَنِّ النكاح . ومن استطاع الباءة ، أي : بلغ الجماع وقدر عليه .

(٢٦٠) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب تزويج الثيبات [ج ٩ ص ١١١ من فتح الباري] ولفظه : « .. فَلَمَّا جَارَتْ تَلَاعِبُهَا وَتَلَاعِبُكَ » . وأخرجه النسائي في كتاب النكاح ، باب نكاح الأبكار [ج ٦ ص ٦١ بشرح السيوطي] .

ﷺ : « من أراد أن يلقي الله طاهراً مطهراً فليَتَزَوَّج الحرائر » (٢٦١) . وفي سننه أيضاً — من حديث ابن عباس ، يرفعه — قال : « لم نر للمتحيين مثل النكاح » (٢٦٢) .

وفي صحيح مسلم — من حديث عبد الله بن عمرو (٢٦٣) — قال : قال رسول الله ﷺ : « الدنيا متاع ، وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة » (٢٦٤) .

وكان ﷺ يُحَرِّضُ أُمَّتَهُ عَلَى نِكَاحِ الْأَبْكَارِ الْحَسَنِ ، وَذَوَاتِ الدِّينِ . وفي سنن النسائي ، عن أبي هريرة ، قال : « سئل رسول الله ﷺ : أَيُّ النِّسَاءِ خَيْرٌ ؟ قال : أَلَّتِي تُسَرُّهُ إِذَا نَظَرَ ، وَتُطِيعُهُ إِذَا أَمَرَ ، وَلَا تُخَالِفُهُ فِيمَا يَكْرَهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهَا » (٢٦٥) . وفي الصحيحين ، عنه عن النبي ﷺ ، قال : « تُنَكِّحُ الْمَرْأَةَ لِمَالِهَا ، وَلِحَسْبِهَا ، وَلِجَمَالِهَا ، وَلِدِينِهَا . فَاظْفَرْ بِذَاتِ الدِّينِ ، تَرِبَتْ يَدُكَ » (٢٦٦) .

وكان يَحْتَضِرُ عَلَى نِكَاحِ الْوَلُودِ ، وَيَكْرَهُ الْمَرْأَةَ الَّتِي لَا تَلِدُ . كما في سنن أبي داود — عن مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ : « أَنْ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ : إِنِّي أَصْبَتُ امْرَأَةً ذَاتَ حَسَبٍ وَجَمَالٍ ، وَإِنِّي لَا تَلِدُ ، أَفَأَتَزَوَّجُهَا ؟ قال : لَا . ثم أَنَاهُ الثَّانِيَةَ ، فَتَّاهُ ، ثُمَّ أَنَاهُ الثَّالِثَةَ ، فَقَالَ : تَزَوَّجُوا الْوَلَدَ الْوَلُودَ ، فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأَمَمَ » (٢٦٧) .

وفي الترمذي عنه مرفوعاً : « أَرْبَعٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ : النِّكَاحُ ، وَالسَّوَالُكُ ،

(٢٦١) أخرجه ابن ماجه في كتاب النكاح ، باب تزويج الحرائر والولود [ج ١ ص ٥٩٨] وفي الزوائد : إسناده ضعيف ، لضعف كثر بن سالم . وفي سننه أيضاً سلام بن سوار ، وفي أحاديثه منكر .

(٢٦٢) أخرجه ابن ماجه في أول كتاب النكاح ، باب ماجاه في فضل النكاح [ج ١ ص ٥٩٣] . وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات .

(٢٦٣) في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « عبد الله بن عمر » . وفي صحيح مسلم « عبد الله بن عمرو » . وفي سنن النسائي « عبد الله بن عمرو بن العاص » .

(٢٦٤) أخرجه مسلم في كتاب الرضاع ، باب استحباب نكاح البكر ، [ج ١ ص ٥٩] بشرح النووي . وأخرجه النسائي في كتاب النكاح ، باب المرأة الصالحة [ج ١ ص ٦٩] بشرح السيوطي .

(٢٦٥) أخرجه النسائي في كتاب النكاح ، باب أي النساء خير [ج ١ ص ٦٨] بشرح السيوطي .

(٢٦٦) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب الأتقاء في الدين [ج ١ ص ١٣٢ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الرضاع ، باب استحباب نكاح ذات الدين [ج ١ ص ٥٩] بشرح النووي .

(٢٦٧) أخرجه أبو داود في كتاب النكاح ، باب التهي عن تزويج من لم يلد من النساء [ج ٢ ص ٢٢٠] .

والتَّعَطُّرُ ، وَالْحِنَاءُ (٢٦٨) . رُوي في الجامع : بالنون ، والياء (٢٦٩) . وسمعتُ أبا الحجاج الحافظ ، يقول : « الصواب : أنه الحِثَانُ ، وسقطت النون من الحاشية . وكذلك رواه المَحَامِلِيُّ عن شيخ أبي عيسى الترمذي » .

ومما ينبغي تقديمه على الجامع : ملاءمة (٢٧٠) المرأة وتقبيلها ، ومصُّ لسانها .

وكان رسول الله ﷺ ، يُلاعبُ أهله ويقبلها . وروى أبو داود في سننه : « أنه ﷺ كان يقبِّلُ عائشةَ ويمصُّ لسانها » (٢٧١) . ويُذكر عن جابر بن عبد الله ، قال : « نَهَى رسولُ الله ﷺ عن المُوَاقعة قبلَ المُلاعَبةِ » .

وكان رسول الله ﷺ ، ربما جامع نساءه كلَّهن بغسل واحد ، وربما اغتَسَلَ عند كل واحدة منهن . فروى مسلم في صحيحه ، عن أنس : « أن النبي ﷺ كان يطوفُ على نساءه بغسل واحد » (٢٧٢) . وروى أبو داود في سننه — عن أبي رافع مولى رسول الله ﷺ — : « أن رسول الله ﷺ طاف على نساءه في ليلة ، فاغتَسَلَ عند كلِّ امرأةٍ منهنَّ غُسلًا . فقلتُ : يا رسول الله ، لو اغتَسَلْتُ غُسلًا واحدًا ، فقال : هذا [أَرْكَى و] (٢٧٣) أَطهرُ وأطيبُ » (٢٧٤) .

(٢٦٨) أخرجه الترمذي عن أبي أيوب في أول كتاب النكاح ، باب ما جاء في فضل التزويج والحث عليه [ج ٤ ص ٣٦٨ ، ٣٦٩] . وقال الترمذي : حديث حسن غريب .

(٢٦٩) يعني : « الحناء » و « الحياء » .

(٢٧٠) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « ملايته » .

(٢٧١) أخرجه أبو داود في كتاب الصوم ، باب الصائم يبلغ الريق [ج ٢ ص ٣١٢] .

(٢٧٢) أخرجه مسلم في كتاب الحيض ، باب جواز نوم الجنب ، واستحب الوضوء له [ج ٢ ص ٢١٧ بشرح النووي] . وأخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب من طاف على نساءه في غُسل واحد ، وهو عن أنس أيضاً ، ولفظه « أن نبيَّ الله (ﷺ) كان يطوف على نساءه في الليلة الواحدة ، وله يومئذ تسع نِسوة » [ج ١ ص ٣٦٦ من فتح الباري] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطهارة ، باب ما جاء فيمن يقتل من جميع نساءه غُسلًا واحدًا [ج ١ ص ١٩٤] .

(٢٧٣) ماين المغفلتين عن الزاد . وهو مطابق للحديث الذي رواه أبو داود ، وابن ماجه في سنتهما ، وساقط من النسخ المطبوعة .

(٢٧٤) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ، باب الوضوء لمن أراد أن يهود [ج ١ ص ٥٦] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطهارة ، باب فيمن يقتل عند كلِّ واحدة غُسلًا [ج ١ ص ١٩٤] .

وشرع للمُجماع — إذا أراد القَوْدَ قبل الفُسل — الوضوء بين الجماعتين ، كما روى مسلم في صحيحه — من حديث أبي سعيد الخدري — قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا أتى أحدكم أهله ، ثم أراد أن يعود فليَتَوَضَّأ » .

وفي الفُسل والوضوء بعد الوطء — من النشاط وطيب النفس ، وإخلاف بعض ما تحل بالجماع ، وكإلي الطهر والنظافة ، واجتماع الحار الغريزي إلى داخل البدن بعد انتشاره بالجماع ، وحصول النظافة التي يُحبها الله ويُغضُ خلافها — ما هو من أحسن التدبير في الجماع ، وحفظ الصحة والقوى فيه .

فصل

وأَنفَعُ الجماع ما حصلَ بعد المضم ، وعند اعتدال البدن ، في حرِّه وبرده ، ويُسوته ورطوبته ، وتخلاته وامتلائه . وَضَرَرَه عند امتلاء البدن أسهل وأقل من ضرره عند خُلُوهِ . وكذلك ضرره عند كثرة الرطوبة أَقلُّ منه عند اليبوسة ، وعند حرارته أَقلُّ منه عند برودته . وإنما ينبغي أن يُجمَعَ إذا اشتدت الشهوة ، وحصلَ الانتشارُ التام الذي ليس عن تكلف ، ولا فكر في صورة ، ولا نظر متتابع .

ولا ينبغي أن يستدعي شهوة الجماع ويتكلفها ، ويحمل نفسه عليها ، وليبادر إذا هاجت به كثرة المنى ، واشتد شبقُه ، وليحذرُ جماع المعجوز ، والصغيرة — التي لا يُوطأ مثلها ، والتي لا شهوة لها — والمرِيضة ، والقبيحة المنظر ، والبغيضة ، فوطء هؤلاء يوهن القوى ، ويُضعف الجماع بالخاصية .

وغلط من قال من الأطباء : إن جماع الثيب أَنفَعُ من جماع البكر ، وأحفظ للصحة ، وهذا من القياس الفاسد ، حتى ربما حذر منه بعضُهم ، وهو مخالف لما عليه عقلاء الناس ، ولما اتفقت عليه الطبيعة والشرعة . وفي جماع البكر — من الخاصية ، وكإلي التعلق بينها وبين مُجامعها ، وامتلاء قلبها من محبتها ، وعدم تقسيم هواها بينها وبين غيره — ما ليس للثيب .

وقد قال النبي ﷺ لجابر : « هَلَّا تَزَوَّجْتَ بِكَرًا ! » .

وقد جعل الله سبحانه — من كإلي نساء أهل الجنة من الثُور العين — : أنهن لم

يَطْرُقُهُنَّ أَحَدٌ قَبْلَ مَنْ يُجِئُنَ لَهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ . وَقَالَتْ عَائِشَةُ لِلنَّبِيِّ ﷺ : « أَرَأَيْتَ لَوْ مَرَّرْتُ بِشَجَرَةٍ قَدْ أُزْتُعَ فِيهَا ، وَشَجَرَةٍ لَمْ يُرْتُعَ فِيهَا ، فَفِي أَيِّهِمَا كُنْتُ تُرْتُعُ بِعِيرِكَ ؟ قَالَ : فِي الَّتِي لَمْ يُرْتُعَ فِيهَا » (٢٧٥) . تريد : أَنَّهُ لَمْ يَأْخُذْ بِكَرٍّ غَيْرِهَا .

وجامعُ المرأةِ المحبوبةِ في النفسِ بقلِّ لإضعافِهِ للبدنِ مع كثرةِ استفراغِهِ للمنيِّ .

وجامعُ البغيضةِ يُحِلُّ البدنَ ، ويوهنُ القويَّ مع قلةِ استفراغِهِ .

وجامعُ الحائضِ حرامٌ طبعاً وشرعاً ، فإنه مضرٌّ جداً ، والأطباءُ قاطبةٌ تحذرون منه .

وأحسنُ أشكالِ الجماعِ أنْ يعلوَ الرجلُ المرأةَ مُستفرشاً لها ، بعد السَّلاخَةِ والقُبْلَةِ ، وبهذا سُمِّيَتِ المرأةُ فِرَاشاً . كما قال ﷺ : « الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ » (٢٧٦) . وهذا من تمامِ قواميةِ الرجلِ على المرأةِ ، كما قال تعالى : ﴿ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ﴾ (٢٧٧) . وكما قيل :

إِذَا رُمْتُهَا كَانَتْ فِرَاشاً يُقْلِي وَيَعْنَدُ فَرَاحِي تَخَادِمُ يَتَعَلَّقُ (٢٧٨)

وقد قال تعالى : ﴿ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ ، وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ ﴾ (٢٧٩) . وأكملُ اللباسِ وأُسَمُّهُ على هذه الحالِ ، فإن فِرَاشَ الرجلِ لباسٌ له ، وكذلك لحافُ المرأةِ لباسٌ لها . فهذا الشكلُ الفاضلُ مأخوذٌ من هذه الآيةِ ، وبه يحسنُ موقعُ استعارةِ اللباسِ من كلِّ من الزوجين للآخر .

وفيه وجهٌ آخر ، وهو أَنَّهَا تَنْعَطِفُ عَلَيْهِ أحياناً ، فتكونُ عليه كاللباسِ . قال الشاعر :

إِذَا مَا الْضَّجِيعُ ثَنَى عِطْفَهُ (٢٨٠) ثَنَتْ فَكَانَتْ عَلَيْهِ لِبَاساً

(٢٧٥) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب نكاح الأكرار [ج ٩ ص ١٢٠ من فتح الباري] .

(٢٧٦) أخرجه البخاري في كتاب الوصايا ، باب قول النورس لِزَوجِهِ : تَتَلَعَّدُ وَلَدِي ، من حديث عائشة ، في قصة صفوان بن أبي وقاص ، وجد بن زُمنة في ابن وليدة زمنة [ج ٥ ص ٣٦١ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب الرضاع ، باب الولد للفراش ولوقى الشبهات [ج ١٠ ص ٣٦ ، ٣٧ بشرح النووي] .

(٢٧٧) سورة النساء - الآية ٣٤ .

(٢٧٨) في الزاد « خادم يتعلق » .

(٢٧٩) سورة البقرة - الآية ١٨٧ .

(٢٨٠) في الزاد « ثنى جيتاه » .

وأردأ أشكاله : أن تعلوه المرأة ، ويجمعهما على ظهره ، وهو خلاف الشكل الطبيعي الذي طبع الله عليه الرجل والمرأة ، بل نوع الذكر والأنثى ، وفيه من المفاسد أن المنيّ يتعسر خروجه كُلّه ، فربما بقي في العضو منه بقية فيتعفن ويفسد ، فيضر .

وأيضاً : فربما سال إلى الذكر رطوبات من الفرج . وأيضاً : فإن الرجم لا يتمكن من الاشتغال على الماء ، واجتماعه فيه ، وانضمامه عليه لتحليق الولد .

وأيضاً : فإن المرأة مفعول بها طبعاً وشرعاً ، وإذا كانت فاعلة خالفت مقتضى الطبع والشرع . وكان أهل الكتاب إنما يأتون النساء على جنوبهن — على خُرْف — ويقولون هذا أيسر للمرأة .

وكانت قريش والأنصار تُشترح النساء على أبقائهن ، فعابت اليهود عليهم ذلك . فأنزل الله عز وجل : ﴿ يَسْأَلُكُمْ خُرْتُ لَكُمْ ، فَأَلُّوا خُرْتُكُمْ أَلَى فَيْتَمٍ ﴾ (٢٨١) .

وفي الصحيحين عن جابر ، قال : « كانت اليهود تقول : إذا أتى الرجل امرأته ، من دُبُرِها ، في قُبُلِها كان الولد أحول ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ نَسْأَلُكُمْ خُرْتُ لَكُمْ ، فَأَلُّوا خُرْتُكُمْ أَلَى شَعْمٍ ﴾ (٢٨٢) ، وفي لفظ لمسلم : « إن شاء مُجَبَّةٌ وإن شاء غير مُجَبَّةٍ ، غير أن ذلك في صمام واحد » (٢٨٣) . والمُجَبَّةُ : المُتَكَبِّةُ على وجهها . والصمام الواحد : الفرج ، وهو موضع الخُرْتُ والولد .

وأما الدُبُرُ : فلم يُحَظَّ قط على لسان نبي من الأنبياء . ومن نسب إلى بعض السلف إباحة وطء الزوجة في دبرها ، فقد غلط عليه .

وفي سنن أبي داود ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ملعون من أتى المرأة في دُبُرِها » (٢٨٤) . وفي لفظ لأحمد وابن ماجه : « لا ينظر الله إلى رجل جامع

(٢٨١) سورة البقرة - الآية ٢٣٣ .

(٢٨٢) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ، باب : نسألكم خرت لكم [ج ٨ ص ١٨٩ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب النكاح ، باب جواز جماع الرجل امرأته في قُبُلِها من ورائها [ج ١٠ ص ٦ بشرح النووي] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب النكاح ، باب النهي عن إتيان النساء في أدبارهن [ج ١ ص ٢٧٠] .

(٢٨٣) أخرجه مسلم في الباب السابق [ج ١٠ ص ٧ بشرح النووي] .

(٢٨٤) أخرجه أبو داود في كتاب النكاح [ج ٢ ص ٢٤٩] .

امراته في دبرها» (٢٨٥). وفي لفظ الترمذي وأحمد: «مَنْ أُنِيَ حَائِضًا، أَوْ امْرَأَتَهُ فِي دَبْرِهَا، أَوْ كَاهَنًا فَصَدَقَهُ - فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ» (٢٨٦). وفي لفظ للبیهقي: «مَنْ أُنِيَ شَيْئًا - مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ - فِي الْأَدْبَارِ فَقَدْ كَفَرَ».

وفي مصنف وكيع: حدثني زُمَعَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ، قَالَ عَمَّرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ، لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَعْجَازِهِنَّ»، وَقَالَ مَرَّةً: «فِي أَدْبَارِهِنَّ» (٢٨٧). وفي الترمذي، عَنْ عَلِيِّ بْنِ طَلْقٍ (٢٨٨) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَعْجَازِهِنَّ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ» (٢٨٩). وفي الكامل لابن عدي - من حديثه عن الحاملي، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَحْيَى الْأُمَوِيِّ - قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَمْرَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ زَفْعٍ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ يَرْفَعُهُ: «لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَعْجَازِهِنَّ».

وروينا - من حديث (٢٩٠) الحسن بن علي الجوهري، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، مَرْفُوعًا: «مَنْ أُنِيَ الرِّجَالُ أَوْ النِّسَاءُ» (٢٩١) فِي أَدْبَارِهِنَّ، فَقَدْ كَفَرَ».

وروي إسماعيل بن عياش، عَنْ شُرَيْكِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنِّكِيرِ، عَنْ جَابِرٍ يَرْفَعُهُ: «اسْتَحْيُوا مِنَ اللَّهِ - فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ - لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي

(٢٨٥) أخرجه ابن ماجه في كتاب النكاح، باب النهي عن إتيان النساء في أديارهن [ج ١ ص ٦١٩]. وفي الزوائد: إسناده صحيح. والحدث قد رواه أبو داود والترمذي باللفظ قريب من هذا.

(٢٨٦) أخرجه أيضاً ابن ماجه، في كتاب الطهارة، باب النهي عن إتيان الحائض [ج ١ ص ٢٠٩].

(٢٨٧) زُمَعَةُ بْنُ صَالِحٍ، اتهم البخاري بالخلاف، وَضَعَهُ النَّسَائِيُّ، وَتَرَكَهُ ابْنُ مَهْدِيٍّ [انظر خبره في الضعفاء الكبير ج ٢ ص ٩٤]. وأخرجه أيضاً ابن ماجه من حديث عَزْزِيَّةَ بْنِ ثَابِتٍ فِي كِتَابِ النِّكَاحِ، بَابِ النَّهْيِ عَنْ إِيْتَانِ النِّسَاءِ فِي أَدْبَارِهِنَّ [ج ١ ص ٦١٩] وفي الزوائد: في إسناده حجاج بن أرطاة، وهو مذکور. والحدث منكر لا يصح من وجه، كما ذكره غير واحد، ورواه الترمذي من حديث علي بن طلق.

(٢٨٨) هكذا في الزاد. وهو مطابق لما ورد في صحيح الترمذي وغيره. وفي النسخ المطبوعة «طلق بن علي».

(٢٨٩) أخرجه الترمذي في كتاب الرضاع، باب ما جاء في كراهية إتيان النساء في أديارهن [ج ٥ ص ١١٢] بشرح ابن العربي. وقال الترمذي: حديث حسن.

(٢٩٠) في الزاد: في حديث.

(٢٩١) هكذا في الزاد. وفي النسخ المطبوعة «والنساء».

حُشُوشِيْنٌ» . ورواه الدارقطني من هذه الطريق ، ولفظه : « إن الله لا يستحي من الحق ، ولا يحل إتيان النساء في حُشُوشِيْنٍ » (٢٩٣) .

وقال البغوي : حدثنا هُدْبَةُ ، حدثنا هُمَام ، قال : سئل قتادة عن الذي يأتي امرأته في دبرها ، فقال : حدثني عمرو بن شعيب - عن أبيه ، عن جده - أن رسول الله ﷺ قال : « تلك اللوطيَّة الصغرى » . وقال [الإمام] (٢٩٤) أحمد رحمه الله - في مسنده : حدثنا عبد الرحمن ، قال : حدثنا هُمَام ، أخبرنا عن قتادة ، عن عمرو ابن شعيب ، عن أبيه ، عن جده : فذكره .

وفي المسند أيضاً ، عن ابن عباس [قال] (٢٩٥) : « أنزلت هذه الآية : ﴿ يسألونكم خزنت لكم ﴾ ، في أناس من الأنصار : أنوا رسول الله ﷺ ، فسألوه . فقال : أتيتها على كل حال إذا كان في الفرج » .

وفي المسند أيضاً ، عن ابن عباس ، قال : « جاء عمر بن الخطاب إلى رسول الله ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، هلكت . فقال : وما الذي أهلكك ؟ قال : خولت رَحْلي البارحة . قال : فلم يردَّ عليه شيئاً ، فأوحى الله إلى رسوله : ﴿ يسألونكم خزنت لكم ﴾ ، فألوا خزنتكم ألى شيئكم ﴿ أَقْبِلْ وَأدْبِرْ ، وَاتَّقِ الْخَيْضَةَ وَالذَّبْرَ » .

وفي الترمذي - عن ابن عباس مرفوعاً - « لا ينظر الله إلى رجل ألى رجلاً أو امرأة في الذبَر » (٢٩٦) .

وروينا - من حديث أبي علي الحسن بن الحسين بن دوما ، عن البراء بن عازب يرفعه : « كفر بالله العظيم عشرة من هذه الأمة : القاتل ، والساحر ، والدُّيُوث ، وناكح المرأة في دبرها ، ومانع الزكاة ، ومَن وجدَّ سعة فمات ولم يحجَّ ، وشارب الخمر ، والساعي في الفتن ، وبائع السلاح من أهل الحرب ، ومَن نكح ذات مَخْرَمَ منه » .

(٢٩٣) في الزاد « ما ناك » وهو مطلق لما ورد في سنن الدارقطني .

(٢٩٤) أخرجه الدارقطني في كتاب النكاح (ج ٢ ص ٢٨٨) .

(٢٩٥) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد .

(٢٩٥) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد .

(٢٩٦) أخرجه الترمذي في كتاب الرضاع ، باب ملجاء في كراهية إتيان النساء في ألبار من [ج ٥ ص ١١٢] وقال

الترمذي : حديث حسن غريب .

وقال عبد الله بن وهب : حدثنا عبد الله بن لهيعة ، عن مِشْرَح بن هاعان ، عن عقبة بن عامر ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « ملعون من يأتي النساء في محاشهن » ، يعني : أدبارهن .

وفي مسند الحارث بن أبي أسامة — من حديث أبي هريرة ، وابن عباس — قالوا : خطبنا رسول الله ﷺ قبل وفاته ، وهي آخر خطبة خطبها بالمدينة حتى لحق بالله عز وجل ، وعظنا فيها وقال : « مَنْ نَكَحَ امْرَأَةً (٢٩٧) فِي دُبْرِهَا ، أَوْ رَجُلًا أَوْ صَبِيًّا خَيْرٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَيْحُهُ أَتْنٌ مِنَ الْجَنَّةِ ، يَتَأَذَى بِهِ النَّاسُ حَتَّى يَدْخُلَ النَّارَ ، وَأَخْبَطَ اللَّهُ أَجْرَهُ ، وَلَا يَتَمَلَّكُ مِنْهُ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا وَيَدْخُلُ فِي تَابُوتٍ مِنْ نَارٍ ، وَيُسَدُّ (٢٩٨) عَلَيْهِ بِمَسَامِيرَ مِنْ نَارٍ » . قال أبو هريرة : هذا لِمَنْ لَمْ يَتُبْ .

وذكر أبو نعيم الأصبهاني — من حديث خزيمة بن ثابت يرفعه — : « إِنْ اللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ، لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَعْجَازِهِنَّ » .

وقال الشافعي : « أَخْبَرَنِي عَمِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ شَافِعٍ ، قَالَ : أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ السَّائِبِ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أُخَيْحَةَ بْنِ الْجَلَّاحِ ، عَنْ خَزِيمَةَ بْنِ ثَابِتٍ — : « أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ إِيْتَانِ النِّسَاءِ فِي أَدْبَارِهِنَّ ، فَقَالَ : حَلَالٌ . فَلَمَّا وَلَّى دَعَاهُ ، فَقَالَ : كَيْفَ قُلْتَ ؟ أَوْ فِي أَيْ الْحُرَّتَيْنِ ؟ أَوْ فِي أَيْ الْخَصَفَتَيْنِ ؟ أَمِنْ دُبْرِهَا فِي قَلْبِهَا : فَنَعَمْ ، أَمَّا (٢٩٩) مِنْ دُبْرِهَا فِي دُبْرِهَا فَلَا ، فَإِنْ (٣٠٠) اللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ، لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَدْبَارِهِنَّ » .

قال الربيع : « فَقِيلَ لِلشَّافِعِيِّ : فَمَا تَقُولُ ؟ فَقَالَ : عَمِي ثِقَّةٌ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ ثِقَّةٌ ، وَقَدْ أَتَيْتُ عَلَى الْأَنْصَارِيِّ خَيْرًا . يَعْنِي (عَمْرِو بْنُ الْجَلَّاحِ) ، وَخَزِيمَةُ مِمَّنْ لَا يَمُشِكُ فِي ثِقَّتِهِ ، فَلَسْتُ أَرْحُصُ فِيهِ ، بَلْ أَنْهَى عَنْهُ » .

قلت : ومن هاهنا ، نشأ الغلط على من نُقِلَ عنه الإباحة من السلف والأئمة ، فإنهم أباحوا أن يكون الدبر طريقاً إلى الوطء في الفرج ، فبطاً من الدبر ، لا في الدبر ، فاشتبه

(٢٩٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « امرأة » .

(٢٩٨) في الزاد « وَيَسُدُّ » .

(٢٩٩) في الزاد « لَمْ » .

(٣٠٠) في الزاد « لَمْ » .

على السامع من نفى ، أو لم يظن بينهما فرقاً^(٣٠١) . فهذا الذي أباحه السلف والأئمة ، فغلط عليهم الغالط أفتح الغلط وأفحشة .

وقد قال تعالى : ﴿ فَأَلْوَهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﴾^(٣٠٢) ، قال مجاهد : « سألت ابن عباس عن قوله تعالى : ﴿ فَأَلْوَهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﴾ ، فقال : تأتيها من حيث أمرت أن تعتزها . يعني في الحيض » . وقال علي بن أبي طلحة عنه : « يقول : في الفرج ، ولا تعلقه إلى غيره » .

وقد دلت الآية على تحريم الوطء في دبرها ، من وجهين :

أحدهما : أنه إنما أباح إتيانها في الحث — وهو موضع الولد — لا في الحش الذي هو موضع الأذى . وموضع الحث هو المراد من قوله : ﴿ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﴾ الآية . قال [تعالى]^(٣٠٣) : ﴿ فَأَلْوُوا حَرْثَكُمْ أَلَى شَيْتَمِ ﴾^(٣٠٤) وإتيانها في قبلها من دبرها ، مستفاد من الآية أيضاً . لأنه قال : ﴿ أَلَى شَيْتَمِ ﴾ ، أي من حيث شتم^(٣٠٥) من أمام ، أو من خلف . قال ابن عباس : ﴿ فَأَلْوُوا حَرْثَكُمْ ﴾ يعني الفرج .

وإذا كان الله حرم الوطء في الفرج ، لأجل الأذى العارض ، فما الظن بالحش الذي هو محل الأذى اللازم مع زيادة المفصلة بالتعرض لانقطاع النسل ، والذريعة القريبة جداً من أدبار النساء ، إلى أدبار الصبيان .

وأيضاً : للمرأة^(٣٠٦) حق على الزوج في الوطء ، ووطؤها^(٣٠٧) في دبرها يفوت حقها ، ولا يقضى وطئها ، ولا يحصل مقصودها .

وأيضاً : فإن الدبر لم يتهيأ لهذا العمل ولم يُخلق له ، وإنما الذي هُيئ له الفرج ، فالمعادلون عنه إلى الدبر خارجون عن حكمة الله وشرعه جميعاً .

(٣٠١) في الزاد « فاشتبه على السامع (من) بـ (نفى) ولم يظن بينهما فرقاً » .

(٣٠٢) سورة البقرة - الآية ٢٢٢ .

(٣٠٣) ما بين المغنشين لم يرد بالزاد .

(٣٠٤) سورة البقرة - الآية ٢٢٢ .

(٣٠٥) في الزاد « من أين شتم » .

(٣٠٦) في الزاد « فللمرأة » .

(٣٠٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ووطئها » .

وأَيْضاً : فَإِنَّ ذَلِكَ مُضَرٌّ بِالرَّجُلِ ، وَلِهَذَا يَنْهَى عَنْهُ عَقْلَاءُ الْأَطِبَّاءِ ، مِنْ الْفَلَّاسَةِ وَغَيْرِهِمْ ، لِأَنَّ لِلْفَرْجِ خَاصِيَّةً فِي اجْتِنَابِ الْمَاءِ الْمُحْتَقِنِ ، وَرَاحَةَ الرَّجُلِ مِنْهُ ، وَالْوُطْءُ فِي الدَّيْرِ لَا يَمِينُ عَلَى اجْتِنَابِ جَمِيعِ الْمَاءِ ، وَلَا يُخْرِجُ كُلَّ الْمُحْتَقِنِ مُخَالَفَتَهُ لِلأَمْرِ الطَّبِيعِيِّ .
وَأَيْضاً : يَضُرُّ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ ، وَهُوَ إِحْوَاؤُهُ إِلَى حَرَكَاتٍ مُتَعَبَةٍ جَدًّا ، مُخَالَفَتَهُ لِلطَّبِيعَةِ .

وَأَيْضاً : فَإِنَّهُ عَمَلُ الْقَدَرِ وَالْتَجَوُّ ، فَيَسْتَقْبِلُهُ الرَّجُلُ بِوَجْهِهِ ، وَيَلَابِسُهُ .
وَأَيْضاً : فَإِنَّهُ يَضُرُّ بِالْمَرْأَةِ جَدًّا ، لِأَنَّهُ وَارِدٌ غَرِيبٌ ، بَعِيدٌ عَنِ الطَّبَاعِ مُنَافِرٌ لَهَا غَايَةً الْمُنَافَرَةَ .

وَأَيْضاً : فَإِنَّهُ يُحْدِثُ الْهَمَّ وَالْعَمَلُ ، وَالتَّفَرُّعَ عَنِ الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ .
وَأَيْضاً : فَإِنَّهُ يُسَوِّدُ الرِّجَّةَ ، وَيُظْلِمُ الصَّدْرَ ، وَيَطْمِسُ نُورَ الْقَلْبِ ، وَيَكْسُو الْوَجْهَ وَحِشَةً تَصِيرُ عَلَيْهِ كَالسَّيِّمَاءِ ، يَعْرِفُهَا مِنْ لَهْ أَدْنَى فِرَاسَةٍ
وَأَيْضاً : فَإِنَّهُ يُوجِبُ الثُّغْرَةَ وَالتَّبَاغُضَ الشَّدِيدَ ، وَالتَّقَاطُعَ بَيْنَ الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ ، وَلَا بُدَّ .

وَأَيْضاً : فَإِنَّهُ يَفْسِدُ حَالَ الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ فَسَادًا لَا يَكَادُ يُرْجَى بَعْدَهُ صَلَاحٌ ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ بِالتَّوْبَةِ النَّصُوحَ .

وَأَيْضاً : فَإِنَّهُ يَذْهَبُ بِالْخَاسِنِ مِنْهُمَا ، وَيَكْسُوهُمَا ضِلَالًا . كَمَا يَذْهَبُ بِالْمُودَةِ بَيْنَهُمَا ، وَيُبْدِلُهُمَا بِهَا تَبَاغُضًا وَتَلَاَعُنًا .

وَأَيْضاً : فَإِنَّهُ مِنْ أَكْبَرِ أَسْبَابِ زَوَالِ النِّعَمِ ، وَحُلُولِ النَّقَمِ ، فَإِنَّهُ يُوْجِبُ اللَّعْنََةَ وَالْمَقَتَّ مِنَ اللَّهِ ، وَإِعْرَاضَهُ عَنْ فَاعِلِهِ ، وَعَدَمَ نَظَرِهِ إِلَيْهِ ، فَأَيُّ خَيْرٍ يَرْجُوهُ بَعْدَ هَذَا ؟
وَأَيُّ شَرٍّ يَأْمَنُهُ ؟ وَكَيْفَ حَيَاةَ عَبْدٍ قَدْ حَلَّتْ عَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَمَقَتُّهُ ، وَأَعْرَضَ عَنْهُ بِوَجْهِهِ ، وَلَمْ يَنْظُرْ إِلَيْهِ !

وَأَيْضاً : فَإِنَّهُ يَذْهَبُ بِالْحَيَاءِ جَمْلَةً ، وَالْحَيَاءُ هُوَ حَيَاةُ الْقُلُوبِ ، فَإِذَا فَقَدَهَا الْقَلْبُ ، اسْتَحْسَنَ الْقَبِيحَ ، وَاسْتَقْبَحَ الْحَسَنَ ، وَحَيْثُ فَقَدَ اسْتَحْكَمَ فَسَادُهُ .

وَأَيْضاً : فَإِنَّهُ يُحِيلُ الطَّبَاعَ عَمَّا رَكِبَهَا اللَّهُ [عَلَيْهِ] (٣٠٨) ، وَيُخْرِجُ الْإِنْسَانَ عَنْ طَبْعِهِ

إلى طبع لم يركب الله عليه شيئا من الحيوان ، بل هو طبع منكوس ، وإذا نُكِسَ الطبع انتكس القلب والعمل والهدى ، فيستطِب — حيثُذ — الخبيث من الأعمال والميقات ، ويفسد حاله وعمله وكلامه بغير اختياره .

وأيضاً : فإنه يُورث من الوقاحة والجُرأة مالا يورثة سواه .

وأيضاً : فإنه يورث من المهانة والسّفال والحقارة مالا يورثه غيره .

وأيضاً : فإنه يكسو العبد من حُلّة المقت والبغضاء وازدراء الناس له ، واحتقارهم لِيَّاه ، واستصغارهم له ، ما هو مشاهدٌ بالחס . فصلاة الله وسلامه على مَنْ سعادة الدنيا والآخرة في هَدْيِهِ واتباع ما جاء به ، وهلاك الدنيا والآخرة في مخالفة هديه وما جاء به .

نِظَال

والجماع الضار نوعان : ضارٌ شرعاً ، وضارٌ طبعاً .

فالضار شرعاً : المحرّم ، وهو مراتب بعضها أشد من بعض ، والتحريمُ المعارض منه أخف من اللازم ، كتحريم الإحرام ، والصيام والاعتكاف ، وتحريم المظاهر منها قبل التكفير ، وتحريم وطء الخائض ، ونحو ذلك ، ولهذا لا حدٌ في هذا الجماع .

وأما اللازمُ فنوعان : نوعٌ لا سبيل إلى جَلِّه البتة ، كنوات المحارم ، فهذا من أضر الجماع ، وهو يُوجب القتل حدّاً عند طائفة من العلماء ، كأحمد بن حنبل — رحمه الله — وغيره . وفيه حديث مرفوع ثابت (٣٠٩) . والثاني : ما يمكن أن يكون حلالاً ، كالأجنبية ، فإن كانت ذات زوج ، ففي وطئها حَقان : حقٌّ لله ، وحق للزوج ، فإن كانت مكرّمة ، ففيه ثلاثة حقوق . وإن كان لها أهل وأقارب — يلحقهم العار بذلك — صار فيه أربعة حقوق ، فإن كانت ذات مَحَرَّم منه ، صار فيه خمسة حقوق . فمفسدة هذا النوع بحسب درجاته في التحريم .

(٣٠٩) جاء في سنن ابن ماجه - كتاب الحدود ، باب من تزوج امرأة أبيه من بعده - من البركة بن عازب قال : « مرّ بي خالي [وفي سنن أبي داود ص] « وقد عَقَدَ له النُبى » (ﷺ) لواء . فقلت : أين تريد ؟ فقال : بشئ رسول الله (ﷺ) إلى رجل تزوج امرأة أبيه من بُنْدِهِ ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَضْرِبَ عَقَبَهُ [سنن ابن ماجه ج ٢ ص ١٨٦] وأخرجه أبو داود أيضاً في كتاب الحدود ، باب الرجل يُزْنِي بِحَرَمِهِ [ج ٤ ص ١٥٧] .

وأما الضار طبعاً ، فنوعان أيضاً : نوعٌ ضارٌ بكيفيته كما تقدم ، ونوعٌ ضارٌ بكميته ، كالإكثار منه ، فإنه يُسقط القوة ، ويُضرُّ بالعصب ، ويُحدث الرعشة والفالج والتشنج ، ويُضعف البصر وسائر القوى ، ويُطفئ الحرارة الغريزية ، ويُوسع المجاري ويجعلها مستعدة للفضلات المؤذية .

وأنفع أوقاته ما كان بعد انضمام الغذاء في المعدة ، وفي زمانٍ معتدلٍ ، لا على جوع ، فإنه يُضعف الحار الغريزي ، ولا على شبع ، فإنه يُوجب أمراضاً سَكْدِيَّةً (٣١٠) ولا على تعب ، ولا إثر حمى ، ولا استفراغ ، ولا انفعالٍ نفسياني ، كالغم والهَم والحزن ، وشدة الفرح .

وأجود أوقاته بعد هَزِيعٍ من الليل ، إذا صادف انضمام الطعام ، ثم يغتسل أو يتوضأ وينام عقبه ، فيرجع (٣١١) إليه قواه ، وليلحد الحركة والرياضة عقبه ، فإنها مُضرةٌ جداً .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْعِشْقِ

هذا مرضٌ من أمراض القلب ، يخالف لسائر الأمراض ، في ذاته وأسبابه وعلاجه ، وإذا تمكن واستحكم عَزَّ على الأطباء دواؤه ، وأعيى العليل دأؤه .

ولما حكاها الله سبحانه — في كتابه — عن طالفتين من الناس ، من النساء ، وعشاق الصبيان المُردان ، فحكاها عن امرأة العزيز في شأن يوسف ، وحكاها عن قوم لوط ، فقال تعالى — إِنْخِبَارًا عَنْهُمْ لَمَّا جَاءَتِ الْمَلَائِكَةُ لُوطًا — : ﴿ وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ . قَالَ : إِنَّ هَؤُلَاءِ صُنِّيٌّ فَلَا تَصْطَلِحُون . وَآلَفُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ . قَالُوا : أَوْ لَمْ نَنْهَكَ عَنْ الْفَعَالِينَ . قَالَ : هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ . لَعَنَ رَبُّكَ إِلَهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْهَدُونَ ﴾ (٣١٢) .

(٣١٠) . في الزاد « جديدة » .

(٣١١) . في الزاد « قَرَّبَتْ » أي : اقتراب .

(٣١٢) سورة العنكبوت — الآيات من ٣٧ — ٧٢ .

وَأَمَّا مَا زَعَمَهُ بَعْضُ مَنْ لَمْ يَقْدِرْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَقَّ قَدْرِهِ أَنَّهُ ابْتُلِيَ بِهِ فِي شَأْنِ زَيْنَبَ بنتِ جَحْشٍ ، وَأَنَّهُ رَأَاهَا فَقَالَ : « سَبَّحَانَ مُقَلَّبَ الْقُلُوبِ ! » وَأُخِذَتْ بِقَلْبِهِ ، وَجَعَلَ يَقُولُ لَزِيدِ بْنِ حَارِثَةَ : أَمْسِكْهَا ، حَتَّى أَنْزِلَ اللَّهُ عَلَيْهِ : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ ، وَاتَّقِ اللَّهَ فَمَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ، وَكَاشِفِ الثَّامِنِ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُعْشَاهُ ﴾ (٣١٣) — فَظَنَّ هَذَا الرَّاعِمُ أَنَّ ذَلِكَ فِي شَأْنِ العَشَقِ ، وَصَنَّفَ بَعْضُهُمْ كِتَابًا فِي العَشَقِ ، وَذَكَرَ فِيهِ عَشَقَ الْأَنْبِيَاءِ ، وَذَكَرَ هَذِهِ الْوَاقِعَةَ . وَهَذَا مِنْ جَهْلٍ هَذَا الْقَاتِلِ بِالْقُرْآنِ وَبِالرَّسْلِ وَتَعْبِيلِهِ كَلَامَ اللَّهِ مَا لَا يَحْمِلُهُ ، وَنَسَبْتَهُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِلَى مَا بَرَّاهُ اللَّهُ مِنْهُ ، فَإِنَّ زَيْنَبَ بنتَ جَحْشٍ كَانَتْ تَحْتَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ تَبَنَاهُ ، وَكَانَ يُدْعَى : ابْنُ (٣١٤) مُحَمَّدٍ ، وَكَانَتْ زَيْنَبُ فِيهَا شَتَمَ وَتَرْفُوعَ عَلَيْهِ ، فَشَاوَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي طَلَاقِهَا ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ » ، وَأَخْفَى فِي نَفْسِهِ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا إِنْ طَلَّقَهَا زَيْدٌ ، وَكَانَ يَخْشَى مِنْ قَالَةِ النَّاسِ : إِنَّهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةَ ابْنِهِ ، لِأَنَّ زَيْدًا كَانَ يُدْعَى ابْنَهُ ، فَهَذَا هُوَ الَّذِي أَخْفَاهُ فِي نَفْسِهِ ، وَهَذِهِ هِيَ الْخَشْيَةُ مِنَ النَّاسِ الَّتِي وَقَعَتْ لَهُ ، وَلِهَذَا ذَكَرَ سُبْحَانَهُ هَذِهِ الْآيَةَ يَعْلُدُ فِيهَا نَعْمَةً عَلَيْهِ ، لَا يَمَاتِيهِ فِيهَا ، وَأَعْلَمَهُ أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَخْشَى النَّاسَ فِيمَا أَحَلَّ اللَّهُ لَهُ ، وَأَنَّ اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ يُعْشَاهُ ، فَلَا يَتَحَرَّجُ مَا أَحَلَّهُ لَهُ ، لِأَجْلِ قَوْلِ النَّاسِ ، ثُمَّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ زَوَّجَهُ إِيَّاهَا بَعْدَ قَضَاءِ زَيْدٍ وَطَرِّهِ مِنْهَا ، لِتَقْتَدِيَ أُمَّتُهُ بِهِ فِي ذَلِكَ ، وَيَتَزَوَّجَ الرَّجُلُ بِامْرَأَةِ ابْنِهِ مِنَ التَّبَنِيِّ ، لَا امْرَأَةَ ابْنِهِ لَصُلْبِهِ . وَلِهَذَا قَالَ فِي آيَةِ التَّحْرِيمِ : ﴿ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ ﴾ (٣١٥) . وَقَالَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ : ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ ﴾ (٣١٦) وَقَالَ فِي أُورُلِهَا : ﴿ وَمَا جَعَلَ أَذْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ، ذَلِكَمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ ﴾ (٣١٧) فَتَأَمَّلْ هَذَا الذَّبَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَدَفْعَ طَمَعِ الطَّلَاعِينَ عَنْهُ . وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ .

(٣١٣) سورة الأحزاب - الآية ٢٧ .

(٣١٤) فِي الزَّادِ « زَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ » .

(٣١٥) سورة النساء - الآية ٢٢ .

(٣١٦) سورة الأحزاب - الآية ٤٠ .

(٣١٧) سورة الأحزاب - الآية ٤ .

نَعَمْ ، كان رسول الله ﷺ يُحِبُّ نَسَاهُ ، وكان أَحِبُّهُنَ إِلَيْهِ عَائِشَةُ ، رضي الله عنها ، ولم تكن تبلغ محبته لها ولا لأحد — سوى ربه — نهاية الحب ، بل صح [عنه] (٣١٨) أنه قال : « لو كنت مُتَّخِذًا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ خَلِيلًا ، لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا » (٣١٩) وفي لفظ : « وإن صاحبكم خليل الرحمن » .

فصل

وعشقُ الصُّورِ إنما تُبْتَلَى به القلوبُ الفارغة من محبة الله تعالى ، المعرضة عنه ، المتعوضة بغيره عنه ، فإذا امتلأ القلب من محبة الله والشوق إلى لقاءه ، دفع ذلك عنه مرض عشق الصُّور ، ولهذا قال تعالى في حق يوسف : ﴿ كَذَلِكَ يَتَصَوَّرُ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ ، إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴾ (٣٢٠) . فدل على أن الإخلاص سبب لدفع العشق ، وما يترتب عليه من السوء والفحشاء التي هي ثمرته ونتيجته ، فصرف المُسَبِّب صرفٌ لسببه .

ولهذا قال بعض السلف : « العشق حركة قلب فارغ » . يعني فارغاً مما سوى معشوقه . قال تعالى : ﴿ وَأَصْبَحَ قُورَافُؤُا أُمِّ مُوسَى فَارِغًا ، إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ ﴾ (٣٢١) ، أي فارغاً من كل شيء إلا من موسى ، لفرط محبتها له ، وتعلق قلبها به .

والعشق مركب من أمرين : استحسان للمعشوق ، وطمع في الوصول إليه ، فمتى انتفى أحدهما انتفى العشق .

وقد أعيثَ عِلَّةُ العشق على كثير من العقلاء ، وتكلم فيها بعضهم بكلام يُرْغِبُ عن ذكره إلى الصواب . فنقول : قد استقرت حكمة الله عز وجل — في خلقه وأمره — على وقوع التناسب والتآلف بين الأشباه ، وانجذاب الشيء إلى موافقه ومجانسه بالطبع ،

(٣١٨) مابين المعقولتين ساقط من الزاد .

(٣١٩) أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة ، باب قول النبي (ﷺ) : « لو كنت مُتَّخِذًا خَلِيلًا [جـ ٧ ص ١٧ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة ، فضائل أبي بكر الصديق [جـ ١٥ ص ١٥٠ - ١٥٣ بشرح النووي] .

(٣٢٠) سورة يوسف - الآية ٢٤ .

(٣٢١) سورة التمس - الآية ١٠ .

وهروبه من مخالفه ونفرته عنه بالطبع ، فسير التمازج والاتصال في العالم العلوي والسفلي ، إنما هو التناسب والتشاكل ، والتوافق ، وسر التباين والانفصال إنما هو ، لعدم التشاكل والتناسب ، وعلى ذلك تمام (٣٢٢) الخلق والأمر ، فالجئل إلى مثله مائل ، وإليه صائر ، والضد عن ضده هارب وعنه نافر ، وقد قال تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ، وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾ (٣٢٣) . فجعل سبحانه علة سكون الرجل إلى امرأته ، كونها من جنسه وجوهره ، فعلة السكون المذكور — وهو الحب — كونها منه ، فدل على أن العلة ليست بحسن الصورة ، ولا الموافقة في القصد والإرادة ، ولا في الخلق والهدى ، وإن كانت هذه أيضاً من أسباب السكون والمحبة .

وقد ثبت في الصحيح ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « الأرواح جنود مجندة ، فما تمارف منها اختلَف ، وما تناكر منها اختلف » (٣٢٤) . وفي مسند الإمام أحمد ، وغيره — في سبب هذا الحديث : « أن امرأة بمكة كانت تُضجك النَّاس ، فجاءت إلى المدينة ، فنزلت على امرأة تُضجك النَّاس ، فقال النبي ﷺ : الأرواح جنود مجندة » الحديث .

وقد استقرت شريعته — سبحانه — أن حُكِم الشيء حُكْم مثله ، فلا تُفَرَّق شريعته بين متماثلين أبداً ، ولا تجمع بين مضادين ، ومن ظنَّ بخلاف ذلك فإنما لقلة علمه بالشرعية ، وإما لتقصيره في معرفة التماثل والاختلاف ، وإما لنسبته إلى شريعته ما لم ينزل به سلطاناً ، بل يكون من آراء الرجال ، فبحكمته وعدله ظهر خلقه وشرعه ، وبالعادل والميزان قام الخلق والشرع ، وهو التسوية بين المتماثلين ، والتفريق بين المختلفين ، وهذا كما أنه ثابت في الدنيا ، فهو كذلك يوم القيامة ، قال تعالى : ﴿ أَحْمَسُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَازِجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ۚ مِنْ ذُوْنِ اللَّهِ ، فَأَعْدُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴾ (٣٢٥) . قال عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه ، وبعده الإمام أحمد ، رحمه الله : « أزواجهم :

(٣٢٢) في الزاد « قام الخلق » .

(٣٢٣) سورة الأعراف — الآية ١٨٩ .

(٣٢٤) أخرجه البخاري من حديث عائشة في كتاب الأنبياء ، باب الأرواح جنود مجندة [ج ٦ ص ٣٦٩ من فتح الباري] وأخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في كتاب البر والصلة والآداب . باب الأرواح جنود مجندة [ج ١٦ ص ١٨٥ بشرح النووي] وأخرجه أبو داود في كتاب الأدب ، باب من يؤمر أن يجالس [ج ٤ ص ٦٠] .

(٣٢٥) سورة الصافات — الآيات ٢٢ ، ٢٣ .

أشباههم ونظراؤهم . وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا الثُّفُوسُ رُوِّجَتْ ﴾ (٣١٦) ، أي : قرن كل صاحب عمل بشكله ونظيره ، فقرن بين الْمُتَحَابِّين في الله في الجنة ، وقرن بين الْمُتَحَابِّين في طاعة الشيطان في الجحيم . فالمرء مع مَنْ أَحَبَّ ، شاء أو أبى . وفي صحيح (٣١٧) الحاكم وغيره . عن النبي ﷺ : « لَا يُجِبُّ الْمَرْءُ قَوْمًا إِلَّا حُشِرَ مَعَهُمْ » .

والحبة أنواع متعددة ، فأفضلها وأجلها : المحبة في الله والله ، وهي تستلزم مَحَبَّةَ مَا أَحَبَّ اللَّهُ ، وتستلزم مَحَبَّةَ اللَّهِ ورسوله . ومنها : محبة الاتفاق في طريقة ، أو دين ، أو مذهب ، أو نَحْلَةٍ ، أو قرابة ، أو صناعة ، أو مرادٍ ما . ومنها : محبة لثيل غَرَضٍ من المحبوب ، إما مِنْ جَاهِهِ ، أو مِنْ مَالِهِ ، أو مِنْ تَعْلِيمِهِ وإرشاده ، أو قضاء وطر منه ، وهذه هي المحبة الْعَرَضِيَّةُ ، التي تزول بزوال مُوجِبِهَا ، فَإِنَّ مِنْ وَدَّكَ الْأَمْرَ وَلِيَّ عِنْدَكَ عِنْدَ انقضاءه (٣٢٨) .

وأما محبةُ المشاكلة والمناسبة التي بين المحب والمحبوب ، فمحبة لازمة ، لا تزول إلا لعارض يُزيلها ، ومحبةُ العشق من هذا النوع ، فإنها استحسان روحاني ، وامتزاج نفسياني ، ولا يعرض في شيء من أنواع المحبة من الوسواس والتحول ، وشغل البال والتلف — ما يعرض من العشق .

فإن قيل : فإذا كان سببُ العشق ما ذكرتم من الاتصال والتناسب الروحاني — فما بَالُهُ لَا يَكُونُ دَائِمًا مِنَ الطَّرَفَيْنِ ، بل تجده كثيرًا من طرف العاشق وحده ؟ فلو كان سببُ الاتصال النفسي ، والامتزاج الروحاني ، لكانت المحبة مشتركةً بينهما .

فالجواب : أن السبب قد يتخلف عنه مسببه لفوات شرط ، أو لوجود مانع ، وتختلف المحبة من الجانب الآخر ، لا بد أن يكون لأحد ثلاثة أسباب ، الأول : عِلَّةٌ في المحبة ، وأنها محبة عرضية ، لا ذاتية ، ولا يجب الاشتراك في المحبة العرضية ، بل قد يلزمها نُفْرَةٌ من المحبوب . الثاني : مانع يقوم بالمحجب — يمنع محبة محبوه له — إما في تَحْلِقِهِ ، أو تَحْلُقِهِ ، أو هديه ، أو فعله ، أو هيئته ، أو غير ذلك . الثالث : مانع يقوم

(٣١٦) سورة التكاوير — الآية ٧ .

(٣١٧) في الزاد « مستدرك » .

(٣٢٨) هكذا في الزاد وفي النسخ المطبوعة « فَإِنَّهُ مِنْ وَدَّكَ الْأَمْرَ ، وَلِيَّ عِنْدَ انقضاءه » .

بالمحبوب يمنع مشاركته للمحب في محبته ، ولولا ذلك المانع لقام به من المحبة لمحبه مثل ما قام بالآخر .

فإذا انتفت هذه الموانع ، وكانت المحبة ذاتية — فلا يكون قط إلا من الجانبين .
ولولا مانع الكبير والحسد والرياسة والمعاداة في الكفار ، لكانت الرسل أحب إليهم من أنفسهم وأهلهم وأموالهم ، ولما زال هذا المانع من قلوب أتباعهم ، كانت محبتهم لهم فوق محبة الأنفس والأهل والمال .

نص

المقصود أن العشق لما كان مرضاً من الأمراض ، كان قابلاً للعلاج ، وله أنواع من العلاج ، فإن كان مما للعاشق سبيل إلى وصل محبوه شرعاً وقدرًا ، فهو علاجه ، كما ثبت في الصحيحين ، من حديث ابن مسعود ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « يا معشر الشباب ، من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم ، فإنه له وجاء » . فدل الحب على علاجين : أصلي وبدي ، وأمره بالأصلي — وهو العلاج الذي وُضع لهذا الداء — فلا ينبغي العدول عنه إلى غيره ما وجد إليه سبيلاً .

وروى ابن ماجه في سننه — عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « لم نر للمُتَحَابِّين مثلَ النِّكَاحِ » (٣٢٩) . وهذا هو المعنى الذي أشار إليه سبحانه — عقيب لإحلال النساء حرائرهن وإماتهن عند الحاجة — بقوله : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ ﴾ ، وَلِحَقِّقِ الْإِنْسَانَ ضَعْفًا (٣٣٠) . فِدَكُرُ تَخْفِيفِهِ [سبحانه] (٣٣١) في هذا الموضع ، وإخباره عن ضعف الإنسان — يدل على ضعفه عن احتمال هذه الشهوة ، وإنه سبحانه يخفف عنه أمرها بما أباحه له من أطايب النساء ثنتي وثلاث ورباع ، وأباح

(٣٢٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب النكاح ، باب ما جاء في فضل النكاح [ج ١ ص ٥٩٣] . وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات .

(٣٣٠) سورة النساء — الآية ٢٨ .

(٣٣١) ما بين المعقوفين لم يرد في الزائد .

له ما شاء ، مما ملكث يمينه ، ثم أباح له أن يتزوج بالإماء — إن احتاج إلى ذلك — علاجاً لهذه الشهوة ، وتخفيفاً عن هذا الخلق الضعيف ، ورحمة به .

فصل

وإن كان لا سبيل للعاشق إلى وصال معشوقه قدرًا أو شرعًا ، أو هو ممتنع عليه من الجهتين — وهو الداء المُضال — فَبينَ علاجه إشعارُ نفسه اليأسَ منه ، فإن النفس متى يئست من الشيء استراحت منه ، ولم تلتفت إليه .

فَإِن لم يُزل مرضُ العشق مع اليأس ، فقد انحرف الطبع انحرافاً شديداً ، فينتقل إلى علاج آخر ، وهو علاجُ عقله ، بأن يعلم بأن تعلق القلب بما لا مطمع في حصوله نوعٌ من الجنون ، وصاحبه بمنزلة من يحسق الشمس ، وروحُه متعلقة بالصعود إليها ، والدُّوران معها في فلكها ، وهذا معدود — عند جميع العقلاء — في زُمرة المجانين .

وإن كان الوصال متعلداً شرعاً لا قدرًا ، فعلاجه بأن يُنزله منزلة المتعذر قدرًا ، إذ ما لم يَأْذَن الله فيه ، فعلاجُ العبد ونجائه موقوف على اجتنابه ، فليُشعر نفسه أنه معلوم ممتنع لا سبيل له إليه ، وأنه بمنزلة سائر المُحالّات ، فإن لم تُجِبْهُ النَّفسُ الأُمارة ، فليتركه لأحد أمرين : إما خشيةً ، وإما فواتِ محبوب هو أحبُّ إليه ، وأنفع له ، وخير له منه ، وأدوم للذة وسرورًا ، فإن العاقل متى وازنَ بين نيلِ محبوب سريع الزوال ، بفواتِ محبوب أعظم منه وأدوم وأنفع وألذ — أو بالعكس — ظهر له التفاوتُ ، فلا يُبغِ لذة الأبد — التي هي لا خطرَ لها — بلذة ساعة تتقلب آلاماً ، وحقيقتها أنها أحلامُ نائم ، أو خيال لا ثبات له ، فذهب اللذة وتبقى التبعة وتزول الشهوة ، وتبقى الشقوة .

الثاني : حصول مكروه أشقَّ عليه من فوات هذا المحبوب ، بل يجتمع له الأمران ، أعني : فوات ما هو أحبُّ إليه من هذا المحبوب ، وحصول ما هو أكرهُ إليه من قوات هذا المحبوب ، فإذا تيقن أن في إعطاء النفس حظها من هذا المحبوب ، هذين الأمرين — هان عليه تركه ، ورأى أن صبره على فوته أسهل من صبره عليهما بكثير ، فعقله وذنبه ومروءته وإنسانيته تأمره باحتيال الضرر اليسير ، الذي ينقلب سريعاً لذة وسرورًا وفرحاً ، لدفع هذين الضررين العظيمين ، وجَهْلُهُ وهواه وظلمه وطيشه وخفته

تأمره (٣٣٢) بإظهار هذا المحبوب العاجل بما فيه ، جالباً عليه ما جلب ، والمعصوم من عصمه الله .

فإن لم تقبل نفسه هذا الدواء ، ولم تطاوعه لهذه المعالجة - فليُنظر ما تجلب عليه هذه الشهوة من مفاسد عاجلته ، وما تمنعه من مصالحها ، فإنها أجلبُ شيءٍ لمفاسد الدنيا ، وأعظمُ شيءٍ تعطيلاً لمصالحها ، فإنها تحول بين العبد وبين رشده الذي هو ملاك أمره ، وقوام مصالحه .

فإن لم تقبل نفسه هذا الدواء ، فليَتَذَكَّرْ قبائح المحبوب ، وما يدعوهُ إلى التفرُّع عنه ، فإنه إن طلبها وتأمَّلها ، وجدها أضعافَ محاسنِها التي تدعو إلى حبِّه ، وليسألَ جبرائله عَمَّا خَفِيَ عليه منها ، فإن المحاسن كما هي داعيةُ الحبِّ والإرادة ، فالمساوئ داعيةُ البغضِ والتفرُّع ، فليوازنَ بين الدَّاعِيَيْنِ ، وَلْيَحِبَّ أَسْبَقَهُمَا وَأَقْرَبَهُمَا مِنْهُ بَاباً ، ولا يَكُنْ يَمُنُّ عَرَهُ لَوْنِ جَمَالٍ عَلَى جِسْمٍ أَيْرَصٍ مَجْنُونٍ ، وَلْيَجَاوِزْ بَصَرَهُ حُسْنَ الصُّورَةِ إِلَى قَبْحِ الْفِعْلِ ، وَلْيَغْتَبِرْ مِنْ حُسْنِ الْمَنْظَرِ وَالْجِسْمِ ، إِلَى قَبْحِ الْخَفَرِ وَالْقَلْبِ .

فإن عجزتْ عنه هذه الأدوية كُلُّهَا ، لم يبقَ له إلا صِدْقُ اللَّجْجِ إِلَى مَنْ يَجِبُ الْمُنْظَرُ إِذَا دَعَاهُ ، وَلِيُطَرِّحْ نَفْسَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ عَلَى بَابِهِ ، مُسْتَغْنِياً بِهِ ، مُتَضَرِّعاً مُتَذَلِّلاً مُسْتَكِيناً ، فَمَتَى وَفَّقَ لذلِكَ ، فَقَدْ قَرَعَ بَابَ التَّوْفِيقِ ، فَلْيَعِزَّ وَلْيَكْتُمْ ، وَلَا يُشَبِّهْ بِذِكْرِ الْمَحْبُوبِ ، وَلَا يَفْضَحْهُ بَيْنَ النَّاسِ وَيَعْرِضْهُ لِلْأَذَى ، فَإِنَّهُ يَكُونُ ظَالِماً مُتَعَدِّياً .

ولا يفتَرِّ بالحديث الموضوع على رسول الله ﷺ - الذي رواه سُويد بن سعيد ، عن عليِّ بن مُسَهَّرٍ ، عن أبي يحيى القَتَاتِ ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ . ورواه عن ابن مُسَهَّرٍ أيضاً ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ . ورواه الزبير بن بَكَار ، عن عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون ، عن عبد العزيز بن [أَيْ] حازم (٣٣٣) ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ - أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ عَشِيَ قَعْفَ فَعَمَات » ،

(٣٣٢) فِي الزَّادِ « يَأْمُرُهُ » .

(٣٣٣) مَا بَيْنَ الْمُقَوِّعَتَيْنِ سَاطِعٌ مِنَ النِّسْخِ الْمَطْبُوعَةِ ، وَشِبْثٌ فِي الزَّادِ . وَهُوَ الصَّوَابُ . وَهُوَ : عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ ، أَبُو تَمَامٍ الْأَسْلَمِيُّ ، وَأَبُو حَازِمٍ اسْمُهُ سَلَمَةُ بْنُ دِينَارٍ . مَاتَ سَنَةَ ١٨٤ هـ . وَهُوَ سَاجِدٌ ، وَلَهُ ثِنْتَانِ وَثَمَانُونَ سَنَةً . وَقَبِيلُ مَاتَ سَنَةَ ١٨٠ هـ .

[انظر ترجمته في رجال مسلم ج ١ ص ٤٦٧] .

فَهُوَ شَهِيدٌ ، ، وفي رواية : « مَنْ عَشِقَ وَكَتَمَ وَعَفَّ وَصَبَرَ ، غَفَرَ لَهُ اللَّهُ وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ » .

فإن هذا الحديث لا يصحُّ عن رسول الله ﷺ ، ولا يجوز أن يكون من كلامه ، فإنَّ الشَّهَادَةَ درجةً عاليةً عند الله ، مقرونةً بدرجة الصِّدْقَةِ ، ولها أعمال وأحوال هي شرط في حصولها ، وهي نوعان : عامةٌ وخاصةٌ ، فالخاصة : الشهادة في سبيل الله . والعامة : محسَّنةٌ مذكورة في « الصحيح » ليس العشق واحداً منها ، وكيف يكون العشق — الذي هو شيرُكٌ في المحبة ، وفراغٌ [القلب] (٣٣٤) عن الله ، وتمليكُ القلب والروح والحب لغیره — تُنال به درجةُ الشهادة ؟ هذا من المحال ، فإنَّ إفساد عشق الصور للقلب فوق كلِّ إفساد ، بل هو محرُّ الروح الذي يُسكرها ، ويصدِّها عن ذكر الله وحبه ، والتلذُّذ بمناجاته ، والأنس به ، ويُوجب عبودية القلب لغیره ، فإنَّ قلب العاشق مُتَعَبِّدٌ لمعشوقه ، بل العشق لُبُّ العبودية ، فإنها كَالِ الذِّلِّ والحب والخضوع والتعظيم ، فكيف يكون تعبدُ القلب لغیر الله ، ممَّا تُنالُ به درجةُ أفاضل الموحدين وساداتهم ، وغواصُّ الأولياء ؟ فلو كان إسنادُ هذا الحديث كالشمس ، كان غلطاً ووهماً ، ولا يُحفظ عن رسول الله ﷺ لفظُ العشق ، في حديث صحيح البتة .

ثم إنَّ العشق منه حلالٌ ، ومنه حرامٌ ، فكيف يُظَنُّ بالنبي ﷺ ، أنه يحكم على كلِّ عاشقٍ بِكُفْرٍ ويَعْفُ بأنه شهيد ؟ فترى من يعشق امرأةً غيره ، أو يعشق المَرْذَانَ والبغايا — ينال بعشقه درجةَ الشهداء ، وهل هذا إلا خلافُ المعلوم من دينه ﷺ [بالضرورة] (٣٣٥) ؟ كيف والعشق مرضٌ من الأمراض التي جعل الله سبحانه لها الأدوية شرعاً وقُدْرًا ، والتداوي منه إمَّا واجبٌ ، إنَّ كان عشقاً حراماً ، وإمَّا مستحبٌ ؟ وأنت إذا تأملت الأمراض والآفات — التي حكم رسول الله ﷺ لأصحابها بالشهادة — وجدتها من الأمراض التي لا علاج لها ، كالمطعون والمَظْطُون والمحبوب (٣٣٦) والحريق والغريق ، وموت المرأة يقتلها ولدها في بطنها ، فإن هذه بلائها من الله لا صنَّع للعبد فيها ، ولا علاج لها ، وليست أسبابها محرمةً ، ولا يترتب عليها — من فساد القلب ، وتعبد لغیر الله — ما يترتب على العشق .

(٣٣٤) ماين المعقوفين عن الزاد .

(٣٣٥) ماين المعقوفين عن الزاد .

(٣٣٦) في الزاد « والمجنون » . والمحبوب : الغيُّ الذي قد استُؤْمِلَ دُكْرُهُ وَخَصِيَّتُهُ .

فإن لم يكف هذا في إبطال نسبة هذا الحديث إلى رسول الله ﷺ فَقُلْ أَمْسَ الحديث
 العالين به وعلله ، فإنه لا يُحفظ عن إمام واحد منهم قط ، أنه شهد له بصحة ، بل ولا
 بحسن ، كيف وقد أنكروا على سُويد هذا الحديث . ورموه لأجله بالعظام ، واستحل
 بعضهم غزوه لأجله . ١٩. قال أبو أحمد بن عدي في « كامله » : « هذا الحديث أحد ما
 أنكر على سُويد » ، وكذلك قال البيهقي : « إنه مما أنكر عليه » . وكذلك قال ابن
 طاهر في « الذخيرة » وذكره الحاكم في « تاريخ نيسابور » وقال : « أنا أتعجب من هذا
 الحديث . فإنه لم يُحدِّث به عن غير سُويد ، وهو ثقة » . وذكره أبو الفرج بن الجوزي
 في كتاب « الموضوعات » . وكان أبو بكر الأزرقي يرفعه أولاً عن سُويد فعُوتِبَ فيه ،
 فأسقط [ذكر] (٣٣٧) النبي ﷺ ، وكان لا يُجاوِزُ به ابن عباس رضي الله عنهما .

ومن المصائب التي لا تُحتمل ، جعل هذا الحديث من حديث هشام بن عروة ، عن
 أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ . ومن له أدنى إلمام بالحديث وعلله ،
 لا يُحتمل هذا البتة ، ولا يُحتمل أن يكون من حديث ابن الماجشون ، عن ابن أبي
 حازم ، عن ابن أبي نجيع ، عن مجاهد ، عن ابن عباس — رضي الله عنهما — مرفوعاً ،
 وفي صحته موقوفاً على ابن عباس نظر .

وقد رمى الناس سُويد بن سعيد — راوي هذا الحديث — بالعظام ، وأنكره عليه
 يحيى بن معين ، وقال : « هو ساقط كذاب ، لو كان لي فرس ورح كنت أغزوه » .
 وقال الإمام أحمد : متروك الحديث . وقال التَّسَائِي : ليس بثقة . وقال البخاري :
 « كان قد عمى ، فيلقن ما ليس من حديثه » . وقال ابن حبان : « يأتي بالمعضلات عن
 الثقات ، ينجب مجانبه ما روى » انتهى . وأحسن ما قيل فيه قول أبي حاتم الرازي : « إنه
 صُلُوق كثير التَّدليس » ، ثم قول الدَّارَقُطَنِي : « هو ثقة . غير أنه لما كبر كان ربما قرئ
 عليه حديث فيه بعض التَّكْارَة ، فيُجيزه » انتهى . وعيب على مسلم إخراج حديثه ،
 وهذه حاله ، ولكن مسلم روى من حديثه ما تابعه عليه غيره ولم ينفرِذ به ، ولم يكن
 مُتَكَبِّراً ولا شاذاً ، بخلاف هذا الحديث . والله أعلم .

(٣٣٧) ما بين المقتولين ساقط من الزاد .

فَصِّلْ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي حِفْظِ الصَّحَّةِ بِالطَّبِّبِ

لما كانت الرائحة الطيبة غذاءَ الروح ، والروح مطية القوى ، والقوى تزداد بالطَّيِّب — وهو ينفع الدماغ والقلب ، وسائر الأعضاء الباطنة (٣٣٨) ، ويُفَرِّج القلب وَيَسِّرُ النفس ، وَيَسْطُرُ الروح ، وهو أَصْدَقُ شيء للروح ، وَأَشَدُّ ملاءمة لها ، وبينه وبين الروح الطيبة نسبة قريبة — كان أَحَدُ الْمُحْبُوبِينَ مِنَ الدُّنْيَا ، إِلَى أَطِيبِ الطَّيِّبِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ .

وفي صحيح البخاري : « أَنَّهُ ﷺ كَانَ لَا يَرُدُّ الطَّبِّبَ » (٣٣٩) . وفي صحيح مسلم ، عَنْهُ ﷺ : « مَنْ عَرِضَ عَلَيْهِ زَيْحَانٌ فَلَا يَرُدُّهُ ، فَإِنَّهُ طَيِّبُ الرِّيحِ ، خَفِيفُ الْمَحْمَلِ » (٣٤٠) . وفي سنن أبي داود والنسائي — عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ : « مَنْ عَرِضَ عَلَيْهِ طَيِّبٌ فَلَا يَرُدُّهُ ، فَإِنَّهُ خَفِيفُ الْمَحْمَلِ ، طَيِّبُ الرَّائِحَةِ » (٣٤١) .

وفي مسند الزُّبَّار ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ ، أَنَّهُ قَالَ : « إِنْ اللَّهُ طَيِّبٌ يُحِبُّ الطَّبِّبَ ، يُغْضِبُ يُحِبُّ الطُّفَافَةَ ، كَرِيْمٌ يُحِبُّ الْكَرَمَ ، جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ . فَتَنْظِفُوا أَفْئَادَكُمْ وَسَاحَاتِكُمْ ، وَلَا تُشَبِّهُوا بِالْيَهُودِ ، يَجْتَمِعُونَ الْأَكْبَاءَ (٣٤٢) فِي دُورِهِمْ » . الْأَكْبَاءُ الزُّبَالَةُ .

وذكر ابن أبي شيبة : « أَنَّهُ ﷺ كَانَ لَهُ سَكَّةٌ يَتَطَيَّبُ مِنْهَا » . وَصَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : « إِنْ لَكَ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ : أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ ، وَإِنْ كَانَ لَهُ طَيِّبٌ أَنْ يَمَسُّ مِنْهُ » (٣٤٣) .

(٣٣٨) فِي الزَّادِ « الْبَاطِنِيَّةُ » .

(٣٣٩) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فِي كِتَابِ اللِّبَاسِ ، بَابُ مَنْ لَمْ يَرُدِّ الطَّبِّبَ . [ج ١٠ ص ٣٧٠ ، ٣٧١ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ] .

(٣٤٠) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي كِتَابِ الْأَلْفَاظِ مِنَ الْأَمْرِ وَفِيهَا ، بَابُ اسْتِعْمَالِ السَّكِّ ، وَكَوَاهِ رَدِّ الرِّيحَانِ وَالطَّبِّبِ [ج ١٥ ص ٩ بِمَرْحُومِ النَّوَوِيِّ] .

(٣٤١) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ التَّرَجُّلِ ، بَابُ فِي رَدِّ الطَّبِّبِ . [ج ٤ ص ٧٨] . وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي كِتَابِ الزَّيْنَةِ ، بَابُ الطَّبِّبِ [ج ٨ ص ١٨٩ بِمَرْحُومِ السَّيُوطِيِّ] .

(٣٤٢) فِي الزَّادِ « الْأَكْبَاءُ » وَهِيَ بِمَعْنَاهَا .

(٣٤٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فِي كِتَابِ الْجُمُعَةِ ، بَابُ الطَّبِّبِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَلَفْظُهُ : « الْفَسَلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُعْتَمِلٍ ، وَأَنْ يَتَشَتَّى ، وَأَنْ يَتَسَّ طَيِّبًا إِنْ وَجَدَ » . [ج ٢ ص ٣٦٤ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ] .

وفي الطب من الخاصة : أن الملائكة تحبه ، والشياطين تُبْغِضُهُ . وأحبُّ شيء إلى الشياطين الرائحة المنتنة الكريهة ، فالأرواح الطيبة تُحِبُّ الرائحة الطيبة ، والأرواح الخبيثة تحب الرائحة الخبيثة ، وكل روح تميل إلى ما يناسبها ، فالخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات ، والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات . وهذا — وإن كان في النساء والرجال — فإنه يتناول الأعمال والأقوال ، والمطاعم والمشارب ، والملابس والروائح ، إما بعموم لفظه ، أو بعموم معناه .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي جَفْظِ صُحَّةِ الْعَيْنِ

روى أبو داود في سننه ، عن عبد الرحمن بن النعمان بن معبد بن هُوَذَّة الأنصاري ، عن أبيه ، عن جده ، رضي الله عنه : « أن رسول الله ﷺ أمر بالإتيان المُرُوح عند النوم ، وقال : لِيَتَّقِيَ الصَّائِمُ » (٣٤١) . قال أبو عبيد : المُرُوح : المطُوب بالمسك .

وفي سنن ابن ماجه وغيره ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، قال : « كانت للنبي ﷺ مُكْحَلَةٌ يَكْتَحِلُ مِنْهَا ثَلَاثًا فِي كُلِّ عَيْنٍ » (٣٤٥) . وفي الترمذي ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : « كان رسول الله ﷺ إِذَا اكْتَحَلَ يَجْعَلُ فِي الْيَمْنَى ثَلَاثًا ، يَتَدَيَّ بِهَا وَيَغْتَمُّ بِهَا ، وَفِي الْيُسْرَى اثْنَتَيْنِ » (٣٤٦) .

(٣٤٤) أخرجه أبو داود في كتاب الصوم ، باب في الكحل عند النوم للصائم . (ج ٢ ص ٢٦٠) وعلق عليه أبو داود قائلًا : « قال لي يحيى بن معين هو حديث منكر — يعني حديث الكحل » .

(٣٤٥) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب من اكحل وترأ [ج ٢ ص ١١٥٧] وفي سننه عباد بن منصور ، وهو من الضعفاء والمتكسبين .

(٣٤٦) وفي مجمع الزوائد ، باب ما جاء في الإكحل والاكتمال . عن ابن عمر : « أن رسول الله ﷺ (ﷺ) كان إذا اكحل جمل في اليمن اليمنى ثَلَاثًا ، وفي اليسرى مِثْلَهُنَّ ، فجعَلَهَا يَتْرَأُ » . رواه الطبراني في الكبير والأوسط . والبزار ، وفيه عقبه بن طي ، وهو ضعيف . (انظر مجمع الزوائد ج ٥ ص ٩٩ بتحرير السامطيين : المراتي وابن حجر) .

وقد روى أبو داود عنه عليه السلام : « من أكتحل فليوتر » (٣١٧) . فهل الوتر بالنسبة إلى العينين كليهما ، فيكون في هذه ثلاث وفي هذه اثنتان (٣١٨) ، والمعنى أولى بالابتداء والتفضيل ، أو هو بالنسبة إلى كل عين ، فيكون في هذه ثلاث ، وفي هذه ثلاث ؟ وهما قولان في مذهب أحمد وغيره .

وفي الكحل حفظ لصحة العين ، وتقوية للنور الباصر ، وجلاء لها ، وتلطيف للمادة الرديئة ، واستخراج لها مع الزينة في بعض أنواعه . وله عند النوم مزيد فضل ، لاشتغالها على الكحل ، وسكونها عقيبها عن الحركة المضرة بها ، وخدمة الطبيعة لها ، وللائتمد في ذلك خاصية .

وفي سنن ابن ماجه ، عن سالم ، عن أبيه يرفعه : « عَلَيْكُمْ بِالْإِثْمِدِ . فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ وَيَنْبِثُ الشَّعْرَ » (٣١٩) . وفي كتاب أبي نعيم : « فَإِنَّهُ مَنَّبَةُ للشَّعْرِ ، مَذْهَبٌ لِلْقَدَى ، مَصْنُوعٌ لِلْبَصَرِ » (٣٢٠) . وفي سنن ابن ماجه أيضاً ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، يرفعه : « خَيْرُ أَكْحَالِكُمُ الْإِثْمِدُ ، يَجْلُو الْبَصَرَ ، وَيَنْبِثُ الشَّعْرَ » (٣٢١) .

(٣٢٧) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ، باب الاستنار في الغلاء ، من حديث أبي هريرة . [ج ١ ص ٩] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطهارة أيضاً باب الاتخاذ للفاط والبول . [ج ١ ص ١٢٢] . وفي الزوائد من عقبه بن حاتم الجبتي ، قال رسول الله ﷺ : « إذا أكتحل أحدكم فليكتحل وتراً .. » رواه أحمد ، وفيه ابن لهيعة ، وحديثه حسن ، وفيه رجاله ثقات .

(٣٢٨) في الزاد « يُثْنَانِ » وكلاهما صواب .

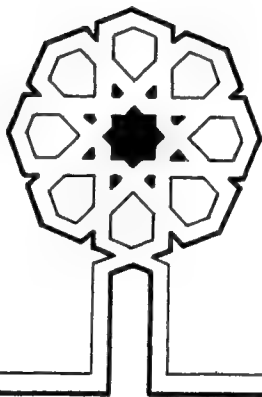
(٣٢٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الكحل بالإثمد ، من حديث سالم بن عبد الله بن عمر . [ج ٢ ص ١١٥٦] .

(٣٣٠) أخرجه أبو نعيم في الحلية [ج ٢ ص ١٧٨] . ولفظه : « طهكم بالإثمد ، فإنه منَّبُ للشَّعْرِ ، مَذْهَبٌ لِلْقَدَى ، مَصْنُوعٌ لِلْبَصَرِ » . وفي مجمع الزوائد : من على قال : قال رسول الله ﷺ : « طهكم بالإثمد ، فإنه منَّبُ للشَّعْرِ ، مَذْهَبٌ لِلْقَدَى ، مَصْنُوعٌ لِلْبَصَرِ » رواه الطبراني في الكبير والأوسط [مجمع الزوائد ، باب ماجاه في الإثمد والاكتمال ، ج ٥ ص ٩٩] .

(٣٣١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الكحل بالإثمد . [ج ٢ ص ١١٥٦] وأخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الأمر بالكحل [ج ٤ ص ٨] ورواه في الزوائد - في باب : ماجاه في الإثمد والاكتمال ، من حديث أبي هريرة باللفظ ، وقال : رواه البزار ، ورجاله رجال الصحيح [ج ٥ ص ٩٩] .



القسم الثاني



نَضَل

فِي ذِكْرِ شَيْءٍ مِنَ الْأَدْوِيَّةِ وَالْأَعْذِيَةِ الْمُرْدَةِ ،
الَّتِي جَاءَتْ عَلَى لِسَانِهِ ﷺ
مُرْتَبَةً عَلَى حُرُوفِ الْمُعْجَمِ

حَرْفُ الْمَمَرَةِ

• **إِنْعَادٌ** : هو حجر الكحل الأسود ، يُؤَقُّ به من أصهبان^(١) ، وهو أفضله — ويُؤَقِّي به من جهة المغرب^(٢) . أيضاً . وأجودة السريع التفتيت ، الذي لفتاتيه بصيص ، وداخله أملس ليس فيه شيء من الأوساخ .

ومزاجه بارد يابس ، يُنْفَعُ العين ويُقَوِّمُها ، ويشد أعصابها ، ويحفظ صحتها ، ويُذهب اللحم الزائد في القروح ويُدملها ، وينقي أوساخها ويجلوها ، ويُذهب الصداح إذا اكْتُمِلَ به مع العسل المائي الرقيق . وإذا دُقَّ وُخِلَطَ ببعض الشحوم الطرية ، ولُطِخَ على جرق النار — لم تعرض فيه تُحْشَكِرِيشَةً ، ونفع من التفتت الحادث بسببه . وهو أجود أكحال العين — لا سيما للمشايخ والذين قد ضعفت أبصارهم — إذا جُمِلَ معه شيء من المسك .

(١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أصهبان » وكلاهما صواب . وأصهبان مدينة فارسية ، قد تكسر هزتها ، وقد تبدل بالواها فاذ . وقال ابن دريد : أصهبان اسم مركب ، والأصب بلسان القرس منناه : البلد . وهان : منناه : الفارس . وقيل غير ذلك . [انظر التاموس المحيط مادة (أصص) ومجموع البلدان مادة أصهبان] .

(٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الغرب » .

« الأترج » (٣) : ثبت في « الصحيح » ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن ، كمثل الأترجة ، طعمها طيب ، وريحها طيب » (٤) .

وفي (٥) الأترج منافع كثيرة . وهو مركب من أربعة أشياء : قشر ، ولحم ، وحمض ، وبزر ، ولكل واحد منها مزاج يخصه ، فقشره حار يابس ، ولحمه حار رطب ، وحمضه بارد يابس ، وبزره حار يابس .

ومن منافع قشره أنه إذا جعل في الثياب منع السوس . ورائحته تصلح فساد الهواء والوباء . ويطيب الثكبة إذا أمسكه (٦) في الفم ، ويحلل الزياح . وإذا جعل في الطعام كالأبازير ، أعان على الهضم . قال صاحب القانون : « وعصارة قشره تنفع من نهش الأفاعي شرباً ، وقشره ضماداً ، وحرارة قشره طلاء جيد للبرص » انتهى .

وأما لحمه فملطف لحرارة المعدة ، نافع لأصحاب الجيرة الصفراء ، قاصع للبخارات الحارة . وقال الغافقي : « أكل لحمه ينفع البواسير » انتهى .

وأما حمضه (٧) : فقابض كاسر للصفراء ، ومسكن للخفقان الحار ، نافع من الترقان شرباً واحتحلاً ، قاطع للقيء الصفراوي (٨) ، مشبه للطعام ، عاقل للطبيعة ، نافع من الإسهال الصفراوي . وعصارة حمضه (٩) ، يسكن غلظة النساء ، وينفع طلاء من الكلف ، ويذهب بالقويا . ويستدل على ذلك من فعله في الجير ، إذا وقع على الثياب (١٠) قلعه . وله قوة تلطف وتقطع وتبرد ، وتطفي حرارة الكبد ، وتقوي المعدة ، وتمنع حدة الجيرة الصفراء ، وتزيل الغم العارض منها ، وتمسك العطش .

(٣) الأترج : شجر نام الأنصاف والورق والثمر . وثمره كالليمون الكبير ، وهو ذهبي اللون ، ذكي الرائحة حامض الماء .

(٤) أخرجه البخاري في كتاب فضائل القرآن ، باب فضل القرآن على سائر الكلام [ج ٩ ص ٦٥ ، ٦٦ من فتح الباري]

وأخرجه في غير هذا الباب . كما أخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين ، باب فضيلة حافظ القرآن [ج ٦ ص

٨٢ ، ٨٤ بشرح النووي] . وأخرجه الترمذي في كتاب الإيمان وشرائعه ، باب مثل الذي يقرأ القرآن من مؤمن

ومناق [ج ٨ ص ١٧٤ ، ١٧٥ بشرح السيوطي] .

(٥) في الزاد « في » .

(٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أمسكها » .

(٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « حثاؤه » .

(٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الصفراء » .

(٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « حثاؤه » .

(١٠) في الزاد « في الثياب » .

وأما بزره فله قوة محللة مجففة . وقال ابن ماسويه : « خاصة حبه : النفع من السموم القاتلة ، إذا شرب منه وزن مثقالين^(١١) مقلّشاً بماء فاتر ، وطلاء مطبوخ . وإن دقّ ووَضِعَ على موضع اللسعة ، نفع . وهو ملين للطبيعة ، مطيب للنكهة . وأكثر هذا الفعل موجوداً في قشره » .

وقال غيره : « خاصة حبه : النفع من لَسم^(١٢) العقارب ، إذا شرب منه وزن مثقالين مقلّشاً بماء فاتر ، وكذلك إذا دقّ ووَضِعَ على موضع اللدغة » .

وقال غيره : « حبه يصلح للسموم كلها ، وهو نافع من لدغ الهوام كلها » .

وذكر : « أن بعض الأكاسرة غضب على قوم من الأطباء ، فأمر بحبسهم ، وخبرهم أداماً لا يزيد لهم عليه ، فاخترأوا الأثرج . فقيل لهم : لِمَ اخترعوه على غيره ؟ فقالوا : لأنه في العاجل ريحان ، ومنظره مفرح ، وقشره طيب الرائحة ، ولحمه فاكهة ، وحمضه أدم ، وحبه ترياق ، وفيه دهن » .

وحقيق بشيء هذه منافعه أن يُشبّه به خلاصة الوجود ، وهو المؤمن الذي يقرأ القرآن . وكان بعض السلف يُحب النظر إليه ، لما في منظره من التفرّج .

« أُرُزُّ : فيه حديثان باطلان ، موضوعان على رسول الله ﷺ ، أحدهما : « أنه لو كان رجلاً لكان حليماً » . الثاني : « كل شيء أخرجته الأرض فقيه داءً وشفاءً ، إلا الأرز : فإنه شفاء لا داء فيه » . ذكرناهما تنبيهاً وتحذيراً من نسبتها إليه ﷺ .

وبعد ، فهو حار يابس ، وهو أغذى الحبوب بعد الجنطة ، وأحمدها خلطاً ، يشدّ البطن شدّاً يسيراً ، ويقوّي المعدة ويدبّغها ، ويمكث فيها . وأطباء الهند تزعم أنه أحمد الأغذية وأنفعها إذا طبخ بالبان البقر . وله تأثير في خصب البدن ، وزيادة المنى ، وكثرة التغذية ، وتصفية اللون .

« أُرُزُّ : بفتح الهززة وسكون الراء ، وهو : الصنوبر . ذكره النبي ﷺ في قوله : « مثل المؤمن مثل الخامة من الزرع تغيّوها الرياح ، تثمها مرة ، وتُمليها أخرى . ومثل

(١١) في الزباد « مثقال » .

(١٢) في الزباد « لسعت » .

الْمُتَافِقِ مِثْلَ الْأُرْزَةِ ، لَا تَزَالُ قَائِمَةً عَلَى أَصْلِهَا ، حَتَّى يَكُونَ انْجِعَافُهَا (١٣) مَرَّةً وَاحِدَةً (١٤) .

وَحَبُّ حَارٍ رَطْبٌ ، وَفِيهِ انْضَاجٌ وَتَلِينٌ وَتَحْلِيلٌ ، وَلِذَلِكَ يَذْهَبُ بَقَعُهُ فِي الْمَاءِ ، وَهُوَ عَسِيرُ الْمَضْمِ ، وَفِيهِ تَغْذِيَةٌ كَثِيرَةٌ ، وَهُوَ جَيِّدٌ لِلْسَّعَالِ وَلِتَنْقِيَةِ رَطُوبَاتِ الرُّثَّةِ ، وَيَزِيدُ فِي الْمَنِيِّ ، وَيُولِدُ مَضْغاً . وَتَرْيَاقُهُ : حَبُّ الرِّمَانِ الْمَرْزُ .

• إِذْخِيرَ : ثَبِتَ فِي الصَّبِيحِ ، عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، أَنَّهُ قَالَ فِي مَكَّةَ : « لَا يُخْتَلَى تَحْلَاهَا » . قَالَ (١٥) لَهُ الْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : إِلَّا الْإِذْخِيرَ يَارَسُولَ اللَّهِ ، فَإِنَّهُ لَقَيْتَهُمْ وَلِيَبْرَهُمْ . فَقَالَ : « إِلَّا الْإِذْخِيرَ » (١٦) .

وَالْإِذْخِيرُ حَارٌّ فِي الثَّانِيَةِ ، يَابَسٌ فِي الْأُولَى ، لَطِيفٌ مُفْتَحٌ لِلْسَّدِّ ، وَأَنْفَوَاهُ الْعُرُوقُ ، يُدْرِي الْبُولَ وَالْعُطْمُ ، وَيَفْتَتِ الْحَصَا ، وَيَحْلِلُ الْأَوْرَامَ الصُّلْبَةَ فِي الْمَعْدَةِ وَالْكَيْدَ وَالْكَلْبَتَيْنِ شَرْبًا وَضِمَادًا . وَأَصْلُهُ يَقْوِي عُمُودَ الْأَسْنَانِ وَالْمَعْدَةَ ، وَيَسْكُنُ الْكَلْبَانَ وَيَعْقِلُ الْبَطْنَ .

حَرْفُ الْبَاءِ

• بَطِيخٌ : رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَّهُ كَانَ يَأْكُلُ الْبَطِيخَ بِالرُّطْبِ ، يَقُولُ : « يَدْفَعُ سَعْرَ هَذَا بَرْدَ هَذَا » (١٧) . وَفِي الْبَطِيخِ عِدَّةُ أَحَادِيثَ لَا يَصِحُّ مِنْهَا شَيْءٌ غَيْرُ هَذَا الْحَدِيثِ الْوَاحِدِ .

(١٣) أَنْجِعَافُهَا : انْقِلَابُهَا .

(١٤) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي كِتَابِ الْمَرْضَى ، بَابُ مَا جَاءَ فِي كِفَايَةِ الْمَرْضَى [ج ١٠ ص ١٠٣ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ] . وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ فِي كِتَابِ صِفَةِ الْقِيَامَةِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، بَابُ مِثْلِ الْمُؤْمِنِ وَالْمُتَافِقِ وَالْكَافِرِ [ج ١٧ ص ١٥١ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ] .

(١٥) فِي الزَّيَادِ « فَقَالَ » وَهُوَ مِثَالُ لِرَوَايَةِ مُسْلِمَ .

(١٦) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ جِزَاءِ الصِّدِّ ، بَابُ لَا يَنْفَرُ صِدِّ الْخَيْرِ [ج ٤ ص ٤٦ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ] . وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْحَجِّ ، بَابُ تَحْرِيمِ مَكَّةَ وَتَحْرِيمِ صِيْدِهَا وَغُلَاظِهَا وَشَجَرِهَا وَلِقُطْنِهَا . [ج ٩ ص ١٢٥ ، ١٣٦ ، بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ] وَلَا يُخْتَلَى غُلَاظُهَا ، أَيْ : لَا يُقَطَّعُ شَجَرُهَا وَحَشِيشُهَا . وَالْإِنْفَرُ : نَبَاتٌ ظَلِيظٌ الْأَصْلُ ، كَثِيرُ الْفُرُوعِ ، دَقِيقُ الْوَرَقِ ، طَيِّبُ الرَّائِحَةِ .

(١٧) فِي الزَّيَادِ « كَثِيرٌ حَرٌّ غَلَا يَبْرُزُ هَذَا ، وَيَبْرُدُ هَذَا بِحَرِّ هَذَا » وَهُوَ مُطَابِقٌ لِرَوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ ، الَّتِي أَخْرَجَهَا فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ ، بَابُ الْجَمْعِ بَيْنَ لَوْنَيْنِ فِي الْأَكْلِ ، مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ [ج ٣ ص ٣١٣] . وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ بَابُ مَا جَاءَ فِي أَكْلِ الْبَطِيخِ بِالرُّطْبِ [ج ٨ ص ٣٥ بِشَرْحِ ابْنِ الْعَرَبِيِّ] .

والمراد به : الأخضر . وهو بارد رطب ، وفيه جلاء ، وهو أسرع انحداً عن المعدة من القثاء والخيار ، وهو سريع الاستحالة إلى أي خلط كان صادفه في المعدة ، وإذا كان آكله مَحْرُورًا انتفع به جداً ، وإن كان مَبْرُودًا دفع ضرره يسير من الزنجبيل ونحوه .
وينبغي أكله قبل الطعام ، ويتبع به ، وإلا غشى وقياً . وقال بعض الأطباء : « إنه قبل الطعام يغسل البطن غسلاً ، ويذهب بالداء أصلاً » .

• بَلْعُ : روى النسائي وابن ماجه في سننهما — من حديث هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها — قالت : قال رسول الله ﷺ : « كلوا البلع بالتمر . فإن الشيطان إذا نظر إلى ابن آدم يأكل البلع بالتمر ، يقول : يَتَى ابنُ آدمَ حتَّى أَكُلَ الحديث بالعتيق » (١٨) . وفي رواية : « كلوا البلع بالتمر ، فإن الشيطان يحزن إذا رأى ابن آدم يأكله ، يقول : عاش ابنُ آدمَ حتَّى أَكَلَ الجَنَدِيدَ بالخلق » . رواه البزار في مسنده ، وهذا لفظه .

قلت : الباء في الحديث بمعنى « مع » ، أي : كلوا هذا مع هذا .

قال بعض أطباء الإسلام : « إنما أمر النبي ﷺ بأكل البلع بالتمر ، ولم يأمر بأكل التمر مع التمر ، لأن البلع بارد يابس ، والتمر حار رطب ، ففي كل منهما إصلاح للآخر . وليس كذلك التمر مع التمر ، فإن كل واحد منهما حار ، وإن كانت حرارة التمر أكثر » . ولا ينبغي — من جهة الطب — الجمع بين حارين أو باردتين ، كما تقدم .

وفي هذا الحديث : التنبيه على صحة أصل صناعة الطب ، ومراعاة التدبير الذي يصلح في دفع كفيات الأغذية والأدوية بعضها ببعض ، ومراعاة القانون الطبي الذي تحفظ (١٩) به الصحة .

وفي البلع برودة ويوسنة ، وهو ينفع الفم واللثة والمعدة ، وهو رديء للصدر والرئة ، بالخشونة التي فيه ، بعطيه في المعدة ، يسير التغذية ، وهو للنخلة كالحصير

(١٨) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب أكل البلع بالتمر [ج ٢ ص ١١٥] وفي سننه يحيى بن محمد ، وقد ضمه ابن معين وغيره . وقال الشافعي : لا يتابع على حديثه . وقال النسائي : حديث منكر . وقد وردت هذه تعليقات من هذا القبيل على هذا الحديث في كتاب الموضوعات لابن الجوزي ، باب أكل البلع بالتمر . [انظر الضعفاء الكبير لأبي جعفر العقيلي ج ٤ ص ٤٢٧ - وانظر الموضوعات لابن الجوزي ج ٢ ص ٢٥ ، ٢٦] .

(١٩) حكاه في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تحفظ » .

لشجرة العنب ، وهما جميعاً يولدان رياحاً وقرافراً ونفعاً ، ولا سيما إذا شرب عليهما الماء . ودفعُ مضرتهما بالتمر أو بالعسل والزبد .

• **بُسْرٌ** : ثبت في الصحيح : « أن أبا الهيثم بن التيهان لما ضافه النبي ﷺ وأبو بكر وعمر ، رضي الله عنهما ، جاءهم يَمْدُقُ — وهو من النخلة كالعنقود من العنب — فقال له : هلا انتقيت لنا من رطبك ! فقال : أحببت أن تنتقوا من بُسرِهِ ورُطْبِهِ » (٢٠) .

البسر : حار يابس ، ويُسِّس أكثر من حرِّه ، ينشف الرطوبة ، ويدبغ المعدة ، ويمجس البطن ، وينفع اللثة والقم . وأنفعه ما كان هشاً وحلواً . وكثرة أكله وأكل البلع يحدث السُّد في الأحشاء .

• **بَيْضٌ** : ذكر البيهقي في شعب الإيمان ، أثرًا مرفوعاً : « أن نبيًا من الأنبياء شكَا إلى الله سبحانه الضعف ، فأمره بأكل البيض » . وفي ثبوته نظرٌ .

ويُختار من البيض الحديثُ على العتيق ، ويبضُّ الدجاج على سائر بيض الطير . وهو معتدل . يميل إلى البرودة قليلاً .

قال صاحب القانون : « ومُحُّه (٢١) حار رطب ، يولد دماً صحيحاً محموداً ، ويفضي غذاءً يسيراً ، ويسرع الانحدار من المعدة ، إذا كان رخوًا » . وقال غيره : « مُحُّ البيض مسكن للألم ، مُمَلِّسٌ للحلق وقصبة الرئة ، نافع للحلق والسعال وقروح الرئة والكلى والمثانة ، مُذَهِّبٌ للخشونة ، لا سيما إذا أخذ بدهن اللوز الحلو ، ومنضجٌ لِمَا في الصدر ملين له ، مسهل للخشونة الحلق » .

ويبيضه إذا قطر في العين الوارمة ورماً حاراً برده ، وسكن الوجع ، وإذا لُطخ به حرق النار أو لُ ما يعرض له (٢٢) ، لم يذعه يتنفط ، وإذا لُطخ به الوجه منع من الاحتراق (٢٣) العارض من الشمس ، وإذا خُلِطَ بالكُنْثَر (٢٤) ولُطخ على الجبهة نفع من النزلة .

(٢٠) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في كتاب الأثربة ، باب جواز استباحه غيره إلى دار من يتق برضاه [ج ١٣ ص ٢١٠ - ٢١٤ شرح النووي] وأخرجه الترمذی من حديث أبي هريرة أيضاً في كتاب الزهد ، باب ما جاء في معيشة أصحاب النبي (ﷺ) [ج ٩ ص ٢١٩ ، بشرح ابن العربي] .

(٢١) **المُحُّ** : ماضٍ جوف البيضة من صفرة .

(٢٢) في الزاد « أو ما يمرض » .

(٢٣) في الزاد « منع الاحتراق » .

(٢٤) **الكُنْثَر** : البان الذكر .

وذكره صاحب القانون في الأودية القلبية ، ثم قال : « وهو — وإن لم يكن من الأدوية المطلقة — فإنه مما له مدخل في تقوية القلب جداً ، أعني : الصفرة ، وهي تجمع ثلاثة معان : سرعة الاستحالة إلى الدم ، وقلة الفضل ، وكون الدم المتولد منه مجانساً للدم الذي يغلو القلب ، خفيفاً مندفعاً إليه بسرعة ، ولذلك هو أوفى ما يتلافى به عادية الأمراض المحللة لجوهر الروح » .

« يَهْصَلْ : روى أبو داود في سننه ، عن عائشة رضي الله عنها : أنها سئلت عن البصل ، فقالت : « إِنْ أَخِزَ طَعَامُ أَكَلَهُ [رسول الله] ﷺ » ، كان فيه بصل » (٣٦) . وثبت عنه في الصحيحين : « أَنَّهُ مَنَعَ أَكْلَهُ مِنْ دُخُولِ الْمَسْجِدِ » (٣٧) .

والبصل حار في الثالثة ، وفيه رطوبة فضلية ، ينفع من تغير المياه ، ويدفع ريح السموم ، ويفتق الشهوة ، ويقوي المعدة ، ويهيج الباه ، ويزيد في المتى ، ويحسن اللون ، ويقطع البلغم ، ويجلو المعدة .

ويؤثره يذهب البهق ، ويدلّك به حول داء الثعلب فينفع جداً ، وهو بالمالح يقلع الثآليل ، وإذا شمه من شرب دواء مسهلاً منعه من القيء والغثيان ، وأذهب رائحة ذلك الدواء ، وإذا تُسْعِطَ (٣٨) بماء نفى الرأس ، ويقطر في الأذن ، لتقل السمع والعطنين والقيح ، والماء الحادث في الأذنين ، وينفع من الماء النازل في العينين اكتحالاً ، يُكْتَحَلُ بيزره مع العسل ، ليهاض العين .

والمطبوخ منه كثير الغذاء ، ينفع من اليرقان والسعال وعشونة الصدر ، ويُدرّ البول ، ويلين الطبع . وينفع من غضة الكلب غير الكلب ، إذا نُطِلَ عليها ماءؤه بملح وسذاب (٣٩) . وإذا احتُمِلَ قَتَحَ أفواه البواسير .

(٣٥) مابين المسوقين عن الزاد .

(٣٦) أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في أكل الثوم [ج ٢ ص ٣٦١ ، ٣٦٢] .

(٣٧) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب ما يكثر من الثوم واليقول . [ج ١ ص ٥٧٥ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب نُهي أَكْلُ الثوم والبصل ونحوهما عن حضور المسجد [ج ٤ ص ٤٧ - ٥٤ بشرح النووي] .

(٣٨) في الزاد « اشيط » ، أي : أذبل في الأقح . والأول مثله .

(٣٩) الشَّكْب : نبات العجين [اليونانية] وهو نبات طيب ، ومن صفاته أنه يُلْجَب رائحة الثوم والبصل ، ويستخدم في علاج القروح ، والفالج ، وقرح النساء ، وغيرها ، [انظر القانون في الطب لابن سينا ص ٣٢٩ - ٣٣١ . وانظر تذكرة طراد ج ١ ص ١٨٦ ، ١٨٧] .

ولما ضرره فإنه يورث الشَّيْقَةَ، ويصدِّع الرأس ، ويولِّد أرياحاً ، ويُظلم البصر . وكثرة أكله تورث النسيان ، ويُفسد العقل ، ويُغيِّر رائحة الفم والتَّكْهة ، ويؤذي المجلس والملايكة . وإماتته طبخاً تذهب بهذه المضرات منه .

وفي السنن : « أنه ﷺ أمر آكله وأكل الثوم أن يُعَمِّمَها طبخاً » (٣٠) . ويُذهب رائحته مضغ ورق السَّدَاب عليه .

• باذلجان : في الحديث الموضوع المختلق على رسول الله ﷺ : « الباذنجان لما أكل له » . وهذا الكلام مما يُستقبح نسبته إلى آحاد العقلاء ، فضلاً عن الأنبياء .

وبعد ، فهو نوعان : أبيض وأسود . وفيه خلاف : هل هو بارد أو حار ؟ والصحيح أنه حار . وهو مولد للسوداء والبواسير والسُّد والسرطان والجذام ، ويُفسد اللون ويسوده ، ويُضر بتنن الفم . والأبيض منه المستعمل عاري من ذلك .

حَرْفُ النَّاءِ

• ثَمَرٌ : ثبت في الصحيح عنه ﷺ : « من تصبَّح بسبع ثَمَرَاتٍ — وفي لفظ : من تمر عالية ، لم يضره ذلك اليوم سُمٌّ ولا سحر » (٣١) . وثبت عنه أنه قال : « يَثَّ لَا ثَمَرَ فيه جباغ أهله » (٣٢) . وثبت عنه : أنه أكل التمر بالزُّبْد ، وأكل التمر بالخبز ، وأكله مفرداً .

وهو حار في الثانية . وهل هو رطب في الأولى ؟ أو يابس فيها ؟ على قولين .

(٣٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب أكل الثوم والبصل والكراث [ج ٢ ص ١١١٦] . وأخرجه النسائي في كتاب المساجد ، باب من يخرج من المسجد [ج ٢ ص ٤٣ بشرح السيوطي] .

(٣١) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الدواء بالمجوة للسكر [ج ١٠ ص ٣٣٨ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة ، باب فضل تمر المدينة [ج ١٤ ص ٢ بشرح النووي] .

(٣٢) أخرجه مسلم من حديث عائشة في كتاب الأشربة ، باب إدخال التمر ونحوه للعيال [ج ١٢ ص ٣٣٠ بشرح النووي] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة باب التمر [ج ٢ ص ١١٠٤] . وأخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة أيضاً ، باب التمر [ج ٣ ص ٣٢٢] .

وهو مقو للكبد ، ملين للطبع ، يزيد في الباه ، ولا سيما مع حَبِّ الصنوبر ، ويبرئ من خشونة الحلق . ومن لم يعتدّه — كأهل البلاد الباردة — فإنه يورث لهم السدد ، ويؤذي الأسنان ، ويهيج الصداع . ودفع ضرره باللوز والخشخاش .

وهو من أكثر الثمار تغذيةً للبذن ، بما فيه من الجوهر الحار الرطب . وأكله على الريق يقتل الدود ، فإنه — مع حرارته — فيه قوة تزيائية ، فإذا أديم استعماله على الريق جفف (٣٣) مادة الدود وأضعفه ، وقلله أو قتله . وهو فاكهة وغذاء ، ودواء وشراب وحلوى .

• تين : لما لم يكن التين بأرض الحجاز والمدينة ، لم يأت له ذكر في السنة ، فإن أرضه تنافي أرض النخل ، ولكن قد أقسم الله به في كتابه ، لكثرة منافعه وفوائده . والصحيح أن المقسم به هو التين المعروف .

وهو حار ، وفي رطوبته ويوسته قولان . وأجوده الأبيض الناضج القشر ، يجلو رمل الكلى والمثانة ، ويؤمن من السموم . وهو أغذى من جميع الفواكه ، وينفع خشونة الحلق والصدر وقصبة الرئة ، ويغسل الكبد والطحال ، وينقي الخلط البلغمي من المعدة ، ويغسل البدن غذاءً جيّداً ، إلا أنه يؤلّد القمل إذا أكل منه جيّداً .

ويابسُه يغسل وينفع العصب ، وهو مع الجوز واللوز محمود . قال جالينوس : « وإذا أكل مع الجوز والسذاب — قبل أخذ السم القاتل — نفع وحفظ من الضرر » .

ويذكر عن أبي النرداء : « أُهدي إلى النبي ﷺ طبق من تين ، فقال : كلوا . وأكل منه وقال : لو قلت : إن فاكهة نزلت من الجنة ، قلت هذه . لأن فاكهة الجنة بلا عجم . فكلوا منها ، فإنها تقطع البواسير ، وتنفع من القُرس » . وفي ثبوت هذا نظر .

واللحم منه أجود ، [و هو] (٣٤) يُعطش المهرولين ، ويسكن العطش الكائن عن البلغم المالح ، وينفع السعال المزمن ، ويُبر البول ، ويفتح سدد الكبد والطحال ، ويوافق الكلى والمثانة . ولا يكله على الريق منفعة عجيبة في تفتيح مجاري الغذاء ، وخصوصاً باللوز والجوز . وأكله مع الأغذية الغليظة رديء جيّداً .

(٣٣) في الزباد « خفيف » .

(٣٤) ما بين المطويتين ساقط من الزباد .

والثَّوْتُ الأَيْضُ قَرِيبٌ مِنْهُ . وَلَكِنَّهُ (٣٥) أَقْلُ تَغْذِيَةٍ ، وَأَضْرُّ بِالْمَعْدَةِ .
 • ثَلْيِيْتَةٌ : قَدْ تَقَدَّمَ أَنَّهَا مَاءُ الشَّعِيرِ الْمُطْحُونِ ، وَذَكَرْنَا مَنَافِعَهَا ، وَأَنَّهَا أَنْفَعُ لِأَهْلِ الْحِجَازِ
 مِنْ مَاءِ الشَّعِيرِ الصَّحِيحِ .

حَرْفُ الثَّاءِ

• ثَلَجٌ : ثَبِتَ فِي الصَّحِيحِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، أَنَّهُ قَالَ : « أَلَلَّهُمْ أَغْسِلْنِي مِنْ خَطَايَايَ
 بِالمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالبَرَدِ » . وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ — مِنَ الْفَقْهِ — أَنَّ الدَّاءَ يَدَاوِي بِضَدِّهِ ، فَإِنَّ فِي
 الْخَطَايَا ، مِنَ الْحَرَارَةِ وَالْحَرِيقِ ، مَا يَضَادُّ الثَّلْجَ وَالبَرَدَ وَالمَاءَ الْبَارِدَ .

وَلَا يُقَالُ : إِنَّ المَاءَ الْحَارَّ أَبْلَغُ فِي إِزَالَةِ الْوَسْخِ ، لِأَنَّ فِي المَاءِ الْبَارِدِ — مِنْ تَصْلِيْبِ الْجَسْمِ
 وَقُوَّتِهِ — مَا لَيْسَ فِي الْحَارِّ . وَالْخَطَايَا تَوْجِبُ اثْنَيْنِ : التَّنْدِيسَ وَالْإِرْحَاءَ . فَالمَطْلُوبُ
 مَدَاوِينُ (٣٦) بِمَا يَنْظِفُ الْقَلْبَ وَيُصْلِحُهُ . فَذَكَرَ المَاءَ الْبَارِدَ وَالثَّلْجَ وَالبَرَدَ ، إِشَارَةً إِلَى هَذَيْنِ
 الْأَمْرَيْنِ .

وبَعْدَ ، فَالثَّلْجُ بَارِدٌ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَغَلِطَ مَنْ قَالَ : حَارٌّ ، وَشَبَّهَتْهُ تَوَلَّدَ الْحَيَوَانُ فِيهِ .
 وَهَذَا لَا يَدُلُّ عَلَى حَرَارَتِهِ ، فَإِنَّهُ يَتَوَلَّدُ فِي الْفَوَاكِهِ الْبَارِدَةِ ، وَفِي الْخَلِّ ، وَأَمَّا تَعْطِيشُهُ ،
 فَلْتَهْبِيجُهُ الْحَرَارَةَ ، لَا لِحَرَارَتِهِ فِي نَفْسِهِ ، وَيَضُرُّ الْمَعْدَةَ وَالْعَصَبَ ، وَإِذَا كَانَ وَجَعُ الْأَسْنَانِ
 مِنْ حَرَارَةِ مَفْرُطَةٍ ، سَكَنَهَا .

• ثَوْمٌ : هُوَ قَرِيبٌ مِنَ الْبَيْضِ . وَفِي الْحَدِيثِ : « مَنْ أَكَلَهُمَا فَلْيَجِئْتَهُمَا طَيِّحًا » .
 وَأُخْبِدِي إِلَيْهِ طَعَامٌ فِيهِ ثَوْمٌ ، فَأُرْسِلَ بِهِ إِلَى أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ،
 تَكْذَرُهُ وَتُرْسَلُ بِهِ إِلَيَّ ؟ فَقَالَ : « إِنِّي أَنَا جِيءُ مِنْ لَا تَنَاجِي » (٣٧) .

(٣٥) فِي الزَّيَادِ : لَكِنَّهُ .

(٣٦) هَكَذَا فِي الزَّيَادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « تَدَاوَاهَا » .

(٣٧) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْأَلَكُنِ ، بِابٍ مُنَاجٍ فِي الثَّوْمِ النَّبِيْلِ وَالْكَزَاكِ [ج ٢ ص ٣٣٩ مِنْ فَتْحِ
 الْبَارِي] . وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْمَسَاجِدِ وَمَوَاضِعِ الصَّلَاةِ ، بِابٍ تَنْهَى أَكْلَ الثَّوْمِ وَأَبْيَضَ وَنَحْوَهَا عَنْ حُضُورِ
 الْمَسْجِدِ [ج ٥ ص ٥٠ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ] . وَأَخْرَجَهُ أَبُو حَالِدٍ فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ ، بِابٍ فِي أَكْلِ الثَّوْمِ [ج ٢ ص
 ٣٦٠] .

وبعد ، فهو حار يابس في الرابعة ، يسخن إسخناً^(٣٨) قوياً ، ويجفف تجفيفاً بالغاً ، نافع^(٣٩) للمبرودين ، ولين مزاجه بلغمي ، ولمن أشرف على الوقوع في الفالج ، وهو يجفف للمني ، مفتاح للسدد ، محلل للرياح الغليظة ، هاضم للطعام ، قاطع للعطش ، مطلق للبطن ، مُدبِّر للبول ، يقوم في لسع الهوامِّ وجميع الأورام الباردة ، مقام الترياق . وإذا دُقَّ وعُمِلَ به^(٤٠) ضِمادٌ على نهش الحيات ، أو على^(٤١) لسع العقارب — نفعها ، وجذب السموم منها ، ويسخن البدن ، ويزيد في حرارته ، ويقطع البلغم ، ويحلل النفخ ، ويصفي الخلق ، ويحفظ صحة أكثر الأبدان ، وينفع من تغير المياه والسعال المزمن ، ويؤكل نيئاً ومطبوخاً ومشوياً ، وينفع من وجع الصدر من البرد ، ويخرج العلق من الخلق ، وإذا دُقَّ مع الخل والبلح والعسل ، ثم وضع على الضرس المتآكل فكَّته وأسقطه ، وعلى الضرس الوجيه سكن وجعه ، وإن دق منه مقدارٌ درهمين ، وأخذ مع ماء العسل — أخرج البلغم والثُود ، وإذا طلي بالعسل على البهق نفع .

ومن مضاره : أنه يصدِّع ، ويضر الدماغ والعينين ، ويضعف البصر والباه ، ويعطش ، ويبيج الصفراء ، ويبيِّف رائحة الفم ، ويذهب رائحته أن يمسح عليه ورق السذاب .

• ترويه : ثبت في الصحيحين عنه عليه السلام ، أنه قال : « فضل عائشة على النساء ، كفضل الثريد على سائر الطعام »^(٤٢) .

والثريد — وإن كان مركباً — فإنه مركب من خبز ولحم . فالخبز أفضل الأقوات ، واللحم سيد الإدام ، فإذا آتجما لم يكن بعدهما غاية .

وتتازع الناس : أيهما أفضل ؟ والصواب أن الحاجة إلى الخبز أكثر وأعم ، واللحم

(٣٨) في الزاد « تسخيناً » .

(٣٩) هكذا في الزاد ، أي : وهو نافع .. وفي النسخ المطبوعة « نافعاً » على أنها صفة .

(٤٠) في الزاد « منه » .

(٤١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « في » .

(٤٢) أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة ، باب فضل عائشة رضي الله عنها [ج ٧ ص ١٠٦ في فتح الباري] .

وأخرجه مسلم من حديث أنس بن مالك ، في كتاب فضائل الصحابة أيضاً ، باب فضائل أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها [ج ١٥ ص ٢٦٠ ، ٢٦١ بشرح النووي] .

أَجَلٌ وَأَفْضَلُ ، وَهُوَ أَشْبَهُ بِجَوْهَرِ الْبَدَنِ مِنْ كُلِّ مَا عَدَاهُ ، وَهُوَ طَعَامُ أَهْلِ الْجَنَّةِ . وَقَدْ قَالَ تَعَالَى لِمَنْ طَلَبَ الْبَقْلَ وَالْقَتَاءَ وَالْقَوْمَ وَالْعَدَسَ وَالْبَصَلَ : ﴿ ائْتِدُوا لَوْنِ الَّذِي هُوَ أَذْيُ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ۚ ﴾ (١٣) . وَكَثِيرٌ مِنَ السَّلَفِ عَلَى أَنَّ الْقَوْمَ [هُوَ] (١٤) الْجَنَظَةُ . وَعَلَى هَذَا ، فَالآيَةُ نَصٌّ عَلَى أَنَّ اللَّحْمَ خَيْرٌ مِنَ الْجَنَظَةِ . [وَاللَّهُ سَبْحَانَهُ أَعْلَمُ] .

حَرْفُ الْجِيمِ

• جُمُحَارٌ : [وَهُوَ] (١٥) قَلْبُ النَّخْلِ . ثَبِتَ فِي الصَّحِيحَيْنِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ ، قَالَ : بَيِّنَا (١٦) نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ جُلُوسٌ ، إِذْ أَتَى بِجُمُحَارٍ نَخْلَةٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « إِنَّ مِنْ الشَّجَرِ شَجَرَةً مِثْلُ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا » (١٧) الْحَدِيثُ .

وَالْجُمَارُ : بَارِدٌ يَابِسٌ فِي الْأَوَّلَى ، يَخْتَمُّ الْقُرُوحَ ، وَيَنْفَعُ مِنْ نَفَثِ الدَّمِ ، وَاسْتِطْلَاقُ الْبَطْنِ ، وَغَلِيَّةُ الْمِرَّةِ الصَّفْرَاءِ ، وَثَائِرَةُ الدَّمِ . وَلَيْسَ يَرْدَى الْكَيْمُوسُ (١٨) ، وَيَغْلُو غِذَاءٌ يَسِيرًا ، وَهُوَ بَطِيءُ الْمَضْمِ ، وَشَجَرَتُهُ كُلُّهَا مَنْفَعٌ ، وَلِهَذَا مَثَّلَهَا النَّبِيُّ ﷺ ، بِالرَّجُلِ الْمُسْلِمِ ، لِكَثْرَةِ خَيْرِهِ وَمَنَافِعِهِ .

• جُحَيْنٌ : فِي السِّنَنِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ [قَالَ] (١٩) أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِجَبْنَةٍ ، فِي

(١٣) سورة البقرة - الآية ٦١ .

(١٤) مابين المعقوفين ساقط من الزاد في الموضعين .

(١٥) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(١٦) فِي الزَاد « بَيِّنَا » وَكَلَامًا صَوْلِبَ .

(١٧) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي أَكْثَرِ مِنْ مَوْضِعٍ ، أَخْرَجَهُ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ ، بَابُ طَرَحِ الْإِمَامِ الْمَسْأَلَةَ عَلَى أَصْحَابِهِ لِيَخْتَبِرَ مَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ [ج ١ ص ١٤٧ مِنْ فَتْحِ الْبَارِي] . كَمَا أَخْرَجَهُ أَيْضًا فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ ، بَابُ أَكْلِ الْجُمُحَارِ [ج ١ ص ٥٦٩] . وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ صِفَةِ الْقِيَامَةِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، بَابُ مِثْلِ الْمُؤْمِنِ مِثْلُ النَّخْلَةِ [ج ١ ص ١٧ ص ١٥٣] بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ [.

(١٨) الْكَيْمُوسُ : الْعِلَامَةُ الْفَنَائِيَّةُ ، وَهِيَ مَادَّةٌ لَبَنِيَّةٌ يَضَاهُ صَالِحَةُ لِلانْتِصَاصِ تَبْتَدِئُهَا الْأَمْتَاءُ مِنَ الْمَوَادِّ الْفَنَائِيَّةِ فِي أَثْنَاءِ مَرُورِهَا بِهَا .

(١٩) مابين المعقوفتين من الزاد .

ثَبُوكَ ، فدعا بسكين ، وسمى وقطع « (٥٠) . رواه أبو داود . وأكله الصحابة رضي الله عنهم بالشام والعراق .

والرُّطْبُ [منه] (٥١) غير المُلَوَّح ، جيد للمعدة ، هين السلوك في الأعضاء ، يزيد في اللحم ، ويلين البطن تلييناً معتدلاً . والمُلَوَّح أَقْلُ غذاء من الرُّطْب ، وهو رديء للمعدة ، مؤذٍ للأمعاء . والعتيق يعقل البطن — وكذا المشوي — وينفع القروح ، ويمنع الإسهال .

وهو بارد رطب ، فإن استعمل مشوياً ، كان أصلح لمزاجه ، فإن النار تصلحه وتعدله ، وتلطّف جوهره ، وتطّيب طعمه ورائحته . والعتيق المالح حار يابس ، وشيئه يُصلحه أيضاً بتلطيف جوهره ، وكسري حرّافته ، لما تجذبه النار منه من الأجزاء الحارة الباسية المناسبة لها . والمملّح منه يهزل ، ويولّد حصاة الكلى والمثانة ، وهو رديء للمعدة ، وخلطه بالمطّفات أردأ ، بسبب تنفيذه له إلى المعدة .

حَرْفُ الْحَاءِ

• حَبَاءٌ : قد تقدمت الأحاديث في فضله وذكر منافعه ، فأغنى عن إعادته .

• حَبَّةُ السُّوداءِ : ثبت في الصحيحين من حديث أبي سلمة ، عن أبي هريرة — رضي الله عنه — أن رسول الله ﷺ ، قال : « عليكم بهذه الحبة السوداء ، فإن فيها شفاءً من كل داء ، إلا السام » (٥٢) . والسام : الموت .

الحبة السوداء : هي الشونيز ، في لغة الفُرس . وهي الكُمُونُ الأسود ، وتسمى : الكُمون الهندي . قال الخريزي عن الحسن [رضي الله عنه] (٥٣) : إنها الخُرْدل . وحكى الهَرَوِيُّ : أنها الحبة الخضراء ، ثمرة البطم . وكلاهما وَهْمٌ ، والصواب : أنها الشونيز .

(٥٠) أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في أكل الجبن [ج ٣ ص ٢٩١] .

(٥١) مابين المتوفيتين من الزاد :

(٥٢) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الحبة السوداء . [ج ١٠ ص ١٤٢ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في

كتاب السلام ، باب التداوي بالمواد الهندي [ج ١٤ ص ٢٠١ ، ٢٠٢] بشرح النووي .

(٥٣) مابين المتوفيتين ساقط من الزاد .

وهي كثيرة المنافع جداً . وقوله : « شفاء من كل داء » ، مثل قوله تعالى : ﴿ لَدُمْتُكُمْ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا ﴾^(٥٦) أي : كل شيء يقبل التدمير ونظائره . وهي نافعة من جميع الأمراض الباردة ، وتدخل في الأمراض الحارة اليابسة بالقرص . فتوصل قوى الأدوية الباردة الرطبة إليها ، بسرعة تنفيذها إذا أخذ يسيروها .

وقد نصَّ صاحب القانون وغيره ، على الزعفران في قرص الكافور ، لسرعة تنفيذه وإيصاله قوته ، وله نظائر يعرفها حذاق الصناعة . ولا تُستبعد منفعة الحار في أمراض حارة بالخاصية ، فإنك تجد ذلك في أدوية كثيرة ، منها : الأنزروت^(٥٧) وما يركب معه من أدوية الرمد ، كالسكر وغيره من المفردات الحارة . والرمد ورم حار باتفاق الأطباء . وكذلك نفع الكبريت الحار جداً من الجرب .

والشونيز حار يابس في الثالثة ، مذهب للنفخ ، مخرج لحب القرع ، نافع من البرص وحمى الربع^(٥٨) والبغمية ، مفتّح للسدد ، ومحلل للرياح ، مجفّف ليلّة المعدة ورطوبتها ، وإن دقّ وعجن بالعسل ، وشرب بالماء الحار — أذاب الحصاة التي تكون في الكلتيين والثانة . ويذوّب البول والحيض والبلين إذا أديم شربه أياماً . وإن سحق بالخل ، وطلّى على البطن — قتل حب القرع . فإن عجن بماء الحنظل الرطب أو المطبوخ كان فعله في إخراج الدود أقوى . ويجلو ويقطع ويحلل ، ويشفي من الزكام البارد ، إذا دقّ وصر^(٥٩) في خرقة واشتم دائماً أذنيه .

ودهنه نافع لداء الحية ، ومن الثآليل والخيولان^(٦٠) . وإذا شرب منه ميثقال بماء نفع

(٥٤) سورة الأحقاف - الآية ٢٥ .

(٥٥) الأترجوت (Astragalus Sarcocolla) : مفار ذكره ديستوريدس في كتاب الحشائش - المقالة الثالثة .. وهو الاسترخان ، أو القناد ، وهو نبات صلب له ذوك كالإبر من القصبة القلبية ، فارح الأصل كالقصب ، له زهر فيه شعر يميل للاستمراء ، وهو حار يابس ، عصارته تبرئ السعال ، وريق التنفس دسّاً ، والهبق ، والآثار « طلاء بالعسل والفعل » .

[انظر تاريخ السبلدة والمقابر في العهد القديم والعصر الوسيط للأب قنوتس ص ١٠١ ، ١٠٥ وانظر تذكرة داود ج ١ ص ٢٥٤] .

(٥٦) الرّج في المعنى : إتيانها للمسموم في اليوم الرابع ، وذلك أن يحتم يوماً ، ويترك يومين لا يحتم ، ويحتم في اليوم الرابع ، وتسمى حصى الرّج . [انظر لسان العرب مادة رَج] .

(٥٧) صرّ : أمّا جمع في خرقة أو نحوها - وشدّ عليه . وفي الزاد « وصتر » .

(٥٨) الخيلان : جمع خال ، وهي الشامة ، أو النكبة السوداء في البطن .

من البُهر^(٥٩) وضيق النفس . والضماد به ينفع من الصداع البارد . وإذا نُقع منه سبع حباتٍ عددًا في لبن امرأة ، وسُعط به صاحبُ البرقان^(٦٠) نفعه نفعاً بليفاً .

وإذا طُبِّخَ بِخَلٍّ ، وتُمضمض به نفع من وجع الأسنان عن برد . وإذا استُعط به مسحوقاً نفع من ابتداء الماء العارض في العين ، وإن ضُمد به مع الخل قلع البثور والجرب المتقرح ، وحلل الأورام البلغمية المزمنة ، والأورام الصلبة .

وينفع من اللقوة إذا تُسُعط بدهنه . وإذا شُرب منه مقدارُ نصف مثقال إلى مثقال نفع من لسع الرُتلاء^(٦١) . وإن سُحِقَ ناعماً ، وخلط بدهن الحبة الخضراء ، وقُطر منه في الأذن ثلاث قطرات — نفع من البرد العارض فيها ، والريح والسدد .

وإن قُلِيَ ، ثم دُقَ ناعماً ، ثم نُقع في زيت ، وقُطر في الأنف ثلاث قطرات أو أربع — نفع من الزكام العارض معه عطاسٌ كثير .

وإذا أُحرق وخلط بشمع مُذاب بدهن السوسن أو دهن الجِئاء ، وطُلِيَ به القروح الخارجة من الساقين ، بعد غسلها بالخل — نفعها وأزال القروح .

وإذا سُحِقَ بِخَلٍّ ، وطُلِيَ به البرصُ والبهقُ الأسود والحَزازُ^(٦٢) الغليظ — نفعها وأبرأها .

وإذا سُحِقَ ناعماً ، واستُفَّ منه كلُّ يوم درهمين بماء بارد ، من عضه كلبٌ كَلِبٌ ، قبل أن يفرغ^٥ من الماء — نفعه نفعاً بليفاً — وأمن على نفسه من الهلاك . وإذا سُعط^(٦٣) بدهنه نفع من الفالج والكزاز^(٦٤) ، وقطع مَوادِّهما . وإذا دُخِّنَ به طرد الهوامُ .

(٥٩) البُهر : تتابع النفس من الإعياء .

(٦٠) البرقان : مرض يمتد الصفراء من بلوغ البقي بسهولة فتختلط بالدم ، فتصفر بسبب ذلك الأنسجة .

(٦١) الرُتلاء : نوع من المناكب .

(٦٢) الحَزاز : قشر على الرأس يَحْرِثُه ، ويتساقط منه كالنخالة .

(*) هكذا في الزاد ، وفي سائر النسخ ، ولعل الصواب « يفرغ من الماء » . إذ أن من عضه كلب كَلِبٌ فإنه يختره ربة من الماء ويفرغ عند رؤيته .

(٦٣) في الزاد « لستيع » .

(٦٤) الفالج : الشلل النصفي . والكزاز : تشنج ، أو يفة تصيب الإنسان من برد شديد ، أو خروج دم كثير .

وإذا أذيب الأنزروت بماء ، ولُطخ على داخل الحلقة ، ثم ذُر عليها الشونيز — كان من الذُرورات الجيدة ، العجيبة النفع من البواسير . ومنافعه أضعاف ما ذكرنا . والشربة منه درهمان . وزعم قوم أن الإكثار منه قاتل .

• حرير : قد تقدم أن النبي ﷺ أباحه للزبير ، ولعبد الرحمن بن عوف ، من حِكْمَةٍ كانت بهما . وتقدم منافعه ومزاجه ، فلا حاجة إلى إعادته .

• حُرْف : قال أبو حنيفة الدِّينَرِيُّ : « هذا هو الحب الذي يُتداوى به ، وهو : الثَّفَاء ^(٦٥) الذي جاء فيه الخبرُ عن النبي ﷺ . ونبأه يقال له : الحُرْف ، وتسميه العامة : [حَب] ^(٦٦) الرُّشَاد » . وقال أبو عبيد : « الثَّفَاء هو الحُرْف » .

قلت : والحديث الذي أشار إليه ، ما رواه أبو عبيد وغيره — من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « ماذا في الأمرَيْن من الشفاء ؟ : الثَّفَاء والصبر » ^(٦٧) . رواه أبو داود في المراسيل .

وقوته في الحرارة والبيوسة ، في الدرجة الثالثة . وهو يسخن ويلين البطن ، ويُخرج اللدود وحب القرع ، ويحلل أورام الطَّحال ، ويحرك شهوة الجماع ، ويحلل الجرب المتقشر والقوباء ^(٦٨) .

وإذا ضُمِد به مع العسل حلل ورم الطَّحال . وإذا طُبِّخ مع الجناء أخرج الفضول التي في الصدر . وشربه ينفع من تهشُّ الهوامِّ ولسعها .

وإذا دُخِن به في موضع طرد الهوامِّ عنه ، ويمسك الشعر المتساقط . وإذا تُلِط بسويق الشعير والحل ، وتُضْمِد به نفع من عِرْق الثَّسا ، وحلل الأورام الحارة في آخرها .

وإذا تُضْمِد مع الماء [والملح] ^(٦٩) أنضح الدَّمامل ، وينفع من الاسترخاء في جميع

(٦٥) الثَّفَاء : جنح ، وأصله : ثَقَمَة .. قيل : إنه الغرول . وقيل : الغرول المعالج بالمباغ ، وهو نبات عُشْبٍ حَرِيف من النسيطة الصليبية ، ينبت في الحقول ، وعلى حواف الطرق . وله فوائد طبية ، سيأتى ذكرها .

(٦٦) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد .

(٦٧) أخرجه أبو داود في المراسيل في كتاب الطب من حديث قيس بن رافع [ص ٢٢١ - ط دار العلم] .

(٦٨) القوباء : داء في الجسد يَتَقَشَّر منه الجلد ، وينجره منه الشعر .

(٦٩) ما بين المعقوتين عن الزاد .

الأعضاء ، ويزيد في الباه ، ويشتهي الطعام ، وينفع الرُّبو وعُسرة النَّفس (٧٠) وغِلظ الطحال ، وينقي الرئة ، ويُدر الطُّمْتُ . وينفع من عرق الثَّسا ووجع حُقِّ الوَرِك — مما يخرج من الفضول — إذا شُرِبَ أو احتقن به . ويجلو ما في الصدر والرئة من البلغم اللزج .

وإن شُرِبَ منه بعد سحقه ، وزُنَّ خمسة دراهم بالماء الحار — أسهل الطبيعة ، وحلَّ الرِّيح ، ونفع من وجع القَوْلنج البارد السبب . وإذا سُحِقَ وشُرِبَ نفع من البرص . وإن أُطِخَ عليه وعلى البَهق الأبيض بالخل نفع منهما ، وينفع من الصداع الحادث من البرد والبلغم . وإن قُلِّيَ وشُرِبَ عَقْلُ الطَّيْع — لاسيما إذا لم يُسحَق — لتحلل لزوجه بالقلى — وإذا غُسِلَ بمائه الرأسُ نَقاةً من الأوساخ والرطوبات اللزجة .

قال جالينوس : « قوته مثل قوة بزر الخردل ، ولذلك قد يستغن به أوجاعُ الورِك المعروفة بالثَّسا ، وأوجاعُ الرأس ، وكلُّ واحد من العلل التي تحتاج إلى التسخين . كما يستغن بزرُ الخردل ، وقد يُخلط أيضاً في أدوية يُسقاها أصحابُ الرُّبو من طريق أن الأمر فيه معلوم أنه يقطع الأخلاط الغليظة تقطيعاً قوياً ، كما يقطعها بزرُ الخردل ، لأنه شبيه به في كل شيء » .

• حَلْبَةُ : يذكر عن النبي ﷺ : « أنه عاد سعد بن أبي وقاص — رضي الله عنه — بمكة ، فقال : أدعوا له طبيباً ، فدعى الخارث بن كَلْدَةَ ، فنظر إليه فقال : ليس عليه بأسٌ ، فامتدوا له فَرِيقَةً — وهي الحلبة مع تمر عجوة رطبة يطبخان فيخسماهما — ففعل ذلك — فبرئ » (٧١) .

وقوة الحلبة من الحرارة في الدرجة الثانية ، ومن اليبوسة في الأولى . وإذا طبخت بالماء ثَبِتَ الخلق والصدر والبطن ، وتسكن السعال والخشونة والرُّبو وعُسرة النفس ، وتزيد في الباه ، وهي جيدة للريح والبلغم والبواسير ، مُحَلِّدة الكَيْمُوسات المرتبكة في

(٧٠) في الزاد « وعُسرة النَّفس » .

(٧١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بُرّاً » وكلاهما صواب ، يقال : بُرئَ من المرض (بالكسر) — من باب نَبَّأَ : خَفِيَ . وَبُرئَ من المرض (من باب قطع عند أهل الحجاز) [انظر مختار الصحاح — ملأى بُرئاً] .

الأمعاء ، وتحلل البلغم اللزج من الصدر ، وتنفع من الدُّبيلات وأمراض الرئة .
وتستعمل لهذه الأدوية في الأحشاء ، مع السُّمن والفاثيد^(٧٢) .

وإذا شربت مع وزن خمسة دراهم قُوَّة^(٧٣) أدُرَّت الحيض . وإذا طُبِخت وغُسِل بها الشعر جُعِدته وأذهبت الحزاز .

ودقيقها إذا خلط بالقطر بالطنرون والخل ، وضُمِد به — حُلِّ روم الطَّحال . وقد تجلس المرأة في الماء الذي طُبِخت فيه الحلبة ، فتتنفع به من وجع الرحم العارض من ورم فيه . وإذا ضمد به الأورام الصلبة القليلة الحرارة نفعتها وحللتها . وإذا شُرب ماؤها نفع من المغص العارض من الرياح ، وأزلق الأمعاء .

وإذا أكلت مطبوخة بالتمر أو العسل أو التين ، على الريق — حلت البلغم اللزج العارض في الصدر والمعدة ، ونفعت من السعال المتطول منه .

وهي نافعة من الحصر ، مطليقة للطن . وإذا وُضعت على الظفر المتشَّج أصلحته .
ودهنها ينفع — إذا خلط بالشمع — من الشَّقاق العارض من البرد . ومنافعها أضعاف ما ذكرنا .

ويذكر عن القاسم بن عبد الرحمن ، أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « آتشفوا بالحبلة » . وقال بعض الأطباء : « لو علم الناس منافعها ، لا اشتروها بوزنها ذهباً »^(٧٤) .

(٧٢) الفاثيد : ضرب من العلواء — لفظة فارسية معربة [انظر لسان العرب — مادة فثذ] .

(٧٣) القُوَّة — أو عروق الصباغين : نبت أحمر طيب الرائحة ، وهو حار يابس يفتح السدد ، ويدبر الفضلات ، وينفع من اليرقان والدالج وأوجاع الظهر وغيرها . [انظر تذكرة طوبه ج ١ ص ٢٥٢] .

(٧٤) أحسن المصنف إذ أسند هذا القول إلى بعض الأطباء ، فقد ورد في كتاب الموضوعات لابن الجوزي حديثان منسوبان إلى رسول الله ﷺ ، أحدهما : عن خالد بن ثعلبان ، عن معاذ بن جبل ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لو علم الناس ما لهم في الحبلة لا اشتروها بوزنها ذهباً » . والآخر من عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « لو علم أنس ما لهم في الحبلة لا اشتروها ولو بوزنها ذهباً » . فأما حديث معاذ فلم يقره من « بنية » إلا « جندر » ، قال ابن خلد : جندر : يسرق الحديث ، ويعرق المتأخير ، ويعزى في الإسناد . وبنية : يعزى عن الضعفاء ويدلس . ولما حديث عائشة فلا يصح ، وفي سننه حسين بن طعون ، وقد رُيِّن بالكذب ، وقال عنه ابن حبان : كان يضع الحديث .

[انظر الموضوعات لابن الجوزي — باب ذكر الحبلة ج ٢ ص ٢٧٧] وهذا لا ينفي ما للحلبة من الفوائد الكثيرة التي رويت عنها قديماً وحديثاً .

حَرْفُ الْخَلَّةِ

• **مُحَبَّرٌ** : ثبت في الصحيح ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « تَكُونُ الْأَرْضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خُبْزَةً وَاحِدَةً ، يَتَكَفَّوْهَا الْجِبَارُ بِيَدِهِ [كَمَا يَكْفَأُ أَحَدُكُمْ خُبْزَتَهُ فِي السَّفَرِ] نَزْلاً لِأَهْلِ الْجَنَّةِ » (٧٥) .

وروى أبو داود في سننه — من حديث ابن عباس ، رضي الله عنهما — قال : « كَانَ أَحَبَّ الطَّعَامِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْغُرَيْدُ مِنَ الْخُبْزِ ، وَالْغُرَيْدُ مِنَ الْحَيْسِ » (٧٦) .

وروى أبو داود في سننه أيضاً — من حديث ابن عمر ، رضي الله عنه — قال : قال رسول الله ﷺ : « وَدِدْتُ أَنْ عِنْدِي خُبْزَةٌ بِيضَاءُ ، مِنْ بَرَّةٍ سَفَرَاءُ مُلَبَّقَةٌ بِسَمْنٍ وَلَبَنٍ . فَمَقَامَ رَجُلٍ مِنَ الْقَوْمِ ، فَاتَّخَذَهُ فَجَاءَ بِهِ . فَقَالَ : فِي أَيِّ شَيْءٍ كَانَ هَذَا السَّمْنُ ؟ فَقَالَ : فِي عُكَّةٍ صَبَّ . فَقَالَ : أَرَفَقَهُ » (٧٧) .

وذكر البيهقي — من حديث عائشة ، رضي الله عنها ، ترفعه — : « أَكْرَمُوا الْخُبْزَ . وَمِنْ كَرَامَتِهِ أَنْ لَا يُنْتَظَرُ لَهُ الْأَذْمُ » (٧٨) ، والموقوف أشبهه ، فلا يثبت رفقه ، ولا رفع ما قبله .

وأما حديث النبي عن قطع الخبز بالسكين ، فباطل لا أصل له عن رسول الله ﷺ . وإنما المروي النبي عن قطع اللحم بالسكين ، ولا يصح أيضاً . قال مُهَنَّأٌ (٧٩) : « سَأَلْتُ

(٧٥) مابين المحققين من الزاد . ولم يرد بالنسخ المطبوعة . والحديث أخرجه البخاري في كتاب الرقاق ، باب يقبض الله الأرض يوم القيامة ، وله بقية [ج ١١ ص ٣٧٢ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ، باب نزل أهل الجنة ، ولغظه مطابق لما هنا ، وله بقية أيضاً [ج ١٧ ص ١٣٥ بشرح النووي] .

(٧٦) الحيس : تمر وأبيض ومن ، تَقَطَّلَ وَتَجَزَّأَ وتَشَوَّى كالشريد . والحديث أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في أكل الشريد [ج ٢ ص ٣٥٠ ، ٣٥١] . وقد ضَمَّه أبو داود .

(٧٧) في عُكَّةٍ صب : أى في وعاء مصنوع من جلد صلب . والحديث أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب الجمع بين لبنين من الطعام [ج ٢ ص ٢٥٩] . قال أبو داود : هنا حديث منكرو . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الخبز المثلث بالسمن ، من ابن عمر [ج ٢ ص ١١٠٩] وفي سنده أيوب بن غوث ، وهو مشكوك .

(٧٨) في الزاد « الإلزام » وهي بمعناها . وهناك ثمانية أحاديث وردت في كتاب الموضوعات في باب فضل الخبز ، بعضها لفظه تقرب من هذا ، غير أنه مروية عن طريق آخر ، وكلها أحاديث مشكوك في صحتها . [انظر كتاب الموضوعات لابن الجوزي ج ٢ ص ٢٨٩ - ٢٩٧] .

(٧٩) في الزاد « مهنا » ، بدون همزة ، ولعلها تحقت للتخفيف .

أحمد عن حديث أبي معشر ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ : « لا تقطعوا اللحم بالسكين ، فإن ذلك من فعل الأعاجم » (٨٠) . فقال : ليس بصحيح ، ولا يُعرف هذا ، وحديث عمرو بن أمية خلاف هذا . وحديث المغيرة — يعني بحديث عمرو بن أمية : « كان النبي ﷺ يحترق من لحم الشاة » (٨١) . وبحديث المغيرة : « أنه لما أضافه أمرُ بجنب فشوى ، ثم أخذ الشفرة فجعل يحرق » (٨٢) .

نُظَر

وأحمد أنواع الخبز أجودها آخترًا ، وعجنا ، ثم خبزُ التُّور أجود أصنافه ، وبعده خبزُ الفرن ، ثم خبزُ المَلَّة في المرتبة الثالثة ، وأجوده ما أُخذ من الحِنطة الحديثة . وأكثر أنواعه تغذية خبزُ السَّميد (٨٣) ، وهو أبطؤها هضمًا لقلة نخالته ، ويتلوه خبز الحُوَارَى ، ثم الخشكار .

وأخذ أوقات أكله في آخر اليوم الذي يُخَبَّر فيه . واللَّيْن منه أكثر تليينًا وغذاءً وترطيبًا ، وأسرع المحذَر ، واليابس بخلافه .

ومزاج الخبز من البَرِّ حارٌّ في وسط الدرجة الثانية ، وقريب من الاعتدال في الرطوبة واليَبوسة ، واليَبْس يُغَلِّب على ما جففته النار منه ، والرطوبة على ضده .

وفي خبز الحِنطة خاصية ، وهو أنه يُسَمِّن سريعًا ، وخبز القِطائف يُؤكِّد خلطًا غليظًا ، والفَتِيث نفاخ بطنيء المضم ، والمعمول باللبن مُسَنِّد ، كثير الغذاء ، بطنيء الانحدار .

وخبزُ الشعير بارد يابس في الأولى ، وهو أقل غذاءً من خبز الحِنطة .

(٨٠) أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في أكل اللحم [ج ٣ ص ٢٤٩] . وقال عنه أبو داود : ليس بالقوي .

(٨١) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب قطع اللحم بالسكين [ج ٩ ص ٥٤٧ من فتح الباري] .

(٨٢) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ، باب في ترك الوضوء متى سَتَّ النار [ج ١ ص ٤٨] .

(٨٣) في الزاد « السَّمِيد » بالذال المعجمة ، وكلاهما صواب ، « السَّمِيد » يُطْلَقَان على لباب النقيق لو الطعام . و . لفظة فارسية شَمَرِيَّة [انظر لسان العرب والمصمم الوسيط] .

« حُلَّ : روى مسلم في صحيحه — عن جابر بن عبد الله ، رضي الله عنهما — :
 « أن رسول الله ﷺ سأل أهله الإدامَ ، فقالوا : ما عندنا إلا حُلٌّ . فدعا به ، وجعل
 يأكل ويقول : نعم الإدامُ الحُلُّ ، يُنَمُّ الإدامُ الحُلُّ » (٨٤) . وفي سنن ابن ماجه — عن أم
 سعد (٨٥) ، رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ — : « نعم الإدامُ الحُلُّ ، اللهم بارك في
 الحُلِّ . ولم يفتقر بيتٌ فيه الحُلُّ » (٨٦) .

الحل مركَّب من الحرارة ، والبرودة أغلب (٨٧) عليه ، وهو يابس في الثالثة ، قوي
 التجفيف ، يمنع من انصباب المواد ، ويُلطِّف الطبيعة .

وحُلُّ الخمر ينفع المعدة المتلبة ، ويَقْمَع الصفراء ، ويدفع ضَرَرِ الأدوية القتالة ويُمَلِّلُ
 اللبَن والدم إذا جَمَدَا في الجوف ، وينفع الطَّحَال ، ويدفع المعدة ، ويقوِّم البطن ،
 ويقطع العطش ، ويمنع الورمَ حيث يريد أن يحدث ، ويُعين على الهضم ، ويُضاد البَلغم ،
 ويلطِّف الأغذية الغليظة ، ويُرقِّق الدم .

وإذا شرب بالملح نفع من أكل الفَطَرِ القَتَال . وإذا احتسَى ، قطع العلق المتعلق بأصل
 الحنَكِ . وإذا تَمَضَّضَ به مُسَكِّنًا نفع من وجع الأسنان ، وقوى اللثة .

وهو نافع للنجاس ، إذا طُلِيَ به ، والحُمْلَة ، والأورام الحارة ، وحرق النار . وهو
 مُشَبِّهٌ للأكل ، مُطَهِّبٌ للمعدة ، صالح للشباب ، وفي الصيف لسكان البلاد الحارة .

« حِلَالٌ : فيه حديثان لا يثبتان ، أحدهما : يُروى من حديث أبي أيوب الأنصاري
 يرفعه : « حَبَدَا الْمُتَحَلِّلُونَ مِنَ الطَّعَامِ إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ أَشَدَّ عَلَى الْمَلِكِ مِنْ بَقِيَّةِ تَبَقَى فِي
 الْقَم ، مِنَ الطَّعَامِ » . وفيه وأصلُ بن السائب ، قال البخاري والرازي : منكرُ
 الحديث . وقال النسائي والأزدي : متروك الحديث .

الثاني : يُروى من حديث ابن عباس ، قال عبد الله بن أحمد : « سألت أبي عن شيخ
 روى عنه صالح الوُحَاظِيُّ — يقال له : محمد بن عبد الملك الأنصاري — : حدثنا عطاءُ

(٨٤) أخرجه مسلم في كتاب الأضحية ، باب فضيلة الغل والثَّام به [ج ٤ ص ٦ - ٨ بصر النوى] .

(٨٥) هكذا في الزاد ، وهو الصواب . وفي النسخ المطبوعة « سعيد » تحريف .

(٨٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الاكتئام بالغل [ج ٢ ص ١١٠٢] .

(٨٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وحى أظب » .

عن ابن عباس ، قال : نبى رسول الله ﷺ أن يتخلل باللبيط (٨٨) والآس ، وقال : إنهما يُسقيان عروقَ الجذام . فقال : إني (٨٩) رأيت محمد بن عبد الملك ، وكان أعمى ، يضع الحديث ويكذب .

وبعد ، فالخلل نافع للثة (٩٠) والأسنان ، محافظ لصحتها ، نافع من تغير الثكبة . وأجوده ما أُخذ من عيدان الأخلّة ، وخشب الزيتون ، والخلاف . والتخلل بالقصب والآس والرمان والبادروج (٩١) مضر .

حَرْفُ الدَّالِ

• دُهْنٌ : روى الترمذي في كتاب الشمائل — من حديث أنس بن مالك ، رضي الله عنهما — قال : « كان رسول الله ﷺ يُكَيِّرُ دُهْنَ رَأْسِهِ ، وَيُسْرِجُ لِحْيَتَهُ ، وَيُكَيِّرُ الْقِنَاعَ . كَانَ قُوَّةُ قُوْبِ زَيْتٍ » .

الدهن يسد مسام البدن ، ويمنع ما يتحلل منه ، وإذا استعمل بعد الاغتسال بالماء الحار ، حسن البدن ورطبه . وإن دهن به الشعر حسنه وطوله ، ونفع من الحصبية ، ودفع أكثر الآفات عنه . وفي الترمذي — من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، مرفوعاً : « كلوا الزيت ، وادهنوا به » (٩٢) . وسيأتي إن شاء الله تعالى .

(٨٨) اللبيط : جمع لبطة ، وهي قشرة القصب والقرص والقناة ، وكل شيء له متانة .

(٨٩) هكذا في النسخ المطبوعة ، وفي « ميزان الاعتدال » (ج ٢ ص ٦٦١ في ترجمة سعيد بن عبد الملك الأنصاري) . وفي الزاد « أبي » : أبو عبد الله بن أحمد روى الحديث — المسؤل — فكلاهما صواب .

(٩٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « اللثة » .

(٩١) هكذا في الزاد ، وفي القانون في الطب .. وفي النسخ المطبوعة ، وكذا في تذكرة داود « والبادروج » بالذال المهملة ، وهي لفظة نبطية ، ويسمى عندنا بالريمان الأحمر ، وبعضهم يسميه « السليمانى » ويسمى بالعبرية « سوك » .. وهو بقلة تستنبط النساء في البيوت ، وقد ينته بنفسه . وهو عريض الأذواق مربع الساق ، حريف ، ولحمه قش وإسهال ، ويذهب بالقرص . [انظر القانون في الطب ص ١٠٥ — مادة بالفروج — وانظر تذكرة داود ج ١ ص ٦٦] .

(٩٢) أخرجه الترمذي في كتاب الأطعمة ، باب ملجاء في أكل الزيت ، مرة من حديث جابر بن الصواب ، وفي سنده اضطراب ، ومرة أخرى من حديث أبي أسيد ، وقال عنه الترمذي : حديث غريب . [ج ٨ ص ٤٢ ، ٤٣ بشرح ابن العربي] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الزيت ، مرة من حديث عمر — المشار إليه آنفاً — ومرة أخرى من حديث أبي هريرة ، وفي إسناده عبد الله بن سعيد المقرئ ، وهو متروك [ج ٢ ص ١١٠٢] .

والدهن في البلاد الحارة — كالخجاز ونحوه — من أحد^(٩٣) أسباب حفظ الصحة ، وإصلاح البدن ، وهو كالضروري لهم . وأما البلاد الباردة فلا يحتاج إليه أهلها . والإلحاح به في الرأس ، فيه خطر بالبحر .

وأنفع الأدهان البسيطة الزيت ، ثم السمن ، ثم الشيرج^(٩٤) .

وأما المركبة ، فمنها بارد رطب — كدهن البنفسج — ينفع من الصداع الحار ، وينوم أصحاب السهر ، ويترطب الدماغ ، وينفع من الشقاق وغلبة اليبس والجفاف ، ويطلى به الجرب والحكة اليابسة ، فينفعها . ويسهل حركة المفاصل ، ويصلح لأصحاب الأمزجة الحارة ، في زمن الصيف .

وفيه حديثان باطلان موضوعان على رسول الله ﷺ . أحدهما : « فضل دهن البنفسج على سائر الأدهان ، كفضلي على سائر الناس » . والثاني : « فضل دهن البنفسج على سائر الأدهان ، كفضل الإسلام على سائر الأديان » .

ومنها : حار رطب ، كدهن البان ، وليس دهن زهره ، بل دهن يُستخرج من حب أبيض أغبر نحو التستق ، كثير الدهنية والدم ، ينفع من صلابة العصب ويليئه ، وينفع من البرش والشمش والكلف والتهق ، ويسهل بلفماً غليظاً ، ويلين الأوتار اليابسة ، ويسخن العصب .

وقد روي فيه حديث باطل غنلق لا أصل له : « آدهنوا بالبان ، فإنه أحظى لكم عند نسائكم » .

ومن منافعه : أنه^(٩٥) يجلو الأسنان ويكسبها بهجة ، ويثقيها من الصلابة . ومن مسح به وجهه ورأسه^(٩٦) لم يُصبه حصبة^(٩٧) ولا شقاق . وإذا دهن به حقوه ومذاكيره وما والاها ، نفع من برد الكتفين وتقطير البول .

(٩٣) في الزاد « أكد » .

(٩٤) الشيرج : زيت السم .

(٩٥) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « أ » .

(٩٦) في الزاد « ولمرافه » .

(٩٧) في الزاد « حتى » .

حَرْفُ الدَّالِّ

ذَرِيرَةٌ : ثبت في الصحيحين عن عائشة ، رضي الله عنها ، قالت : « طَبِيتُ رسول الله ﷺ بيدي بذَرِيرَةٍ ، في حَجَّةِ الْوَدَاعِ ، لِحَلِّهِ وَإِحْرَامِهِ » (٩٨) .

تقدم الكلام في الذَّرِيرَةِ وَمَنَافِعِهَا وَمَاهِيَّتِهَا ، فلا حاجة لإعادته .

• ذَهَابٌ : تقدم في حديث أبي هريرة المتفق عليه ، في أمره ﷺ بقمس الذهب في الطعام إذا سقط فيه ، لأجل الشفاء الذي في جناحه ، وهو كالترياق للسم الذي في الجناح الآخر . وذكرنا منافع الذهب هناك .

• ذَهَبٌ : روى أبو داود والترمذي : « أن النبي ﷺ رَحَّصَ لَعَرْفَجَةَ بن أسعد — لَمَّا قُطِعَ أَفْئُهُ يَوْمَ الْكَلَابِ ، وَاتَّخَذَ أَنْفًا مِنْ وَرَقٍ ، فَأَتَتْهُ عَلَيْهِ — فَأَمَرَهُ النبي ﷺ أَنْ يَتَّخِذَ أَنْفًا مِنْ ذَهَبٍ » (٩٩) . وليس لَعَرْفَجَةَ عندهم غيرُ هذا الحديث الواحد .

الذهب زينة الدنيا ، ويطسّم الوجود ، ومفرّح النفوس ، ومقوّي الظهور ، وسر الله في أرضه ، ويزاوجه (١٠٠) في سائر الكيفيات ، وفيه حرارة لطيفة تدخل في سائر المعجنات اللطيفة والمفرّحات ، وهو أعدل المعادن (١٠١) على الإطلاق وأشرفها .

ومن خواصه أنه إذا دُفِنَ في الأرض ، لم يضرّه التراب ولم ينقصه شيئاً ، وبرادته إذا تحلّطت بالأدوية ، نفعت من ضعف القلب والرّجفان العارض من السوداء ، وينفع من حديث النفس ، والحزن والغم ، والفزع والعشق ، ويسمّن البدن ويقوّيه ، ويذهب الصفار ، ويحسن اللون ، وينفع من الجذام وجميع الأوجاع والأمراض السّوداوية ، ويدخل بمخاصبة في أدوية داء الثعلب وداء الحية ، شرباً وطلاءً . ويجلو العين ويقوّيها ، وينفع من كثير من أمراضها ، ويقوّي جميع الأعضاء .

(٩٨) أخرجه البخاري في كتاب اللباس ، باب الذريرة [ج ١٠ ص ٣٧١ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الحج ، باب استحباب الطيب قبل الإحرام [ج ٨ ص ١٠٠ بشرح النووي] . والذريرة : نوع من الطيب يجلب من الهند .

(٩٩) أخرجه أبو داود في كتاب الغاتم ، باب ما جاء في ربط الأسنان بالذهب [ج ٤ ص ٩٢] . وأخرجه الترمذي في كتاب اللباس ، باب ما جاء في شد الأسنان بالذهب [ج ٧ ص ٣٦٩ ، ٣٧٠ بشرح ابن العري] .

(١٠٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « مزاجه » .

(١٠١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « المصنعات » .

ولمَّا سَكَّهُ فِي الْقَمِّ يُزِيلُ الْبَحْرَ . وَمَنْ كَانَ بِهِ مَرَضٌ يَحْتَاجُ إِلَى الْكَمِيِّ ، وَكُوَيُّ بِهِ ، لَمْ يَتَفَضَّلْ مَوْضِعُهُ ، وَيَبْرَأُ سَرِيعاً . وَإِنْ اتَّخَذَ مِنْهُ مِثْلًا وَاسْتَحَلَّ بِهِ ، قَوَّى الْعَيْنَ وَجَلَّاهَا . وَإِنْ اتَّخَذَ مِنْهُ خَاتَمَ فَصِّهِ مِنْهُ ، وَأَخْوِيَّ وَكُوَيَّ بِهِ قَوَادِمُ أَجْنَحَةِ الْحَمَامِ ، أَلْفَتْ أَبْرَاجَهَا ، وَلَمْ تَتَقَلَّ عَنْهَا .

وله خاصية عجيبة في تقوية النفوس ، لأجلها أُبِيحَ فِي الْحَرْبِ وَالسَّلَاحِ مِنْهُ مَا أُبِيحَ .
وقد رَوَى الترمذي — من حديث مَرْيَمَةَ (١٠٣) الْمَصْرِيَّ ، رضي الله عنه — قال :
« دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، يَوْمَ الْفَتْحِ ، وَعَلَى سَيْفِهِ ذَهَبٌ وَفِضَّةٌ » (١٠٣) .
وهو معشوق النفوس التي متى ظَفِرَتْ بِهِ سَلَاها عَنْ غَيْرِهِ مِنْ مَحْبُوبَاتِ الدُّنْيَا .

قال تعالى : ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْبِ ﴾ (١٠٤) .

وفي الصحيحين — عن النبي ﷺ : « لَوْ كَانَ لابْنُ آدَمَ وِاجِدٌ مِنْ ذَهَبٍ لَا يَتَّقِي إِلَهَ ثَانِيًا ، وَلَوْ كَانَ لَهُ ثَانٍ لَا يَتَّقِي ثَالِثًا ، وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا الثَّرَابُ ، وَيَتَوَبُّ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ » (١٠٥) .

هذا وإنه أعظم حائل بين الخليفة وبين فوزها الأكبر يوم مَعَادِها ، وأعظم شيء عُصِي بالله به ، وبه قُطِعَتِ الْأَرْحَامُ ، وَأُرِيقَتِ الدِّمَاءُ ، وَاسْتَحْلَتِ الْمَخَارِمُ ، وَمُيْنَعَتِ الْحُقُوقُ ، وَتَفَالَمَ الْعِبَادُ ، وهو المرغَّب في الدنيا وعاجِلُها ، والمزهُد في الآخرة وما أُعِدَّه

(١٠٢) حكاه في الزاد ، وفي صحيح الترمذي .. وفي النسخ المطبوعة « بريدة » تصحيف .

(١٠٣) أخرجه الترمذي في كتاب الجهاد ، باب ما جاء في لا يوفى وحليتها [ج ٧ ص ١٨٤ ، ١٨٥ بشرح ابن العربي] وفي سنده هود بن عبد الله بن سعد ، قيل إنه في ميزان الاحتشال ، لا يكاد يُعرف ، تفرد عنه طالب بن حبيب . وقال الترمذي من هذا الحديث : حسن غريب . وقال الحافظ أبو الحسن بن القطان : هو حديث ضعيف لا حسن . وقال الذهبي تعليقاً على ذلك : صدق أبو الحسن ، فما علمنا في حلية سيفه (ﷺ) ذهباً . [انظر ميزان الاحتشال ج ٢ ص ٣٣٣] .

(١٠٤) سورة آل عمران — الآية ١٤ .

(١٠٥) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق ، باب ما ينهى من فتنة المال [ج ١١ ص ٢٥٣ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب الزكاة ، باب كراهة العروس على الدنيا [ج ٧ ص ١٢٨ ، ١٢٩ بشرح النووي] .

الله لأوليائه فيها ، فكلم أُميت به من حق ، وأُخيب به من باطل ، وتُصير به ظالم ، وقهر به مظلوم . وما أحسن ما قال فيه [أبو قاسم] الحريري : (١٠٧) .

تَبَأْ لَهُ مِنْ خَدَاجِ مُمَازِقِ (١٠٧) أَصْفَرَ ذِي وَجْهَيْنِ كَالْمُنَافِقِ
يَبْكُو بِوَصْفَيْنِ لِمَنْ أَلْرَامِقِ زِينة مَعْشُوقٍ ، وَلَوْ عَاشِقِ (١٠٨)
وَحَبُّهُ عِنْدَ ذَوِي الْحَفَاقِقِ يَدْعُوا إِلَى أَرْكَابِ سُحُوطِ الْخَالِقِ
لَوْلَاهُ لَمْ تُقَطَّعْ بِمِيقِنِ السَّارِقِ وَلَا بَدَتْ مَظْلِمَةٌ مِنْ فَاسِقِ
وَلَا ائْتَمَّ أَرْبَابُ طَارِقِ وَلَا أَشْتَكَى الْمَظْهُولُ مَطْلَ الْغَائِقِ (١٠٩)
وَلَا اسْتَعِيدَ مِنْ حَسُودِ رَاشِقِ وَشَرُّ مَا فِيهِ مِنَ الْخَلَائِقِ (١١٠)
أَنْ لَيْسَ يُغْنِي عَنْكَ فِي الْمَضَائِقِ إِلَّا إِذَا قَرَّ فِرَارُ الْآبِقِ (١١١)

حَرْفُ التَّرَاءِ

رُطِبَ : قَالَ اللهُ تَعَالَى لِمَرِيَمَ : ﴿ وَهَؤُلَاءِ إِلَيْكَ مُجِذِّجُ الشَّجَلَةِ لَسَاقِطٌ عَلَيْكَ رَطْبٌ جَنِيًّا لِكُلِّی وَآخِرَتِي وَقُرْیَ عِنْدَآ ﴾ (١١٢) .

(١٠٦) مابین المظفوفین ساقط من الزاد . والحريري هو أبو محمد القاسم بن علي بن محمد بن عثمان الحريري ، ولد بالبصرة سنة ٤٤٦ هـ ، وتولى منصب « صاحب الخبر » الذي يشبه مصلحة الاستعلامات الآن ، وله كتب أدبية ولغوية مشهورة ، منها « درة النواص في أوهم النواص » التي لقيت عنابة من علماء اللغة بعده ، ومنها ملحة الإصرار في النحو .. وهو صاحب المقامات المشهورة .. وهذه الأبيات من المقامة الثالثة « الدنيارية » التي تتضمن مدح الدينار وفضله . وتوفي سنة ٥١٦ هـ على الأرجح .

(١٠٧) مُمَازِق : أي لا يضاف إليه .

(١٠٨) الرامق : الناظر للشئ . زينة معشوق : أي ملاحته ، وهو تقفه ، ولون عاشق : أي صفته .

(١٠٩) المظلول : هو صاحب الدُّنَيْن . مطل العائق : المطل تأخير الدُّنَيْن ، والعائق : مانع أداء الدُّنَيْن .

(١١٠) حسود راشق : أي رأي بعينه . وأصل الراشق : الراس بالنبل . والخلائق : جمع خليفة ، وهي المادة والطبيعة .

(١١١) الآبق : الهارب . [انظر كتاب المقامات الأدبية للحريري - المقامة الدنيارية من ص ٢٥ - ٣١ ط الحسينية] .

(١١٢) سورة مريم - الآيتان ٢٥ ، ٣٦ .

وفي الصحيحين ، عن عبد الله بن جعفر ، قال : « رأيت رسول الله ﷺ يأكل القثاء بالرطب » (١١٣) . وفي سنن أبي داود ، عن أنس ، قال : « كان رسول الله ﷺ يُقَطِّرُ عَلَى رَطَبَاتٍ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ رَطَبَاتٍ فَتَمْرَاتٍ . فَإِنْ لَمْ تَكُنْ ثَمَرَاتٍ حَسَنًا حَسَوَاتٍ مِنْ مَاءٍ » (١١٤) .

يَطْبَعُ الرُّطْبُ طَبْعَ الْمِاءِ ، حَارَ رَطْبٍ ، يَقْوَى الْمَعِدَةُ الْبَارِدَةَ وَيُوَاقِفُهَا ، وَيَزِيدُ فِي الْبَاهِ ، وَيُخَصِّبُ الْبَدَنَ ، وَيُوَافِقُ أَصْحَابَ الْأَمْزَجَةِ الْبَارِدَةِ ، وَيَغْلُو غَدَاءَ كَثِيرًا .

وهو من أعظم الفاكهة موافقة لأهل المدينة وغيرها — من البلاد التي هو فاكهتهم فيها — وأنفعها للبدن ، وإن كان من ثَمِّ يَغْتَنِّهِ يُسْرِعُ التَّعَفُّنَ فِي جَسَدِهِ ، وَيَتَوَلَّدُ عَنْهُ دُمٌ لَيْسَ بِمَحْمُودٍ ، وَيَحْدُثُ فِي [كثاره منه صُدَاعٌ وَسُودَاءٌ ، وَيُؤْذِي أَسْنَانَهُ ، وَإِصْلَاحُهُ بِالسَّكَنْجِينِ] (١١٥) وَلَحْوِهِ .

وفي فَطْرِ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الصَّوْمِ عَلَيْهِ ، أَوْ عَلَى التَّمْرِ أَوْ الْمَاءِ ، تَدِيرٌ لَطِيفٌ جَلِيلًا ، فَإِنْ الصَّوْمُ يُحِلُّ الْمَعِدَةَ مِنَ الْغَدَاءِ ، فَلَا تَجِدُ الْكَبْدَ فِيهَا مَا تَجِدُهُ وَتُرْسِلُهُ إِلَى الْقَوَى وَالْأَعْضَاءِ . وَالْخُلُقُ أَسْرَعَ شَيْءٍ وَصُولًا إِلَى الْكَبْدِ ، وَأَحَبُّ إِلَيْهَا — وَلَا سِيَّمَا إِنْ كَانَ رُطْبًا — فَيَسْتَدْ قِيُولَهَا لَهُ ، فَتَنْتَفِعَ بِهِ هِيَ وَالْقَوَى ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَالْتَّمِزْ ، لِحَلَاوَتِهِ وَتَغْذِيَتِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَحَسَوَاتِ الْمَاءِ تَطْفِيءُ لَهَيْبَ الْمَعِدَةِ وَحَرَارَةَ الصَّوْمِ ، فَتَنْتَفِعَ (١١٦) بَعْدَهُ لِلطَّعَامِ ، وَتَأْخُذَهُ بِشَهْوَةٍ .

• زَيْحَانٌ : قَالَ تَعَالَى : ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ، فَرَوْحٌ وَزَيْحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ ﴾ (١١٧) . وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالزَّيْحَانُ ﴾ (١١٨) .

(١١٣) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب القثاء بالرطب ، وباب القثاء ، وباب الزيتون — أو الطلحين — بزم . [ج ١ ص ٥٦٤ ، ٥٧٢ ، ٥٧٣ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة ، باب أكل القثاء بالرطب [ج ١ ص ٢٣٦ بشرح النووي] . ويأكل القثاء بالرطب : أي يأكلهما معًا .

(١١٤) أخرجه أبو داود في كتاب الصوم ، باب ما يُقَطَّرُ عَلَيْهِ [ج ٢ ص ٢٠٦] .

(١١٥) السَّكَنْجِينُ : فَرَابٌ مُرَكَّبٌ مِنْ حَامِضٍ وَحَلْوٍ . وَهُوَ مُتَرَبِّبٌ عَنِ الْفَارَسِيَّةِ « سَرَكَانْجِين » . وَمِنْهَا : خَلٌّ وَصَلٌّ . [انظر تذكرة داود ج ١ ص ١٩٦] .

(١١٦) فِي الزَّادِ « فَتَنْتَفِعَ » .

(١١٧) سُورَةُ الْيُونُسَ — الْآيَاتُ ٨٨ ، ٨٩ .

(١١٨) سُورَةُ الرَّحْمَنِ — الْآيَةُ ١٢ .

وفي صحيح مسلم — عن النبي ﷺ — « من غرض عليه ريحان فلا يردّه ، فإنه خفيف الحمل ، طيب الرائحة » .

وفي سنن ابن ماجه — من حديث أسامة ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « ألا مُشَمَّرُ اللَّجَنَةِ ، فإن الجنة لا تحطّر لها ، هي — ورب الكعبة — نور يتلأأ ، وَرِيحَانَةٌ تَهْتَرُ ، وقصر مَشِيدٌ ، ونهر مُطَرِدٌ ، وَنَمْرَةٌ نُصِيصَةٌ ، وَزَوْجَةٌ حَسَنَاءُ جَمِيلَةٌ ، وحُلُلٌ كَثِيرَةٌ ، في مقام أَبَدًا ، في حَبَرَةٍ وَنَضْرَةٍ ، في دور عالية سليمة بهيمة (١١٩) قالوا : نعم يا رسول الله ، نحن المشمرون لها . قال : قولوا : إن شاء الله تعالى . فقال القوم : إن شاء الله » (١٢٠) .

الريحان : كل نبت طيب الريح ، فكل أهل بلد يخصونه بشيء من ذلك ، فأهل الغرب يخصونه بالآس ، وهو الذي يعرفه العرب من الريحان ، وأهل العراق والشام يخصونه بالحَبَق .

فأما الآسُ ، فمزاؤه بارد في الأولى ، يابس في الثانية ، وهو — مع ذلك — مركب من قوى متضادة ، والأكثر فيه الجوهر الأرضي البارد ، وفيه شيء حار لطيف . وهو يَجْفُفُ [الرأس] (١٢١) تجفيفاً قوياً . وأجزاؤه متقاربة القوة ، وهي قوة قابضة حابسة من داخل وخارج معاً .

وهو قاطع للإسهال الصفراوي ، دافع للبخار الحار الرطب إذا شَمَّ ، مفرّج للقلب تفرّيحاً شديداً . وشمّه مانع للوباء ، وكذلك افتراشه في البيت .

ويبرئ الأورام الحادثة في الخاليين إذا وُضِعَ عليها ، وإذا دُقَّ ورقه وهو غَضٌّ ، وضُرِبَ بالخَلِّ ، وُضِعَ على الرأس — قطع الرعاف ، وإذا سُحِقَ ورقه اليابس ، وذُرَّ

(١١٩) هكذا في الزاد ، وفي سنن ابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « ويقام في أبي » ، في دار سليمة ، وفاكهة وخضرة ، وَجَنَّةٌ وَبَشَّةٌ ، في نسخة حالية ببيته » .

(١٢٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الزهد ، باب صفة الجنة [ج ٢ ص ١٤٨ ، ١٤٩] . وفي سننه : الضحك المتعارفة العنقى ، ويلماني بن موسى . قال النحوي في طبقات التهذيب عن الضحك : مجهول ، في حين وثقه ابن حبان . ويلماني بن موسى : شتتلف فيه . ويأق رجال الإسناد ثقات .

(١٢١) ماين المعرفتين ساقط من الزاد .

على القروح ذوات الرطوبة — نفعها ، ويقوي الأعضاء الواهية إذا ضُمِدَ به ، وينفع داء الداجس ، وإذا دُرَّ على البثور والقروح التي في اليدين والرجلين ، نفعها .

وإذا دُلِكَ به البدنُ قَطَعَ العَرَقُ ، ونشف الرطوباتِ الفضلية ، وأذهب ثَقَنَ الإبط ، وإذا جُلِسَ في طبيخه نفع من خروج المَقْعَدَةِ (١٢٢) والرحم ، ومن استرخاء المفاصل ، وإذا صُبَّ على الكسور العظام التي لم تلتجُمْ نفعها .

ويجلبو قشورَ الرأس وقروحه الرطبة ويُبَوِّرُهُ ، وَيُمَسِّكُ الشعر المتساقط ويسوِّده ، وإذا دُقَّ وَرَقُهُ وَصُبَّ عليه ماءٌ يسير ، وتخلطُ به شيء من زيت أو دهن الورد ، وضُمِدَ به — وافق القروح الرطبة ، والحملة والحُمرة ، والأورام الحادة والشرى (١٢٣) والبواسير .

وحبه نافع من نفث الدم العارض في الصدر والرئة ، دابَّعٌ للمعدة ، وليس يضارُّ للصُّلْبَ ولا الرئة ، لجلاوته . وخاصيته : النفع من استطلاق البطن مع السعال ، وذلك نادر في الأدوية . وهو مُبْرِئٌ للبول ، نافع من لدغ الحثالة ، وعَضُّ الرُّثِيْلَاءِ (١٢٤) ، ولسع العقارب . والتخلخل بِعَرَقِهِ مضر ، فليَحْتَر .

وأما الرِيْحَانُ الفارسيُّ — الذي يُسَمَّى الحَبَق — فحارٌّ في أحد القولين . ينفع شَمُهُ من الصَّدَاعِ الحار إذا رُشَّ عليه الماء ، ويَبْرِدُ ويرطَّب بالعرَض ، وباردٌ في الآخر . وهل هو رطب أو يابس ؟ على قولين ، والصحيح أن فيه من الطبايع الأربع ، ويَجْلِبُ النوم . وبزره حابس للإسهال الصفراوي ، ومسكنٌ للمغص ، مقوٌّ للقلب ، نافع للأمراض السوداوية .

• رُْمَانٌ : قال تعالى : ﴿ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُْمَانٌ ﴾ (١٢٥) .

ويُذكر عن ابن عباس — موقوفاً ومرفوعاً — : « ما من رُْمَانٍ ، من رُْمَانِكُمْ هذا ،

(١٢٢) التَّمَنَّةُ : السَّافِلَةُ مِنَ الشَّيْءِ ، وموضع التَّعَوُّدِ مِنْهُ . والمراد بها هنا « البواسير » .

(١٢٣) الشَّرَى : بُثورٌ عَثَرَ كالدرام حَكَاةً مُؤَلِمَةً .

(١٢٤) الرُّثِيْلَاءُ : خَرَبَةٌ مِنَ الْعَنَاقِبِ كَبِيرِ الْبَطْنِ ، تصير الأرجل ، ولونه بين الأصفر والأسود ، ونهشه مؤلم مسموم .

(١٢٥) سورة الرِّحْمَنِ — الآية ٦٨ .

إلاً وهو مُلَقَّحٌ بحبةٍ من رُمانِ الجنةِ (١٢٦) . والموقوفُ أشبهُ . وذكر حَرْبٌ وغيره ، عن علي ، أنه قال : « كلوا الرُّمانَ بِشَحْمِهِ ، فإنه دِباغُ المَعِدَةِ »

حلُّ الرمان حارٌ رطب ، جيد للمعدة ، مُقَوِّ لها بما فيه من قَبْضٍ لطيف ، نافع للحلق والصدر والرئة ، جيدٌ للسعال ، وماؤه ملينٌ للبطن ، يُمَلِّئُ البطنَ غذاءً فاضلاً يسيراً ، سريع التحلل ، لرقته ولطافته ، ويولد حرارة يسيرة في المعدة وربحاً ، ولذلك يُعِين على البلاء ، ولا يصلح للمَحْمُومِينَ . وله خاصيةٌ عجيبة ، إذا أُكِلَ بالخبز يمنعه من الفساد في المعدة

وحامضه بارد يابس ، قابض لطيف ، ينفع المعدة الملتببة ، ويُزِيلُ البول أكثرَ مِنْ غيره مِنَ الرمان ، ويسبِّكُ الصفراء ، ويقطع الإسهال ، ويمنع القيء ، ويلطف الفضول ، ويطفئ حرارة الكبد ، ويقوّي الأعضاء ، نافع من الخفقان الصفراوي ، والآلام العارضة للقلب وقَمِ المعدة ، ويقوّي المعدة ، ويدفع الفضول عنها ، ويُطفئ الحرارة الصفراء والدم .

وإذا استخرجَ ماؤه بِشَحْمِهِ ، وطَبِّخَ بيسير من العسل حتى يصيرَ كالْمَرْهَمِ ، واكْتَحَلَ به — قطع الصفرة من العين ، ونَقَّاهَا من الرطوبات الغليظة ، وإذا لُطِّخَ على اللثة نفع من الأكيلة العارضة لها ، وإن استخرجَ ماؤه (١٢٧) بِشَحْمِهَا أُطْلِقَ البطن ، وأُخْدِرَ الرطوبات القويّةُ المرّةُ ، ونفع من حُمَيَاتِ الغب (١٢٨) المُتَطَاوِلَةِ .

وأما الرمان المرُّ ، فمتوسط طبعاً وفِعْلاً بين النوعين ، وهذا أُمْتَلِ إلى لطافة الحامض

(١٢٦) هذا الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات ، في كتاب الأطعمة باب فضيلة الرُّمان ، وأخرجه من طريقين : الطريق الأول فيه عبد السلام بن حبيب بن أبي فروة . وقال عنه ابن حبان : كان يسرق الحديث ، ولا يجوز الاحتجاج به بهال . وفي الطريق الثاني محمد بن الوليد بن أبان . قال عنه ابن حبان أيضاً : كان يضع الحديث ، ويوصله ويسرق ، ويقلب الأسانيد والمتن . وفي ميزان الاحتجاج عدّ الذهبي هذا الحديث من أبلطيله . [انظر الموضوعات ج ٢ ص ٢٨٥ ، والميزان ج ٤ ص ٥٩] .

(١٢٧) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « ماؤها » . ولعله تحريف .

(١٢٨) حَقُّ القِيَةِ : هي التي تتوب يوماً بعد يوم . أي : المتقطعة التي تأتي يوماً وتنتقطع يوماً .

قليلاً . وحُبِّ الرمان مع العسل طلاءٌ للداجس والقروح الخفيفة ، وأقماعه للجراحات . قالوا : ومَن ابتلع ثلاثة من حَبِّهِ (١٢٩) الرمان في كل سنة ، أَمِنَ الرُّمَدَ سنته (١٣٠) كُلَّهَا .

حَرْفُ الزَّائِ

« زَيْتٌ : قال تعالى : ﴿ يُوَفِّدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ ، زَيْتُونَةٍ لَا شَرْكُ لَهَا غَرْبِيَّةٌ ، يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ﴾ (١٣١) .

وفي الترمذي وابن ماجه — من حديث أبي هريرة ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « كُلُوا الزَّيْتَ وَادَّهِنُوا بِهِ ، فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ » . وللبیهي وابن ماجه أيضاً ، عن [عبدالله] (١٣٢) بن عمر ، رضي الله عنهما (١٣٣) ، قال : قال رسول الله ﷺ : « اتَّخِذُوا بِالزَّيْتِ وَادَّهِنُوا بِهِ ، فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ » (١٣٤) .

الزيت حار رطب في الأولي ، وَغَلِطَ مَنْ قَالَ : يَابَسَ . والزيت بحسب زيتونه ، فالمعتصر من التضييج أعدلُه وأجودُه ، ومن الفُج فيه برودةٌ ويؤوسه ، ومن الزيتون الأحمر متوسط بين الزيتين ، ومن الأسود يستحسن ويرطب باعتدال ، وينفع من السُّوم ، ويُطْلَقُ البطن ، ويخرج البود . والعتيق منه أشد تسخيناً وتحليلاً . وما استخرج منه بالماء ، فهو أقل حرارة وألطف وأبلغ في النفع . وجميع أصنافه مليئة للبشرة ، وتبطن الشيب .

(١٢٩) حَبِّهِ الزَّيْتَان : زهره .

(١٣٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « سنة » .

(١٣١) سورة النور - الآية ٢٥ .

(١٣٢) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

(١٣٣) في الزاد « عنه » .

(١٣٤) هذا الحديث ، والذي قبله أخرجهما ابن ماجه في كتاب الأطعمة . باب الزيت [ج ٢ ص ١١٠٣] ودواه الطبراني في الأوسط بمناه عن ابن عباس قال ، قال رسول الله (ص) اتخذوا بالشجرة - يعني الزيتون - ومن غرس عليه طيب فليصب منه . وفي سننه التضر بن طاهر ، وهو ضعيف . [انظر جميع الزوائد ج ٥ ص ٤٦]

وماء الزيتون المالح يمنع من تنفط حرق النار ، وَيَشُدُّ اللَّقَّةَ ، وورقه ينفع من الحُمرة والحملة والقروح الوَسِيخَة والشَّرى ، ويمنع العرق . ومنافعه أضعاف ما ذكرناه (١٣٥) .

« زُبْدُهُ : روى أبو داود في سننه ، عن ابْنِ بُسْرِ السُّلَمِيِّ ، رضي الله عنهما ، قالَا : « دخل علينا رسول الله ﷺ ، فَقَدَّمْنَا لَهُ زُبْدًا وَغَمْرًا ، وَكَانَ يُحِبُّ الزُّبْدَ وَالتَّمْرَ » (١٣٦) .

الزبد حار رطب ، فيه منافع كثيرة ، منها : الإِنْضَاجُ والتحليل ، وَيُبرِّئُ الأورَامَ التي تكون إلى جانب الأَذْنَيْنِ والحَالِيَيْنِ ، وأورَامَ الفم ، وسائر الأورَامَ التي تُعْرِضُ في أبدان النساء والصبيان إذا استعمل وحده ، وإذا لُغِقَ منه نفع من نفث الدم الذي يكون من الرقة ، وَأُلْصِقَ الأورَامَ العارضة فيها .

وهو ملين للطبيعة والعصب والأورام الصلبة العارضة من الجِرة السوداء والبلغم ، نافع من اليبس العارض في البدن ، وإذا طُلِيَ على منابت أسنان الطفل كان مُعِينًا على نباتها وطلوعها . وهو نافع من السعال العارض من البرد واليبس ، يُذهب القوباء (١٣٧) والخشونة التي في البدن ، ويلين الطبيعة ، ولكنه يُضَعِّفُ (١٣٨) شهوة الطعام ، ويذهب بوغامة (١٣٩) الحلو ، كالعسل والتمر .

وفي جمعة ﷺ بين التمر وبينه — من الحكمة — إصلاح كل منهما بالآخر .

« زَيْبٌ : رُوِيَ فِيهِ حَدِيثَانِ لَا يَصِحُّانِ . أَحَدُهُمَا : « نَعِمَ الطَّعَامُ الزَّيْبُ ، يُطِيبُ الثَّكْهَةَ ، وَيَذِيبُ الْبَلْغَمَ » . والثاني : « نَعِمَ الطَّعَامُ الزَّيْبُ ، يَذِيبُ النَّصَبَ ، وَيَشُدُّ الْعَصَبَ ، وَيُطْفِئُ الْعُضْبَ ، وَيُصْفِي اللَّوْنَ ، وَيُطِيبُ الثَّكْهَةَ » . وهذا أيضاً لا يصح فيه شيء عن رسول الله ﷺ .

(١٣٥) في الزاد « مذكرونا » .

(١٣٦) أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب الجمع بين لونين في الأكل [ج ٢ ص ٣٦١] . وأخرجه ابن ماجه أيضاً في كتاب الأطعمة ، باب التمر بالزبد . [ج ٢ ص ١١٠٦ ، ١١٠٧] .

(١٣٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « القوي » . والقوياء (بالمد ، وإلواو مفتوحة ، وقد تخفف بالسكون) : داء في الجسد يخشع منه الجلد ، وينجر منه الشعر .

(١٣٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يَشُدُّ » .

(١٣٩) في الزاد « بوغامته » .

وبعد ، فأجود الزبيب ما كبر جسمه ، وسين شحمه ولحمه ، ورق قشره ، ونزع عجمه ، وصغر حبه . وجزم الزبيب حار رطب في الأولى ، وحبه بارد يابس وهو كالعنب المتخذ منه ، الحلو منه حار ، والحامض قابض بارد ، والأبيض أشد قبضاً من غيره . وإذا أكل لحمه ، وافق قسبة الرئة ، ونفع من السعال ووجع الكلى والمثانة ، ويقوي المعدة ، ويلين البطن .

والحلؤ اللحم أكثر غذاءً من العنب ، وأقل غذاءً من التين اليابس ، وله قوة منضجة هاضمة ، قابضة محللة باعتدال ، وهو بالجملة يقوي المعدة والكبد والطحال ، نافع من وجع الحلق والصدر والرئة والكلى والمثانة .

وأعدله أن يؤكل بغير حبه^(١٤٠) ، وهو يغذي غذاءً صالحاً ، ولا يسد كما يفعل التمر ، وإذا أكل منه بعجمه كان أكثر نفعاً للمعدة والكبد والطحال ، وإذا أصرق لحمه على الأظافر المتحركة أسرع قلعها ، والحلؤ منه وما لا عجم له نافع لأصحاب الرطوبات والبلم ، وهو يُخصب الكبد وينفعها بخاصيته .

وفيه نفع للحفظ . قال الزهرري : « من أحب أن يحفظ الحديث ، فليأكل الزبيب » . وكان المنصور يذكر عن جده عبد الله بن عباس : « عجمه داء ، ولحمه دواء » .

• زنجبيل : قال تعالى : ﴿ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ﴾^(١٤١) .

وذكر أبو نعيم في كتاب الطب النبوي — من حديث أبي سعيد الخدري ، رضي الله عنه — قال : « أهدى ملك الروم إلى رسول الله ﷺ جرة زنجبيل ، فأطعم كل إنسان قطعة ، وأطعمني قطعة » .

الزنجبيل حار في الثانية ، رطب في الأولى . مسخن ، معين على هضم الطعام ، ملين للبطن تلييناً معتدلاً ، نافع من سدد الكبد العارضة عن البرد والرطوبة ، ومن ظلمة البصر الحادثة عن الرطوبة ، أكلاً واحتحلاً ، معين على الجماع ، وهو محلل للرياح لغليظة الحادثة في الأمعاء والمعدة .

(١٤٠) في الزاد « عجمه » وهي بعتها ، قالتهم والشيء : نوى كل شيء . كالزبيب ، والزئبان ، والبليح ، وغيرها .

(١٤١) سورة الإنسان - الآية ١٧ .

وبالجملة ، فهو صبايح للكبد والمعدة الباردتي المزاج ، ولذا أُخِذَ منه مع السكر وزن درهمين بالماء الجار ، أسهل فُضُولاً لرجة لُعَابِيَّة ، ويقع في المعجنات التي تحلّل البلغم وتُثَدِّيه .

والمُزِّيُّ منه حار يابس ، يهيج الجماع ، ويزيد المنى ، ويسخّن المعدة والكبد ، ويُعين على الاستمراء ، وينشف البلغم الغالب على البدن ، ويزيد في الحفظ ، ويوافق برّد الكبد والمعدة ، ويزيل^(١٤٦) يَلْتَهَا الحادثة عن أكل الفاكهة ، ويطيب النكهة ، ويُدفع به ضرر الأطعمة الغليظة الباردة .

حَرْفُ الشَّيْنِ

• سنأ : قد تقدم ، وتقدم « سُنُوت » أيضاً ، وفيه سبعة أقوال :

أحدها : أنه العسل . الثاني : أنه رُبُّ عَكَّةِ السمن ، يخرج خططاً سوداء على السمن . الثالث : أنه حب يُشَبِّه الكُمُون ، وليس بكمون . الرابع : الكمون الكِرْمَانِيُّ . الخامس : أنه الشَّبْت^(١٤٧) السادس : أنه التمر . السابع : أنه الرازِيَانَج .

• سَقَرَجَلٌ : روى ابن ماجه في سننه ، [من]^(١٤٨) حديث إسماعيل بن محمد الطلحي ، عن نقيب^(١٤٩) بن حاجب ، عن أبي سعيد ، عن عبد الملك الزُبَيْرِيِّ ، عن طلحة بن عبيد الله ، رضي الله عنه ، قال : « دخلتُ على النبي ﷺ ، ويده سَقَرَجَلَةٌ ،

(١٤٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يزول » .

(١٤٣) الشَّبْت (يفتح الشين والباء) : نبات مشبي من الفصيلة البُنيبية ، تستعمل أوراقه ونبوه في [إسباب الأطعمة نكهة طيبة (ويكسرها وتسكين الباء) : بقلة .. وفي تذكرة داود (بكسر الشين وفتح الباء وتشديد التاء) : نبات كالرازيانج ، إلا أن زهره أبيض وأصفر ، ونبوه أدق ، وأشد حِمْكًا وحرارة . والرازيانج هو الشرة أو الشمار . وفي القانون لابن سينا : بزره يشبه بزر الكرفس - أي البقدونس البري .

[انظر القانون في الطب ص ٣٦٥ - وانظر تذكرة داود ج ١ ص ٢٠٨ - وانظر منافع الأعشاب ص ١٥٠] .

(١٤٤) ما بين المقرونتين عن الزاد .

(١٤٥) هكذا في الزاد ، وفي سنن ابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « شبيب » تحريف . قد ورد اسمه في الميزان « نقيب » أو « نقيب بن حاجب » وقيل منه : لا يُمْتَرَى من هو . [انظر ميزان الاختلاف ج ٤ ص ٢٧٣] .

فقال : دُونَكْهَا يَا طَلْحَةَ ، فَإِنِّي تُجِمْ الْفَوَادَ ^(١٤٦) . ورواه النسائي من طريق آخر ، وقال : « أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ — وهو في جماعة من أصحابه ، ويده سَرْجَلَةٌ يَقْلِبُهَا — فَمَلَأَ جِلْسَتَهُ إِلَيْهِ ، دَحَا بِهَا إِلَيَّ ، ثُمَّ قَالَ : دُونَكْهَا أَبَا ذَرٍّ ، فَإِنِّي تُشَدُّ الْقَلْبَ ، وَتُطَيِّبُ النَّفْسَ ، وَتَذَهَّبُ بِطَلْحَاءِ الصَّبْرِ » ^(١٤٧) .

وقد رُوِيَ في السفرجل أحاديثٌ أُخَرُ ، هذا ^(١٤٨) أمثلها ، ولا تصح .

والسفرجل بارد يابس ، ويختلف في ذلك باختلاف طعمه ، وكلُّه بارد قابض ، جيد للمعدة ، والحلُّو منه أَقْلُ بُرُودَةٍ ^(١٤٩) ، وَيُسَا ، وَأُمَيَّلُ إِلَى الاعتدال ، والحامضُ أَشَدُّ قَبْضًا وَيُسَا وبرودة ، وكله يسكن العطش والقيء ، ويدبر البول ، ويعقل الطبع ، وينفع من قَرَحَةِ الْأَمْعَاءِ ، وَنَفَثِ الدَّمِ ، وَالْهَيْضَةِ ، وينفع من القتيان ، وينفع من تصاعد الأبخرة إذا استُجِيعِلَ بعد الطعام ، وَحَرَاةُ أَغْصَانِهِ وورقه المغسولة ، كالتوتياء في فعلها ^(١٥٠) .

وهو قبل الطعام يقبض ، وبعده يلين الطبع ، ويسرع بالمغدار الثفل ^(١٥١) . والإكثار منه مضر بالعصب ، مولد للقولنج . وَيُطْفِئُ الْجَرَّةَ الصُّفْرَاءَ المتولدة في المعدة .

وإن شوي كان أَقْلُ لِحْشُونَتِهِ وَأَخْفَ . وإذا قُورَ وسطه ، وَنَزَعَ حَبُّهُ ، وَجُعِلَ فِيهِ الْعَسَلُ ، وَطُبِخَ جِرْمُهُ بالعجين ، وَأُودِعَ الرَّمَادُ الْحَارُّ — نَفَعَ نَفْعًا حَسَنًا .

وأجود ما أُكِلَ مشويًا أو مطبوخًا بالعسل ، وَخَبُّهُ ينفع من خشونة الحلق ، وقهبة

(١٤٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب أكل الثمار [ج ٢ ص ١١٨] بحرف الزوائد : في إسناده عبد الملك الزبيرى : مجهول .. وقال النجاشي في الكلف من أبي سعيد . يكره . وقال في الميزان : تهب بن حاجب : لا يثبت من هو .

(١٤٧) لم ألق عليه عند النسائي .

(١٤٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « منه » . [انظر الملل المتناهية في الأحاديث الواحة ج ٢ ص ٦٥٤ ، ٦٥٥] . والسفرجل : جرة مشر من الفصيلة الوردية ، ونباتته بالشام . وثمرته في حجم ثمرة الزيتون أو أسفر . وأجوده الكبير ألهى الحلو ، الكثير الملية . [انظر تذكرة داود ج ١ ص ١٨٩] .

(١٤٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يَرْدًا » في الموضعين .

(١٥٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فطه » .

(١٥١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « التثقل » . والثقل : ما يستقر تحت الماء وضوء من كدر ، أو ما يثقب من المامة بعد صيرها . والرماد به هنا « الفضلات » .

الرئة ، وكثير من الأمراض ، ودُّهُنُه يمنع العرق ، ويقوي المعدة ، والمُرَبِّي منه تقوي المعدة والكبد ، وتشد القلب ، وتطيب (١٥٢) النفس .

ومعنى « تُجِمُّ الفؤاد » : تُرَبِّحُه . وقيل : تفتحه وتوسعه ، من « جُمَام الماء » وهو : اتساعه وكثرته . و « الطَّخَاء » للقلب مثل الغيم على السماء ، قال أبو عبيد : « الطَّخَاء : يُقَلَّ وَغِشَاءٌ (١٥٣) تَقُول : مَا فِي السَّمَاءِ طَخَاءٌ ، أَي : سَحَابٌ وظُلْمَةٌ .

• سِوَالُكُ : فِي الصَّحِيحِينَ — عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « لَوْلَا أَنِ اشْتَقُّ عَلَى أُمَّتِي لِأَمْرِهِمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ » (١٥٤) . وَفِيهَا : « أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتَوَضَّعُ فَأَهَّ بِالسَّوَاكِ » (١٥٥) . وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ — تَعْلِيْقًا عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « السَّوَاكُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ ، مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ » . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ : « أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ : بَدَأَ بِالسَّوَاكِ » (١٥٦) . وَالْأَحَادِيثُ فِيهِ كَثِيرَةٌ .

وصح عنه : أَنَّهُ اسْتَاكَ عِنْدَ مَوْتِهِ ، وَصَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : « أَكْثَرْتُ عَلَيْكُمْ فِي السَّوَاكِ » (١٥٧) .

وَأَصْلُهَا مَا أُتِيخَذَ السَّوَاكُ مِنْ خَشَبِ الْأَرَاكِ وَغَوَاهُ ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُؤْخَذَ مِنْ شَجَرَةٍ مَجْهُولَةٍ ، فَرَبَّمَا كَانَتْ سَمًّا . وَيَنْبَغِي الْقَصْدُ فِي اسْتِعْمَالِهِ ، فَإِنَّ بَالِغَ فِيهِ ، فَرَبَّمَا أَذْهَبَ طَلَاوَةَ الْأَسْنَانِ وَصَقَالَتَهَا ، وَهَيَّأَهَا لِقَبُولِ الْأَجْرَةِ الْمُتَصَاعِدَةِ مِنَ الْمَعْدَةِ وَالْأَوْسَاخِ . وَمَتَى اسْتَعْمَلَ بِاعْتِدَالِ جَلَا الْأَسْنَانِ ، وَقَوَّى الْعُمُودَ ، وَأَطْلَقَ اللِّسَانَ ، وَمَنَعَ الْحَفَرَ ، وَطَيَّبَ النَّكْهَةَ ، وَنَقَّى الدَّمَاعَ ، وَشَهَّى الطَّعَامَ .

(١٥٢) فِي الزَّادِ « وَيَطْبُ » .

(١٥٣) فِي الزَّادِ « وَقَفَّى » .

(١٥٤) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي كِتَابِ الْجُمُعَةِ ، بَابِ السَّوَاكِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ [ج ٢ ص ٣٧٤ مِنْ تَتَجِ الْبَارِي] . وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ ، بَابِ السَّوَاكِ [ج ٣ ص ١٤٣] .

(١٥٥) انْظُرِ الْمَصْدَرَيْنِ السَّابِقَيْنِ : [الْبُخَارِيُّ ص ٣٧٥ — وَمُسْلِمٌ ص ١١٤] وَانْظُرِ النَّسَائِيَّ [كِتَابِ الطَّهَارَةِ بَابِ السَّوَاكِ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ ج ١ ص ٨ بِشَرْحِ السُّوَيْطِيِّ] .

(١٥٦) انْظُرِ صَحِيحَ مُسْلِمٍ [ج ٣ ص ١٤٤] .

(١٥٧) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فِي كِتَابِ الْجُمُعَةِ ، بَابِ السَّوَاكِ ، يَوْمَ الْجُمُعَةِ [ج ٢ ص ٣٧٤ مِنْ تَتَجِ الْبَارِي] . وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ ، بَابِ الْإِكْتَارِ فِي السَّوَاكِ [ج ١ ص ١١ بِشَرْحِ السُّوَيْطِيِّ] .

وأجود ما استعمل مبلولاً بماء الورد ، ومن أنفعه أصول الجنوز ، قال صاحب التيسير : « زعموا أنه إذا استاك به المستاك كل خماس من الأيام نقى الرأس ، وصفى الحواس ، وأحد الدهن » .

وفي السواك عدة منافع : يطيب الفم ، ويشد اللثة ، ويقطع البلغم ، ويجلو البصر ، ويذهب بالحفر ، ويصح المعدة ، ويصفي الصوت ، ويعين على هضم الطعام ، ويسهل مجاري الكلام ، وينشط للقراءة والذكر والصلاة ، ويطرد النوم ، ويرضي الرب ، ويعجب الملائكة ، ويكثر الحسنات .

ويستحب كل وقت ، ويتأكد عند الصلاة ، والوضوء ، والانتباه من النوم ، وتغير رائحة الفم ، ويستحب للمفطر والصائم في كل وقت ، لعموم الأحاديث فيه ، ولحاجة الصائم إليه ، ولأنه مرضاة للرب ، ومرضاته مطلوبة في الصوم أشد من طلبها في المفطر ، ولأنه مظهر للزم ، والطهور للصائم من أفضل أعماله .

وفي السنن ، عن عامر بن ربيعة ، رضي الله عنه ، قال : « رأيت رسول الله ﷺ مالا أحصي ، يستاك وهو صائم » (١٥٨) . وقال البخاري : قال ابن عمر : « يستاك أول النهار وآخره » .

وأجمع الناس على أن الصائم يتمضمض وجوباً واستحباً ، والمضمضة أبلغ من السواك . وليس لله غرض في التقرب إليه بالرائحة الكريهة ، ولا هي من جنس ما شرع التعبد به ، وإنما ذكر « طيب الخلوف عند الله يوم القيامة » : حثاً منه على الصوم ، لا حثاً على إبقاء الرائحة ، بل الصائم أحوج إلى السواك من المفطر .

وأيضاً : فإن رضوان الله أكبر من استطائته لخلوف فم الصائم .

وأيضاً : فإن محبة للسواك أعظم من محبة لبقاء خلوف فم الصائم .

وأيضاً : فإن السواك لا يمنع طيب الخلوف — الذي يُزيله السواك — عند الله يوم القيامة ، بل يأتي الصائم يوم القيامة وخالوف فيه أطيب من المسك ، علامة على

(١٥٨) أخرجه أبو داود في كتاب الصوم ، باب السواك للصائم [ج ٢ ص ٢٠٧] . وأخرجه الترمذي في الصوم ، باب ما جاء في السواك للصائم [ج ٢ ص ٢٥٥ يشرح ابن العربي] .

صيامه ، ولو أزاله بالسواك . كما أن الجريح يأتي يوم القيامة ولونٌ دم جرحه لونُ الدم ، وريحه ريحُ المسك ، وهو مأمور بإزالته في الدنيا .

وأيضاً : فإن الخلوف لا يزول بالسواك ، فإن سببه قائم ، وهو : خلو المعدة عن الطعام ، وإنما يزول أثره ، وهو المنعقد على الأسنان واللثة .

وأيضاً : فإن النبي ﷺ — علم أمته ما يستحب لهم في الصيام ، وما يكره لهم ، ولم يجعل السواك من القسم المكروه ، وهو يعلم أنهم يفعلونه ، وقد حضهم عليه بأبلغ ألفاظ العموم والشمول ، وهم يشاهدونه يستاك وهو صائم ، مراراً كثيرة فتوت الإحصاء ، ويعلم أنهم يقتنون به ، ولم يقل لهم يوماً من الدهر : لا تستاكوا بعد الزوال . وتأخير البيان عن وقت الحاجة ممتنع . والله أعلم .

« صَفْحٌ : روى محمد بن جرير الطبري بإسناده — من حديث صهيب ، يرفعه — : « عليكم بالبان البقر ، فإنها شفاء ، وسمنها دواء ، ولحومها داء » . رواه عن أحمد بن الحسن الترمذي ، حدثنا محمد بن موسى النسائي ، حدثنا دَقَّاع بن دَعْفَل السدوسي ، عن عبد الحميد بن صَيْفِي بن صهيب ، عن أبيه ، عن جده ، ولا يثبت ما في هذا الإسناد .

والسمن حار رطب في الأولى ، وفيه جلاء يسير ، ولطافة ، وتفشية للأورام الحادثة من الأبدان الناعمة ، وهو أقوى من الزبد في الإنضاج والتلين ، وذكر جالينوس : « أنه أبرأ الأورام الحادثة في الأذن ، وفي الأرنبة » وإذا ذلك به موضعُ الأسنان ، نبت (١٥٩) سريعاً .

وإذا خلطَ مع عسل وتَوَزَّجَ مَرٌّ ، جلا ما في الصدر والرئة ، والكيموسات الغليظة اللزجة ، إلا أنه ضار بالمعدة ، سيما إذا كان مزاجُ صاحبها بلغمياً .

وأما سمن البقر والمعز ، فإنه إذا شرب مع العسل نفع من شرب السم القاتل ، ومن لدغ الحيات والعقارب ، وفي كتاب ابن السني ، عن علي بن أبي طالب ، رضي الله عنه ، قال : « لم يستشفِ الناس بشيء أفضل من السمن » .

(١٥٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « نبت » .

« سَمَكٌ : روى الإمام أحمد بن حنبل ، وابن ماجه في سننه — من حديث عبد الله ابن عمر ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « أُحِلَّتْ لَنَا مَيْتَاتَانِ وَدِمَانٌ : السمكُ والجراد ، والكبد والطحال » (١٦٠) .

أصناف السمك كثيرة ، وأجوده مألذ طعمه ، وطاب ريحه ، وتوسط مقداره ، وكان رقيق القشر ، ولم يكن صلب اللحم ولا يابس ، وكان في ماء عذب جار على الحصباء ، ويتفتل (١٦١) بالنبات ، لا الأقنار ، وأصلح أماكنه ما كان في نهر جيد الماء ، وكان يأوي إلى الأماكن الصخرية ، ثم الرملية ، والمياه الجارية العذبة التي لا قدر فيها ولا حَمَاءٌ ، الكثيرة الاضطراب والتموج ، المكشوفة للشمس والرياح .

والسمك البحري فاضل محمود لطيف ، والطري منه بارد رطب ، عسير الانهضام ، يولد بلغماً كثيراً ، إلا البحري وما جرى مجراه ، فإنه يولد تخلطاً محموداً ، وهو يخصب البدن ، ويزيد في المني ، ويصلح الأمزجة (١٦٢) الحارة .

وأما المالح فأجوده ما كان قريب المهد بالتخلُّع ، وهو حار يابس ، وكلما تقدم عهده ازداد حره وييسه ، والسَّلَوْر (١٦٣) منه كثير اللزوجة ، ويسمى الجِرِّي . واليهود لا تأكله ، وإذا أكل طرياً كان مليئاً للطن ، وإذا تُلِّحَ وعقن وأكِلَ صُفَى قصبة الرئة ، وجَوَدَ الصوت . وإذا دُقَّ ووُضِعَ من خارج أخرج السُّلَى (١٦٤) والفضول من عمق البدن ، من طريق أن له قوة جاذبة .

وماء ملح الجِرِّي المالح إذا جلس فيه من كانت به قرحة الأمعاء ، في ابتداء العلة ، وافقه ، يجذبه المواد إلى ظاهر البدن ، وإذا احتقن به أبرأ من عرق الثَّسَا .

وأجود ما في السمك ما قُرب من مؤخرها ، والطري السمين منه يُخصب البدن لَحْمُهُ وَوَدَكُهُ .

(١٦٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الكبد والطحال ، وفي كتاب الصيد باب صيد الحيتان والجراد [ج ٢ ص ١١٠٢ ، ١١٧٣] . وأخرجه الدارقطني في باب الصيد والذبائح والأطعمة [ج ٤ ص ٣٧٢] .

(١٦١) في الزاد « ويتفتل » .

(١٦٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الأمزج » .

(١٦٣) السَّلَوْر : سمك بحريٌّ ونهرى ، يبلغ طوله ثلاثة أمتار ، ومنه نوع كالزئبد .

(١٦٤) السُّلَى : فشاء رقيق يحيط بالجنين ، ويخرج منه من بطن أمه .

في الصحيحين — من حديث جابر بن عبد الله ، رضي الله عنه — قال : « بعثنا النبي ﷺ في ثلثائة راكب ، وأميرنا أبو عبيدة بن الجراح [رضي الله عنه] (١٦٥) فأتينا الساحل ، فأصابنا جوع شديد ، حتى أكلنا الخَبْطَ (١٦٦) ، فألقى لنا البحر حوتاً يقال لها : غبر ، فأكلنا منه نصف شهر ، وأتدمننا بؤذكه ، حتي ثابت أجسامنا ، فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلاعه ، وحمل رجلاً على بعيره ، ونصبه فمر تحته » (١٦٧) .

• سلق : روى الترمذي وأبو داود ، عن أم المُنْزِر ، قالت : « دخل رسول الله ﷺ ومعه علي ، رضي الله عنه ، ولنا دَوَالٍ معلقة . قالت : فجعل رسول الله ﷺ يأكل ، وعليّ معه يأكل . فقال رسول الله ﷺ : مَهْ يا عليّ ! فإنك ناقة . قالت : فجعلتُ لهم سلقاً (١٦٨) وشعيراً ، فقال النبي ﷺ : يا عليّ ، فأصِيبَ من هذا ، فإنه أوفى لك » . قال الترمذي : حديث حسن غريب .

السلق حار يابس في الأولى ، وقيل : رطب فيها . وقيل : مركب منها ، وفيه برودة ملطفة ، وتحليل وتفتيح ، وفي الأسود منه قبض ، ونفع من داء الثعلب ، والكلف ، والحَزَارِ والثَّالِيلِ إذا طُلِيَ بمائه ، ويقتل القمل ، ويُطلى به القوباء مع العسل ، ويفتح سد الكبد والطحال .

وأسودّه يعقل البطن ، ولاسيما مع العدس ، وهما رديان ، والأبيض يلين مع العدس ويحفن بمائه للإسهال ، وينفع من القولنج مع المَرِيّ والثَّوَالِ ، وهو قليل الغذاء ، رديء الكَيْمُوس ، يحرق الدم ، ويصلحه الخل والخِرْدَل ، والإكثار منه يولد القبض والتنفخ .

(١٦٥) ما بين الموقوفتين ساقط من الزاد .

(١٦٦) القَبْطُ : مسقط من ورق الشجر بالقَبْطِ والتَّنْفِص .

(١٦٧) أخرجه البخاري في كتاب النبات والصيد ، باب قول الله تعالى « أكل لكم صيد البحر » [ج ٩ ص ٦١٥ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والنبات ، باب إباحة ميتات البحر [ج ٣ ص ٨٤ - ٨٩ بشرح النووي] .

(١٦٨) السَّقْ : بقلة لها ورق طوال ، وأصل قلهـ في الأرض ، وورقها خش طويلاً يؤكل مطبوخاً .

حَرْفُ الشَّيْنِ

• **شُرَيْبُزُّ** : هو الحبة السوداء . وقد تقدم في حرف الحاء .

• **شُبْرَمٌ** : روى الترمذِيُّ وابن ماجه في سننهما — من حديث أسماء بنت عُمَيْسٍ — قالت : « قال رسول الله ﷺ : بِمَاذَا كُنْتُ تُسْتَمَشِّينَ ؟ » قالت : بالشُّبْرَمِ . قال : حَارٌّ جَارٌّ » (١٦٩) .

الشبرم : شجر صغير وكبير كقائمة الرجل وأرجح ، له قضبانٌ حمر ملمعة ببياض ، وفي رعوس قضبانهُ جُمَّةٌ من وَرَقٍ ، وله ثَوْرٌ صغار أصفر إلى البياض ، يسقط ويخلفه مراودٌ صغار ، فيها حبٌ صغير مثل البُطْمِ في قدره ، أحمر اللون ، ولها عروقٌ عليها قشورٌ حمر ، والمستعمل منه قشرٌ عروقه ، ولبن قضبانهُ .

وهو حار يابس في الدرجة الرابعة ، ويسهل السوداء والكيموسات الغليظة والماء الأصفر ، والبلغم . مُكْرَبٌ مُعَثٌّ ، والإكثار منه يقتل ، وينبغي إذا استعمل أن يُنْقَعُ في اللبن الحليب يوماً وليلةً ، ويغير عليه اللبن — في اليوم — مرتين أو ثلاثاً ، ويُخْرَجَ وَيُجَفَّفَ في الظل ، ويُحْلَطُ معه الورود (١٧٠) ، والكثيراء (١٧١) ويشرب بماء العسل أو عصير العنب ، والشربة منه ما بين أربع دوايق إلى دائمتين ، على حسب القوة ، قال حُتَيْنٌ : « أَمَّا لِبْنُ الشُّبْرَمِ ، فلا خير فيه ، ولا أرى شره البتة ، فقد قتل به أطباءُ الطَّرْقَاتِ كثيراً من الناس » .

• **شُعِيرٌ** : روى ابن ماجه — من حديث عائشة — قالت : « كان رسول الله ﷺ إذا أخذ أحداً من أهله الوَعْلُ ، أمر بالحَسَاءِ (١٧٢) من الشعير فصْنَعَ ، ثم أمرهم فحسوا

(١٦٩) هكذا في الزاد ، وفي الترمذی وابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « حارٌّ يارٌّ » . يقال للرفيف إذا أخرج من التنور : « حارٌّ يارٌّ » . وكذلك إذا حميت الشمس على خَبَرٍ أو شيء غيره صُلِبَ فلزته حرارة شديدة يطلق عليه هنا التمييز على الاتباع [انظر لسان العرب - مادة بَزَر] . وهذا الحديث أخرجه الترمذی في الطب ، باب ما جاء في السنن [ج ٨ ص ٣٣٤] بشرح ابن العري . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب دواء النقي [ج ٢ ص ١١٤٥ ، ١١٤٦] .

(١٧٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الوردة » .

(١٧١) الكثيراء : نبات من جنس الأسطوخدوس من الفصيلة القرنية . [انظر المعجم الوسيط - مادة كثر] .

(١٧٢) البركة : هو الحمى ، وقيل : ألمها .. والحساء : طبخ يتخذ من دقيق وماء ويدهن ، وقد يُطهى . ويكون رقيقاً يُشَقَّى .

منه ، ثم يقول : إنه كَثُرُوا فَوَادَ الحزين ، ويسرو (١٧٣) فَوَادَ السَّقيم ، كما تسرو إحداكن الوسخ بالماء عن وجهها (١٧٤) . ومعنى « يرتوه » : يشُدُّه ويقوِّيه . و « يسرو » : يكشف ويُزيل .

وقد تقدم أن هذا هو ماء الشعر المغلي ، وهو أكثر غذاء من سويقه ، وهو نافع للسعال وخشونة الحلق ، صالح لقمع جَدَّة الفضول ، مُبَرِّ للبول ، جِلاء لما في المعدة ، قاطع للعطش ، مُطْفِئ للحرارة ، وفيه قوة يجلو بها ويلطف ويحلل .

وصفته : أن يُؤْتَخَذَ من الشعر الجيد المَرْصُوس مقدار ، ومن الماء الصافي العذب خمسة أمثاله ، ويُقَالَى في قِلْبَر نظيف ، ويُطَبِّخُ بنار معتدلة . إلى أن يَبْقَى منه محساه ، ويُصَفَّى ويُستعمل منه مقدار الحاجة مُحَلًّا .

• شواء (٥) : قال الله تعالى في ضيافة خليله إبراهيم — عليه السلام — لأضيافه : ﴿ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ خَبِيلٍ ﴾ (١٧٥) . والخَيْبُ : المشوي على الرُّضْف ، وهي الحجارة المُحَمَّاة .

وفي الترمذي — عن أم سلمة ، رَضِيَ اللهُ عَنْهَا — : « أنها قُرِبَتْ إلى رسول الله ﷺ جنباً مشوياً ، فأكل منه ، ثم قام إلى الصلاة : وما تَوْضَأُ » (١٧٦) . قال الترمذي : حديث صحيح . وفيه أيضاً ، عن عبد الله بن الحارث ، قال : « أكلنا مع رسول الله ﷺ شِوَاءً في المسجد » . وفيه أيضاً ، عن مغيرة بن شعبة ، قال : « ضيفت مع رسول الله ﷺ ذات ليلة — فأمر بِمَجْنَبٍ فَشَوِيَ ، ثم أخذ الشفرة فجعل يحرُّ (١٧٧) لي بها منه . قال : فجاء بِلَالٍ يُؤَدِّنُ للصلاة ، فألقى الشفرة ، فقال : مَالَهُ تَرَبَّثَ يَدَاهُ » (١٧٨) .

(١٧٣) هكنا في الزاد وفي سنن ابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « ويثرو عن » .

(١٧٤) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب التلبينة [ج ٢ ص ١١٤٠] .

(*) هكنا في الزاد .. وفي النسخ المطبوعة « شَوَّي » .

(١٧٥) سورة هود — الآية ٦٩ .

(١٧٦) أخرجه الترمذي في الألطمة ، باب ماجاه في أكل الشواء [ج ٨ ص ٢٤ ، ٢٥ بشرح ابن العري] .

(١٧٧) هكنا في الزاد وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « يحرُّ » وكلاهما بمعنى : يقطع .

(١٧٨) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ، باب في ترك الوضوء مما مست النار [ج ١ ص ٤٨] .

أنفع الشواء شواء^(١٧٩) الضأن الحوئي ، ثم العجل اللطيف السمين ، وهو حار رطب إلى اليبوسة ، كثير التوليد للسوداء ، وهو من أغذية الأقوياء والأصحاء والمرتاضين . والمطبوخ أنفع وأخف على المعدة ، وأرطب منه ومن المطبوخين .

وأردؤه : المشوي في الشمس ، والمشوي على الجمر خير من المشوي باللهب^(١٨٠) ، وهو : الخنيز .

• شحم : ثبت في المسند عن أنس : « أن يهودها أضاف رسول الله ﷺ فقدم له خبز شعير ، وإهالة سبخة » . والإهالة : الشحم المذاب ، والآية . والمنخة : المتغيرة .

وثبت في الصحيح ، عن عبد الله بن مغفل ، قال : « ذلني جراب من شحم ، يوم تخير ، فالتزمته وقلت : والله ، لا أعطي أحداً منه شيئاً ، فالتفت فإذا رسول الله ﷺ يضحك ، ولم يقل شيئاً »^(١٨١) .

أجود الشحم ما كان من حيوان مكتمل ، وهو حار رطب ، وهو أقل رطوبة من السمن ، ولهذا ، لو أذيب الشحم والسمن كان الشحم أسرع جوداً .

وهو ينفع من خشونة الحلق ، وتزجي ، ويعفن ، ويدفع ضرره بالليمون المملوح والزنجبيل ، وشحم المجرز أقبض الشحوم ، وشحم الثيوس أشد تحليلاً ، وينفع من قروح الأمعاء ، وشحم العنز أقوى في ذلك ، ويحتقن به للسهج والزجير^(١٨٢) .

(١٧٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أنفع الشواء شواء ... » .

(١٨٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « باللهب » .

(١٨١) أخرجه البخاري في كتاب فرض الشمس ، باب ما يصيب من الطعام في أرض العرب ، وفي آخره « ... فالتفت فإذا النبي ﷺ » . [ج ٦ ص ٢٥٥ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الجهاد والسير ، باب جواز الأكل من طعام الفريسة في دار الحرب [ج ١٢ ص ١٠١ - ١٠٢ بشرح النووي] .

(١٨٢) السحج : الخدوش والقشور . والزجير : مرض يتميز بتهرؤ متقطع معظمه دم وضغاط ، ويصعبه ألم وتقرؤ .

حَرْفُ الصَّادِ

• صَلَاةٌ : قال الله تعالى : ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ، وَالْهَا لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الْغَاشِيِينَ﴾ (١٨٣) . وقال : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ، إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ (١٨٤) وقال تعالى : ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ ، وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى﴾ (١٨٥) .

وفي السنن : « كان رسول الله إذا حزبه أمر فَرَزَعَ إلى الصلاة » .

وقد تقدم ذكر الاستشفاء بالصلاة من عامة الأوجاع ، قبل استحكامها .

والصلاة مَجْلِبَةٌ للرزق ، حافظة للصحة ، دافعة للأذى ، مَطْرِدَةٌ للأدواء ، مقوية للقلب ، مَبْيُضَةٌ للوجه ، مفرحة للنفس ، مذهبة للكسل ، منشطة للجوارح ، ممثلة للقوى ، شارحة للصدر ، مغذية للروح ، منورة للقلب ، حافظة للنعمة ، دافعة للنقمة ، جالبة للبركة ، مُبْعِدَةٌ عن الشيطان ، مُقَرَّبَةٌ من الرحمن .

وبالجملـة ، فلها تأثير عجيب في حفظ صحة البدن والقلب وقواهما ، ودفع المواد الردية عنهما . وما ابتلى رجلان بهامة أو داء أو محنة أو بلية ، إلا كان حظ المصلي منهما أَقْلَ ، وعاقبته أسلم .

وللصلاة تأثير عجيب في دفع شرور الدنيا ، ولا سيما إذا أعطيت حقها من التكميل ، ظاهراً وباطناً ، فما اسْتَدْفَعَتْ شرور الدنيا والآخرة ، ولا اسْتَجَلَّتْ (١٨٦) مصالحهما بمثل الصلاة . وسُرَّ ذلك أن الصلاة صلة بالله عز وجل ، وعلى قدر صلة العبد بربه عز وجل ، تفتح عليه من الخيرات أبوابها ، وتقطع عنه من الشرور أسبابها ، وتفيض عليه مواد التوفيق من ربه عز وجل ، والعافية والصحة ، والغنية والغنى ، والراحة والنعيم ، والأفراح والمسرات — كلها محضرة لديه ، ومسارعة إليه .

(١٨٣) سورة البقرة — الآية ١٨٥ .

(١٨٤) سورة البقرة — الآية ١٥٣ .

(١٨٥) سورة طه — الآية ١٣٣ .

(١٨٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وَاسْتَجَلَّتْ » .

• صَبْرٌ : الصبر نصف الإيمان ، فإنه ماهية مركبة من صبر وشكر ، كما قال بعض السلف : الإيمان نصفان : نصف صبر ، ونصف شكر . قال تعالى : ﴿ إِن فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ (١٨٧) .

والصبرُ من الإيمان ، بمنزلة الرأس من الجسد ، وهو ثلاثة أنواع : صبرٌ على فرائض الله ، فلا يضيعها ، وصبر عن محارمه ، فلا يرتكبها ، وصبر على أقصيته وأقداره ، فلا يتسخطها . ومن استكمل هذه المراتب الثلاث ، استكمل الصبر ولذة الدنيا والآخرة ونعيمهما (١٨٨) ، والفوز والظفرُ فيما لا يصلح (١٨٩) إليه أحدٌ إلا على جسر الصبر ، كما لا يصلح أحدٌ إلى الجنة إلا على الصراط . قال عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه : « خيرٌ عيش أدركناه بالصبر » .

وإذا تأملت مراتب الكمال المكتسب في العالم رأيتها كلها منوطة بالصبر ، وإذا تأملت النقصان — الذي يُلم صاحبه عليه ، ويدخل تحت قدرته — رأيت كنهه من علم الصبر ، فالشجاعة والعفة والجلود والإيثار ، كلُّ صبر ساعة .

فَالصَّبْرُ طِلْسَمٌ عَلَى كَثْرِ الْعُلَا مَنْ حَلَّ ذَا الطَّلَسَمِ فَازَ بِكَتْرِهِ (١٩٠)

وأكثر أسقام البدن والقلب ، إنما تنشأ من عدم الصبر ، فما حِفِظَتْ صِحَةُ الْقُلُوبِ
وَالْأَبْدَانِ وَالْأَرْوَاحِ ، بِمَثَلِ الصَّبْرِ ، فَهُوَ الْفَارُوقُ الْأَكْبَرُ ، وَالتَّرْبِاقُ الْأَعْظَمُ ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ
فِيهِ إِلَّا مِجَنَّةُ اللَّهِ مَعَ أَهْلِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ، وَبِحَبْثِهِ لَهُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ،
وَنَصْرُهُ لَأَهْلِهِ ، « فَإِنَّ النَّصَرَ مَعَ الصَّبْرِ » ، وَإِنَّ خَيْرَ لَأَهْلِهِ : ﴿ وَلَنْ صَبْرَكُمْ لَنُحْصِرَنَّ
لِلصَّابِرِينَ ﴾ (١٩١) ، وَإِنَّ سَبَبَ الْفَلَاحِ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ، اصْبِرُوا وَصَابِرُوا
وَرَاضُوا ، وَأَلْقُوا إِلَهُ تَعَالَى لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (١٩٢) .

(١٨٧) سورة إبراهيم - الآية ٥ .

(١٨٨) في الزاد ونعيمها .

(١٨٩) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فلا يصل » .

(١٩٠) الطَّلْمُ : لفظ يوناني يطلق على كل غامض منهم كالأنفاز والأحاجي . وحلّ الطلم : أي وضحه وفسره .

(١٩١) سورة النحل - الآية ١٣٦ .

(١٩٢) سورة آل عمران - الآية ٢٠٠ .

• صَبْرٌ : روى أبو داود في كتاب المَراسيل — من حديث قيس بن رافع القَيْسِيِّ [رضي الله عنه] (١٩٣) — أن رسول الله ﷺ قال : « ماذا في الأمرين من الشغاب ؟ الصبر والثَّقاء » .

وفي السنن لأبي داود — من حديث أم سلمة — قالت : « دخل علي رسول الله ﷺ ، حين ثَوَمْتُ أبو سلمة — وقد جعلتُ علي صَبْرًا — فقال : ماذا يا أم سلمة ؟ فقلت : إنما هو صَبْرٌ يا رسول الله ، ليس فيه طيب ، قال : إنه يَشْبُ الوجه ، فلا تجعله إلا بالليل ، ونهَى عنه بالنهار » (١٩٤) .

الصَبْرُ كثير المنافع — لاسيما الهندي منه — ينقي الفضول الصغراوية التي في الدماغ وأعصاب البصر ، وإذا طُلِيَ على الجبهة والصَّدْغ بَدْنُ الورد ، نفع من الصداع ، وينفع من فروح الأنف والقم ، ويسهل السوداء والماليخوليا .

والصبر الفارسي يذكي العقل ، ويَشُدُّ (١٩٥) الفؤاد ، وينقي الفضول الصغراوية والبلغمية من المعدة إذا شُرب منه مِلَقَتَانِ بماء ، ويردُّ الشهوة الباطلة والفاصلة . وإذا شُرب في البرد يخفف أن يُسهل دَمًا .

• صَوْمٌ : الصوم جُنة من أدواء الروح والقلب والبدن ، منافعة تفوت الإحصاء ، وله تأثير عجيب في حفظ الصحة ، وإذابة الفضلات ، وحبس النفس عن تناول مؤذياتها ، ولاسيما إذا كان باعتدال وقصد في أفضل أوقاته شرعاً ، وحاجة البدن إليه طبعاً ، ثم إن فيه — من إراحة القوى والأعضاء — ما يحفظ عليها قواها ، وفيه خاصية تقتضي إيثاره ، وهي تفرجه للقلب عاجلاً وآجلاً . وهو أنفع شيء لأصحاب الأمزجة الباردة والرطبة ، وله تأثير عظيم في حفظ صحتهم .

وهو يدخل في الأدوية الروحانية والطبيعية ، وإذا راعى الصائم فيه ما ينبغي مراعاته طبعاً وشرعاً عَظُمَ انتفاع قلبه وبدنه به ، وحبس عنه المواد الغريبة الفاسدة التي هو مستعد لها ، وأزال المواد الرديئة الحاصلة بحسب كماله ونقصانه ، ويحفظ الصائم مما

(١٩٣) مابين المعقوفين ساقط من الزاد .

(١٩٤) أخرجه أبو داود في كتاب الطلاق ، باب فيما تجتنب المُنْتَكَاة في عتكها [ج ٢ ص ٢٩٢ ، ٢٩٣] .

(١٩٥) في الزاد « يَمِدُّ الفؤاد » .

ينبغي أن يتحفظ منه ، ويُعِينَهُ عَلَى قِيَامِهِ بِمَقْصُودِ الصَّوْمِ وَسِرِّهِ وَعَلْتِهِ الْغَائِيَّةُ ، فَإِنَّ الْقَصْدَ مِنْهُ أَمْرٌ آخَرٌ وَرَاءَ تَرْكِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، وَباعتبار ذلك الأمر ، أَخْتَصَرُ مِنْ بَيْنِ الْأَعْمَالِ بِأَنَّهُ لِلَّهِ سَبْحَانَهُ ، وَلَمَّا كَانَ وَقَاةً وَجَنَّةً بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ مَا يُؤْذِي قَلْبَهُ وَبَدَنَهُ عَاجِلاً وَآجِلاً ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ، كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١٩٦) . فَأَحْذِ مَقْصُودِي الصِّيَامِ : الْجَنَّةَ وَالْوَقَاةَ ، وَهِيَ حِمْيَةٌ عَظِيمَةٌ النَّفْعِ . وَالْمَقْصُودُ الْآخَرُ : اجْتِمَاعُ الْقَلْبِ وَالْهَمُّ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَتَوْفِيرُ قُوَى النَّفْسِ عَلَى مَحَابِّهِ وَطَاعَتِهِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي بَعْضِ أَسْرَارِ الصَّوْمِ عِنْدَ ذِكْرِ هَدْيِهِ ﷺ فِيهِ .

حَرْفُ الضَّادِ .

• ضَبُّ : ثَبِتَ فِي الصَّحِيحِينَ — مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ : — أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنْهُ — لَمَّا قُدِّمَ إِلَيْهِ ، وَامْتَنَعَ مِنْ أَكْلِهِ — : أَحْرَامٌ هُوَ ؟ فَقَالَ : « لَا ، وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ بَارِضٌ قَوْمِي ، فَأَجِدُنِي أَجَاهَهُ » . وَأَكَلَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَعَلَى مَائِدَتِهِ وَهُوَ يَنْظُرُ . وَفِي الصَّحِيحِينَ — مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنْهُ ﷺ — أَنَّهُ قَالَ : « لَا أُحِلُّهُ ، وَلَا أُحَرِّمُهُ » .

وَهُوَ حَارٍ بِاسٍ ، يَقْوَى شَهْوَةُ الْجَمَاعِ ، وَإِذَا دُقُّ وَوُضِعَ عَلَى مَوْضِعِ الشُّوْكَةِ اجْتَذَبَهَا .

• ضِفْدَعٌ : قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ : « الضَّفْدَعُ لَا يَجِلُّ فِي الدَّوَاءِ ، نَبِيَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَتْلِهَا » . يَرِيدُ الْحَدِيثَ الَّذِي رَوَاهُ فِي مُسْنَدِهِ — مِنْ حَدِيثِ عِثَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ — : « أَنْ طَبِيباً ذَكَرَ ضِفْدَعاً فِي دَوَاءٍ ، عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَفَاهَا عَنْ قَتْلِهَا » .

قَالَ صَاحِبُ الْقَانُونِ : « مَنْ أَكَلَ مِنْ دَمِ الضَّفْدَعِ أَوْ جَرَمَهُ وَرِمَ بَدَنَهُ ، وَكَبِدَ لَوْنَهُ ، وَقَذَفَ الْمَنِيَّ حَتَّى يَمُوتَ ، وَلِذَلِكَ تَرَكَ الْأَطْبَاءُ اسْتِعْمَالَهُ خَوْفاً مِنْ ضَرَرِهِ » .

وَهِيَ نَوْعَانِ : مَائِيَّةٌ وَتَرَائِيَّةٌ ، وَالتَّرَائِيَّةُ تَقْتُلُ أَكْلُهَا .

حَرْفُ الطَّاءِ .

• طَيْبٌ : ثبت عن رسول الله ﷺ ، أنه قال : « حُبُّ إِيٍّ مِنْ دُنْيَاكُمْ النَّسَاءِ وَالطَّيِّبِ ، وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » . وكان رسول الله ﷺ : يُكثِرُ التَّطَيُّبَ ، وَتَشْتَدُّ عَلَيْهِ الرَّائِحَةُ الْكَرِيمَةُ ، وَتَشَقُّ عَلَيْهِ .

والطَّيِّبُ غِذَاءُ الرُّوحِ الَّتِي هِيَ مَطْيَةُ الْقُوَى ، وَالْقُوَى تَتَضَاعَفُ وَتَزِيدُ بِالطَّيِّبِ ، كَمَا تَزِيدُ بِالْغِذَاءِ وَالشَّرَابِ ، وَالذَّعَّةِ وَالسَّرُورِ ، وَمَعَاشِرَةِ الْأَحِبَّةِ ، وَحُدُوثِ الْأُمُورِ الْمَحْبُوبَةِ ، وَغَيْبَةِ مَنْ تَسْرِعِيَّتُهُ ، وَيَتَقَلُّ عَلَى الرُّوحِ مَشَاهِدَتُهُ ، كَالْقَلَاءِ وَالْبَعْضَاءِ ، فَإِنْ مَعَاشَرَتَهُمْ ثَوَّرَ الْقُوَى ، وَتَجَلَّبَ الْهَمُّ وَالْغَمُّ ، وَهِيَ لِلرُّوحِ بِمَنْزِلَةِ الْحُمَى لِلْبَدَنِ ، وَبِمَنْزِلَةِ الرَّائِحَةِ الْكَرِيمَةِ ، وَلِهَذَا كَانَ مِمَّا حُبَّ اللَّهُ سَبْحَانَهُ الصَّحَابَةُ نَبِيَّهُمْ (١٩٧) ، عَنْ التَّخْلِيقِ هَذَا الْخَلْقِ فِي مَعَاشِرَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، لِتَأْذِيهِ بِذَلِكَ ، فَقَالَ : ﴿ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَذْهَبُوا ، فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَالْتَمِسُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ ، إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَنْخِي مِنْكُمْ ، وَاللَّهُ لَا يَسْتَنْخِي مِنْ الْحَقِّ ﴾ (١٩٨) .

والمقصود : أن الطَّيِّبَ كَانَ مِنْ أَحَبِّ الْأَشْيَاءِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَلَهُ تَأْثِيرٌ فِي حِفْظِ الصَّحَّةِ ، وَدَفْعِ كَثِيرٍ مِنَ الْأَلَامِ وَأَسْبَابِهَا ، بِسَبَبِ قُوَّةِ الطَّابِعَةِ بِهِ .

• طَيِّينٌ : ورد في أحاديثَ مَوْضُوعَةٍ لَا يَصِحُّ مِنْهَا شَيْءٌ ، مِثْلَ حَدِيثٍ : « مَنْ أَكَلَ الطَّيْنَ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ نَفْسِهِ » . ومثل حديث : « يَا حُمْرَاءُ ، لَا تَأْكُلِي الطَّيْنَ ، فَإِنَّهُ يَعْصِمُ الْبَطْنَ ، وَيَصْفُرُّ اللَّوْنَ ، وَيُلْهِي بِهَاءَ الْوَجْهِ » .

وَكُلُّ حَدِيثٍ فِي الطَّيْنِ فَإِنَّهُ لَا يَصِحُّ ، وَلَا أَصْلٌ لَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، إِلَّا أَنَّهُ رَدِيَّةٌ مُؤْذٍ ، يَسُدُّ مَجَارِيَ الْعُرُوقِ ، وَهُوَ بَارِدٌ يَابَسٌ ، قَوِيٌّ التَّجْفِيفِ ، وَيَمْنَعُ اسْتِطْلَاقَ الْبَطْنِ ، وَيُوجِبُ نَفْتَ الدَّمِ ، وَقُرُوحَ الْفَمِ .

• طَلَّحٌ : قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَطَلَّحَ مَنُضَوْدُ ﴾ (١٩٩) . قَالَ أَكْثَرُ الْمَفْسَرِينَ : « هُوَ الْمَوْزُ . وَالْمَنُضَوْدُ هُوَ : الَّذِي قَدْ نُضِيدَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ كَالْمَشْطِ » . وَقِيلَ : « الطَّلْحُ :

(١٩٧) فِي الزَّادِ « بَنِيهِمْ » .

(١٩٨) سُورَةُ الْأَحْزَابِ - الْآيَةُ ٥٣ .

(١٩٩) سُورَةُ الْوَاقِعَةِ - الْآيَةُ ٢٦ .

الشجر ذو الشوك ، نُضد مكان كل شوكة ثمرة . فثمره قد نُضد بعضه إلى بعض ، فهو مثل الموز . وهذا القول أصح ، ويكون مَنْ ذَكَرَ الموزَ — من السلف — أراد التمثيل ، لا التخصيص . والله أعلم .

وهو حار رطب ، أجوده التضييخ الحلو ، ينفع من خشونة الصلر والرئة والسعال ، وقروح الكلّيتين والمثانة ، ويُلير البول ، ويزيد في المنى ، ويحرك شهوة الجماع ، ويلين البطن ، ويؤكل قبل الطعام ، ويضر المعدة ، ويزيد في الصفراء والبلغم ، ودفع ضرره بالسكر أو العسل .

• **طَلْعُ** : قال تعالى : ﴿ وَالتَّحُلُّ بِأَمِيقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ﴾ (٢٠٠) . وقال تعالى : ﴿ وَتَحُلُّ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴾ (٢٠١) .

طَلْعُ النخل : ما يبدو من ثمرته في أول ظهوره ، وقشره يسمى : الكُفْرَى . والنضيدُ : المنضود الذي قد نُضد بعضه على بعض ، وإنما يقال له نضيدٌ مادام في كُفْرَاهُ ، فإذا انفتح فليس بنضيد ، وأما الهضم فهو المنضم بعضه إلى بعض ، فهو كالنضيد أيضاً ، وذلك يكون قبل تشقق الكُفْرَى عنه .

والطلع نوعان : ذكرٌ وأنثى . والتلقيح هو : أن يؤخذ من الذكر — وهو مثل دقيق الجنطة — فيجعل في الأنثى ، وهو : التأبير ، فيكون ذلك بمنزلة اللقاح بين الذكر والأنثى .

وقد روى مسلم في صحيحه ، عن طلحة بن عبيد الله ، رضي الله عنه ، قال : « مررتُ مع رسول الله ﷺ في نخل ، فرأى قوماً يُلْقِحُونَ ، فقال : ما يصنع هؤلاء ؟ قالوا : يأخذون من الذكر ، فيجعلونه في الأنثى . قال : ما أظن ذلك يُغني شيئاً . فبلغهم فتركوه ، فلم يَصْلُحْ ، فقال النبي ﷺ : إنما هو ظَنٌّ ، فإن كان يُغني شيئاً فاصنعوه ، فإنما أنا بشرٌ مثلكم ، وإن الظنَّ يُخطئُ ويصيبُ ، ولكن ما قلتُ لكم عن الله عز وجل ، فلن أكذب على الله » (٢٠٢) انتهى .

(٢٠٠) سورة ق — الآية ١٠ .

(٢٠١) سورة الشعراء — الآية ١٤٨ .

(٢٠٢) أخرجه مسلم في كتاب الفضائل ، باب وجوب امتثال ما قاله شراً دين ماذكره (ﷺ) من معاش الدنيا على سبيل الرأي [ج ١٥ ص ١١٦ ، ١١٧ بشرح النووي] .

طلع النخل ينفع من الباه ، ويزيد في المُباضعة ، ودَقِيقُ طلعه إذا تحملت به المرأة قبل الجماع أعان على الحَبَلِ إعانةً بالغة ، وهو في البرودة واليُبوسة في الدرجة الثانية ، يقوِّي المعدة ويخففها ، ويسكنُ نائرة الدم مع غلظةٍ وبطءٍ هضم .

ولا يحتمله إلا أصحابُ الأمزجة الحارة ، ومن أكثر منه فإنه ينبغي أن يأخذ عليه شيئاً من الجوارشات (٢٠٣) الحارة ، وهو يعقل الطبع ، ويقوِّي الأحشاء ، والجَمَازُ يجري مجراه ، وكذلك البلح والبُسْر ، والإكثارُ منه يُضر بالمعدة والصبر ، وربما أورت القولنج . وإصلاحه بالسمن ، أو بما تقدم ذكره .

حَرْفُ الْعَيْنِ

• عَجَبٌ : في الثلاثيات — من حديث حبيب بن يسار ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما (٢٠١) — قال : « رأيت رسول الله ﷺ يأكل العنبَ غُرطاً » .

قال أبو جعفر القتيبي : « لا أصل لهذا الحديث » . قلت : وفيه داوُد بن عبد الجبار أبو سليم الكوفي ، قال يحيى بن معين : كان يكذب .

ويذكر عن رسول الله ﷺ : « أنه كان يُحبُّ العنبَ والبطيخ » .

وقد ذكر الله سبحانه العنب — في ستة مواضع (٢٠٥) من كتابه — في جملة نعمه التي أنعم بها على عباده في هذه الدار ، وفي الجنة ، وهو من أفضل الفواكه وأكثرها منافع ، وهو يؤكل رطباً وباساً ، وأخضر ويانعاً ، وهو غاكةٌ مع الفواكه ، وقوت مع الأقوات ، وأدم مع الإدام ، ودواء مع الأدوية ، وشراب مع الأشربة ، وطبعه طبع

(٢٠٢) الجوارشات : الأدوية الشَّحْنَةُ التَّلَطُّة . وقيل : الدواء الذي لم يُحكَمْ سحبه ، ولم يُطرح على النار ، ينزط تطعيمه رقاقاً . . لفظة فارسية .

[انظر تذكرة مواد جـ ١ ص ١١٢] .

(٢٠٤) في الزاد « منه » .

(٢٠٥) ورد ذِكْرُ العنب في القرآن الكريم في أحد عشر موضعاً . [انظر المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم ص ٤٨٩] .

الحَبَاب : الحرارة والرطوبة ، وجيئه : الكَبَار المائي ، والأبيضُ أحدُ من الأسود ، إذا تساويا في الخلاوة ، والتروكُ بعد قطفه يومين أو ثلاثة ، أحدُ من المقطوف في يومه ، فإنه مُنْفِخٌ مُطْلِقٌ للبطن ، والمُتَلَقُّ حتى يَضْمُرَ قشره جيدٌ للغذاء ، مُقَوٌّ للبطن ، وغذاؤه كغذاء الثَّين والزَّيْب ، وإذا أَلْقَى عجم العنب كان أكثرَ تليناً للطبيعة ، والإكثار منه مُصَدِّعٌ للرأس ، ودفعُ مُضرته بالرُّمَان المُرّ ، ومنفعةُ العنب يُسَهِّلُ الطبع ، ويسمن ويَغْنُو جيده غذاءً حسناً .

وهو أحد الفواكه الثلاث — التي هي ملوك الفواكه — هو والرُّطْب والْتِين .
• عَسَلٌ : قد تقدم ذكر منافعهُ .

قال ابن جُرَيج : قال الزُّهْرِيُّ : « عليك بالعسل ، فإنه جيدٌ للحفظ » .
وأجودُهُ أَصْفَاهُ وأبيضُهُ ، وألْيَنُهُ جِلَّةٌ ، وأصدقهُ حلاوةٌ . وما يؤخذ من الجبال والشجر ، له فضلٌ على ما يؤخذ من الخلایا ، وهو بحسب مَرَقَى نُحْلِهِ .

• عَجْوَةٌ : في الصحيحين — من حديث سعد بن أبي وقاص ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ ثَمَرَاتِ عَجْوَةٍ ، لم يضرَّهُ ذلك اليومُ سُمٌّ ولا سحرٌ » .

وفي سنن التَّسَالِيٍّ وابن ماجه — من حديث جابر وأبي سعيد ، رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ : « العجوةُ من الجنة ، وهي شفاءٌ من السم ، والكُمأةُ من المَنِّ ، وماؤها شفاءٌ للعين » (٢٠٦) .

وقد قيل : إن هذا في عجوة المدينة ، وهي أحد أصناف التمر بها ، ومن أنفع تمر الحجاز على الإطلاق ، وهو صنف كريم ملذذ (٢٠٧) ، متين الجسم (٢٠٨) والقوة ، من ألين التمر وأطيبه وألذّه .

(٢٠٦) لم ألق عليه عند التَّسَالِيٍّ . وأُخرجهُ ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الكُمأة والمجوة [ج ٢ من ١١٤٢] .
وأُخرجهُ الترمذی من حديث أبي هريرة في الطب ، باب ماجاه في الكُمأة والمجوة [ج ٨ من ٢٢٥ - ٢٢٧] بشرح ابن العربي [.

(٢٠٧) هكذا في الزاد ، وهي بمعنى شَهْنٍ لا كِيلِهِ . وفي النسخ المطبوعة « ملزَّز » أي : قوى متماسك .

(٢٠٨) في الزاد « للجسم » .

وقد تقدم ذكر الثمر وطبعه ومنافعه في حرف التاء ، والكلام على دفع العجوة للسحر والسحر ، فلا حاجة لإعادته .

• غنبر : تقدم في الصحيحين ، من حديث جابر ، في قصة أبي عبيدة وأكلهم من العنبر نصف شهر (٢٠٩) وأنهم تزودوا من لحمه وشائق إلى المدينة ، وأرسلوا منه إلى النبي ﷺ . وهو أحد ما يدل على أن إباحة ما في البحر لا يختص بالسماك ، وعلى أن ميتته حلال .

واعترض على ذلك بأن البحر ألقاه حيًا ، ثم جَزَرَ عنه الماء فمات ، وهذا حلال ، فإن موته بسبب مفارقه للماء .

وهذا لا يصح ، فإنهم إنما وجدوه ميتًا بالساحل ، ولم يشاهدوه قد خرج عنه حيًا ، ثم جزر عنه الماء ، وأيضًا : فلو كان حيًا لما ألقاه البحر إلى ساحله ، فإنه من المعلوم أن البحر إنما يقذف إلى ساحله الميت من حيواناته ، لا الحي منها .

وأيضًا : فلو قُدر احتمال ما ذكره ، لم يجز أن يكون شرطًا في الإباحة ، فإنه لا يُباح الشيء مع الشك في سبب إباحته ، ولهذا منع النبي ﷺ من أكل الصيد ، إذا وجده الصائد غريقًا في الماء ، للشك في سبب موته : هل هو الآلة ؟ أم الماء ؟ .

وأما العنبر الذي هو أحد أنواع الطيب ، فهو من أفخر أنواعه بعد المسك ، وأخطأ مَنْ قَدَّمَهُ على المسك ، وجعله سيد أنواع الطيب ، وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال في المسك : « هو أطيب الطيب » . وسيأتي — إن شاء الله تعالى — ذكر الخصائص والمنافع التي تخص بها المسك ، حتى إنه طيب الجنة ، والكثيران — التي هي مقاعد الصديقين هناك — من مسك لا من عنبر .

والذي غرَّ هذا القائل ، أنه لا يدخله التغير على طول الزمان ، فهو كالذهب ، وهذا لا يدل على أنه أفضل من المسك ، فإنه بهذه الخاصية الواحدة ، لا يقاوم ما في المسك من الخواص .

(٢٠٩) في الزاد « شهرًا » . والحديث تقدم تخريجه في حرف السين — مادة « سيك » .

وبعد : فضروبه كثيرة ، وألوانه مختلفة ، فمنه الأبيض والأشهب ، والأحمر والأصفر ، والأخضر ، والأزرق ، والأسود ، وذو الألوان ، وأجوده الأشهب ، ثم الأزرق ، ثم الأصفر . وأردؤه الأسود .

وقد اختلف الناس في عنصره ، فقالت طائفة : هو نبات بُنِيَتْ في قعر البحر ، فيبتلعه بعض دوابه ، فإذا بُعِلَتْ منه قذفته رَجِيعاً ، فيقذفه البحر إلى ساحله .

وقيل : طَلَّ ينزل من السماء في جزائر البحر ، فتلقيه الأمواج إلى الساحل . وقيل : رَوْتُ دابة بحرية ، تُشبه البقرة . وقيل : بل هو جُفَاء من جُفَاء البحر ، أي : زَبَد .

وقال صاحب القانون : « هو — فيما يُظَنُّ — ينبع من عين في البحر ، والذي يُقال :— إنه زهد البحر ، أو روث دابة — بعيدٌ » انتهى .

ومزاجه حار يابس ، مقو للقلب والدماغ والحواس ، وأعضاء البدن ، نافع من الفالج واللقوة ، والأمراض البلغمية ، وأوجاع المعدة الباردة ، والرياح الغليظة ، ومن السدد إذا شُرِبَ أو طُلِيَ به من خارج ، وإذا بُخِّرَ به نفع من الزكام والصُّدَاع ، والشَّيْقَةِ الباردة .

• عُوْدُ : العود الهندي نوعان : أحدهما ، يستعمل في الأدوية ، وهو : الكُسْتُ . ويقال له : القُسْطُ ، وسيأتي في حرف القاف . الثاني : يستعمل في الطيب ويقال له : الأَلُوَّةُ .

وقد روى مسلم في صحيحه — عن ابن عمر ، رضي الله عنهما : « أنه كان يستجمرُ بالأَلُوَّةِ غير مُطَرَّاة ، وبكافور يطرح معها ، ويقول : هكذا كان يستجمر رسول الله ﷺ » (٣١٠) . وثبت عنه في صفة نعيم أهل الجنة : « بمجرهم الأَلُوَّةُ » (٣١١) .

(٣١٠) أخرجه مسلم في كتاب الألفاظ من الأدب ، باب استعمال المسك ، وكراملة رة الريحان [ج ١٥ ص ١٠] بشرح النووي [.] ويستجمر بالأَلُوَّةِ غير مُطَرَّاة « الاستجمار هنا : استعمال الطيب والتبخُّر به . » وبغير مُطَرَّاة « أي : غير مغلوطة بغيرها من الطيب .

(٣١١) أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء ، باب خلق آدم وذريته [ج ٦ ص ٣١٢] من فتح الباري [.] وأخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها [ج ١٧ ص ١٧٢ ، ١٧٣] بشرح النووي [.]

والبحار ، جمع « مُتَجَمِّر » ، وهو ما يتجمع به من عود وغيره ، وهو أنواع ، أجودها الهندي ، ثم الصيني ، ثم القماري ، ثم المتدلي ، وأجوده الأسود والأزرق الصُّلب الرزين الدسم ، وأقله جودة ما خفف وطفأ على الماء ، ويقال : إنه شجر يقطع ويدفن في الأرض سنة ، فتأكل الأرض منه مالا ينفع ، ويبقى عود الطيب لا تعمل فيه الأرض شيئاً ، ويتعفن منه قشره ومالا طيب فيه .

وهو حار يابس في الثالثة ، يفتح السدد ويكسر الرياح ، ويذهب بفضل الرطوبة ، ويقوّي الأحشاء والقلب ويفرّجه ، وينفع الدماغ ، ويقوي الحواس ، ويحبس البطن ، وينفع من سلس البول الحادث عن برد المثانة .

قال ابن سجين^(٢١٢) : « العود ضروب كثيرة ، يجمعها اسم الأثوة ، ويستعمل من داخل وخارج ، ويتجمّر به مفرداً ومع غيره ، وفي خلط^(٢١٣) الكافور به عند التجمير معنى طبي ، وهو إصلاح كل منهما بالآخر ، وفي التجمير^(٢١٤) مراعاة جوهر الهواء وإصلاحه ، فإنه أحد الأشياء الستة الضرورية ، التي في صلاحها صلاح^(٢١٥) الأبدان » .

« قُدْس » : قد ورد فيه أحاديث كلها باطلة على رسول الله ﷺ ، لم يقل منها شيئاً . كحديث : « إنه قُدْسٌ على لسان سبعين نبياً »^(٢١٦) ، وحديث : « إنه يرق القلب ، ويُغزّر الدُّمعة ، وإنه مأكول الصالحين » . وأرفع شيء جاء فيه وأصحّه : « إنه شهوة اليهود التي قدموها على المنّ والسلوى » .

وهو قرين الثوم والبصل في الذكر ، وطبعه طبعُ المؤنث بارد يابس ، وفيه قوتان متضادتان ، إحداهما : يعقل الطبيعة ، والأخرى : يُطلقها ، وقشره حار يابس في

(٢١٢) هو : أبو بكر حامد بن سجين ، طبيب تميز في معرفة الأدوية المفردة ، وله « كتاب » فيها ، ألفه في أيام المنصور الحاجب محمد بن أبي طاهر . [انظر الأعلام للزركلي ج ٢ ص ١٦٦] .

(٢١٣) في الزاد « وفي الخلط للكافور » .

(٢١٤) في الزاد « التَّجْمُر » .

(٢١٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إصلاح » .

(٢١٦) هكذا في الزاد وفي النسخ المطبوعة « إنه قُدْسٌ فيه سبعين نبياً » .

الثالثة ، جَرِيف مطلق للبطن ، وترياقه في قشره ، ولهذا كان صَحاحه أنفع من مطحونه ، وأخف على المعدة ، وأقل ضرراً ، فإن كُبه بطيء الهضم ، لبرودته ويوسته .

وهو مؤلّد للسوداء ، ويضر بالماليخوليا ضرراً يَبْناً ، ويضر بالأعصاب والبصر .

وهو غليظ الدم ، وينبغي أن يتجنبه أصحاب السوداء ، وإكثارهم منه يؤلّد لهم أدواءً رديئة : كالوسواس ، والجذام ، وحمى الربيع ، ويقلل ضرره السلق والإسفاناخ^(٢١٧) ، وإكثار الدّهْن ، وأردأ ما أكل بالتمكسود^(٢١٨) . ولْيَتَجَنَّبْ خلط الحلاوة به ، فإنه يورث سُدّاً كبديةً ، وإدمانه يظلم البصر لشدة تحفيفه ، ويعسر البول ، ويوجب الأورام الباردة ، والرياح الغليظة . وأجوده : الأبيض السمين السريع التّضّاج^(٢١٩) .

وأما ما يظنه الجهال أنه كان سماط الخليل الذي يقدمه لأضيافه ، فكذبٌ مُفْتَرى . وإنما حكى الله عنه الضيافة بالشواء^(٢٢٠) ، وهو العجل الخنيد .

وذكر البيهقي عن إسحاق ، قال : « سئل ابن المبارك عن الحديث الذي جاء في العدى : أنه قدس على لسان سبعين نبياً . فقال : ولا على لسان نبي واحد ، وأنه لمؤدّ منفخ ، من حديثكم به ؟ قالوا : سلم بن سالم . فقال : عمن ؟ قالوا : عنك . قال : وعني أيضا ؟ » .

حَرْفُ الْعَيْنِ

• غُثِّثْ : مذكور في القرآن في عِلَّةٍ مواضع ، وهو للبهذ الاسم على السمع ، والمُسَمَّى على الروح والبدن ، تبتجج الأسماع بذكره ، والقلوب بوروده ، وماؤه أفضل

(٢١٧) الإسفاناخ : مُتَرَبِّب من الفارسية ، « إسفاناخ » ، وباليونانية سرامخيوس . وفي المعجم الوسيط هو « السبانخ » .
قل معروف ، ينفع من جميع أمراض الصدر ، والالتهاب والعلش ، وصارته بالسكر تذهب اليرقان والحمى وعسر البول وغيرها . [انظر تذكرة داود جـ ١ ص ٤٢] .

(٢١٨) هكذا في الزاد ، وفي تذكرة داود .. والتمكسود : هو الألم إذا جُفَّتْ نبياً . وفي النسخ المطبوعة « بالتمكسود » .

(٢١٩) في الزاد « التضج » . وكلاهما صواب .

(٢٢٠) هكذا في الزاد - وفي النسخ المطبوعة « بالشوية » .

المياه وألطفها ، وأنفعها وأعظمها بركة ، ولا سيما إذا كان من سحب راعد ، واجتمع في مستنقعات الجبال ، وهو أرطب من سائر المياه ، لأنه لم تَطُل مدته على الأرض ، فَيَكْتَسِب من ييوستها ، ولم يخالطه جوهر يابس ، ولذلك يتغير ويتعفن سريعاً للطافته ، وسرعة انفعاله .

وهل الغيث الربيعي ألطف من الشتوي ، أو بالعكس ؟ فيه قولان :

قال مَنْ رَجَحَ الغيث الشتوي : حرارة الشمس تكون حينئذ أقل ، فلا تجذب من ماء البحر إلا لطفه والجو صاف ، وهو خال من الأبخرة الدخانية والغبار المخالط للماء ، وكل هذا يوجب لطفه وصفاه ، وتخلّوه من مخالط . وقال^(٢٢١) من رَجَحَ الربيعي : الحرارة توجب تحلل الأبخرة الغليظة ، وتوجب رقة الهواء ولطافته ، فيخف بذلك الماء ، وتقل أجزاءه الأرضية ، وتصادف وقت حياة النبات والأشجار وطيب الهواء .

وذكر الشافعي — رحمه الله — عن أنس بن مالك ، رضي الله عنه^(٢٢٢) ، قال : « كنا مع رسول الله ﷺ ، فأصابنا مطر ، فحَسَرَ [رسول الله ، ﷺ]^(٢٢٣) ثوبه [عنه]^(٢٢٤) وقال : إنه حديث عهد بربه » . وقد تقدم في هديه في الاستسقاء ، ذكر استمطاره ﷺ وتبركه بماء الغيث عند أول مجيئه .

حَرْفُ الْفَاءِ

فاتحة الكتاب : وأم القرآن ، والسبع المثاني ، والشفاء التام ، والدواء النافع ، والرقيّة التامة ، ومفتاح الغنى والفلاح ، وحافظة القوة ، ودافعة الهم والغم والخوف والحزن ، لمن عرف مقدارها ، وأعطاها حقها ، وأحسن ترتيبها^(٢٢٥) على دائه ، وعرف وجه الاستشفاء والتداوي بها ، والسر الذي لأجله كانت كذلك .

(٢٢١) في الزاد « قال » .

(٢٢٢) في الزاد « ضمه » .

(٢٢٣) ما بين المعقوفين من الزاد .

(٢٢٤) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

(٢٢٥) في الزاد « تنزيها » .

ولمَّا وَقَعَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ عَلَى ذَلِكَ ، رَقِيَ بِهَا الدُّنْيُغُ ، فَبَرَأَ لَوْقَتَهُ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : « وَمَا أَذْرَاكَ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ » .

ومن ساعده التوفيق ، وأعينَ بنور البصيرة - حتى وقف على أسرار هذه السورة ، وما اشتملت عليه من التوحيد ، ومعرفة الذات والأسماء والصفات والأفعال ، وإثبات الشرع والقدر والمعاد ، وتجريد توحيد الربوبية والإلهية ، وكال التوكل والتفويض إلى مَنْ لَهُ الْأَمْرُ كُلُّهُ ، وله الحمد كله ، ويده الخير كله ، وإليه يرجع الأمر كله ، والافتقار إليه في طلب الهداية التي هي أصل سعادة الدارين ، وَعَلِمَ إِرْتِبَاطَ معانيها بمجلب مصالحهما ، ودفع مفاسدهما ، وأن العاقبة (٢٢٦) الْمُطْلَقَةُ التامة ، والثَّعْمَةُ الكاملة ، مُنَوَّطَةٌ بِهَا ، مُوقِفَةٌ عَلَى التَّحَقُّقِ بِهَا - أَعْنَتَهُ عَنْ كَثِيرٍ مِنَ الْأَدْوِيَةِ وَالرُّقَى ، واستفتح بها من الخير أبوابه ، ودفع مِنَ الشَّرِّ أَسْبَابَهُ .

وهذا أَمْرٌ يَحْتَاجُ استحداثَ فِطْرَةٍ أُخْرَى ، وَعَقْلٍ آخَرَ ، وَإِيمَانٍ آخَرَ ، وَكَأَنَّ اللَّهَ لَا تَجِدُ مَقَالَةً فَاسِدَةً ، وَلَا بِدْعَةً بَاطِلَةً ، إِلَّا وَفَاتِحَةُ الْكِتَابِ مُتَضَمِّنَةٌ لِرُدِّهَا وَإِبْطَالِهَا ، بِأَقْرَبِ الطَّرِيقِ (٢٢٧) وَأَصَحِّهَا وَأَوْضَحِّهَا . وَلَا تَجِدُ بَابًا مِنْ أَبْوَابِ الْمَعَارِفِ الْإِلَهِيَّةِ وَأَعْمَالِ الْقُلُوبِ وَأَدْوِيَّتِهَا مِنْ عِلْمِهَا وَأَسْقَامِهَا ، إِلَّا وَفِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ مِفْتَاحُهُ ، وَمَوْضِعُ الدَّلَالَةِ عَلَيْهِ ، وَلَا مَنْزِلًا مِنْ مَنَازِلِ السَّائِرِينَ إِلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ، إِلَّا وَبِدَائِعُهُ وَنَهَائِعُهُ فِيهَا .

ولعمرُ الله ، إن شَأْنَهَا لِأَعْظَمَ مِنْ ذَلِكَ ، وَهِيَ فَوْقَ ذَلِكَ ، وَمَا تَحَقُّقُ عَبْدٍ بِهَا ، وَاعْتَصَمَ بِهَا ، وَعَقْلٌ عَمَّنْ تَكَلَّمَ بِهَا ، وَأَنْزَلَهَا شِفَاءً تَأْمَنُ ، وَعِصْمَةً بِالْقَةِ ، وَلُورًا مَبِينًا ، وَفَهْمَهَا وَفَهْمَ لَوَازِمِهَا كَمَا يَنْبَغِي ، وَوَقَعَ فِي بَدْعَةٍ وَلَا شَرِيكَ ، وَلَا أَصَابَهُ مَرَضٌ مِنْ أَمْرَاضِ الْقُلُوبِ إِلَّا لِمَأْمَأَ (٢٢٨) غَيْرِ مُسْتَقَرِّ .

هذا ، وَإِنَّا الْمِفْتَاحُ الْأَعْظَمُ لِكُنُوزِ الْأَرْضِ ، كَمَا أَنَّهَا الْمِفْتَاحُ لِكُنُوزِ الْجَنَّةِ ، وَلَكِنْ لَيْسَ كُلُّ وَاحِدٍ يُحَسِّنُ الْفَتْحَ بِهَذَا الْمِفْتَاحِ ، وَلَوْ أَنَّ طُلَّابَ الْكُنُوزِ وَقَفُوا عَلَى سِرِّ هَذِهِ

(٢٢٦) هَكَذَا فِي الزَّيَادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « الْمَاقِيَّةُ » .

(٢٢٧) هَكَذَا فِي الزَّيَادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « طَرِيقُ » .

(٢٢٨) هَكَذَا فِي الزَّيَادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « إِلِمَاءُ » .

السورة ، وتحققوا بمعانيها ، وركبوا لهذا المفتاح أسناناً ، وأحسنوا الفتح به — لوصلوا إلى تناول الكنوز من غير معاق ، ولا ممانع .

ولم نقل هذا مجازةً ، ولا استعارةً ، بل حقيقةً ، ولكن الله تعالى حكمةً بالغة في إخفاء هذا السر عن نفوس أكثر العالمين ، كما له حكمة بالغة في إخفاء كنوز الأرض عنهم . والكنوز المحجوبة قد استُخدم عليها أرواحٌ خبيثة شيطانية ، تحول بين الإنسان وبينها ، ولا تقهرها إلا أرواحٌ غُلوية شريفة ، غالبية لها بحالها الإيماني ، معها منه أسلحةٌ لا تقوم لها الشياطين ، وأكثر نفوس الناس ليست بهذه المثابة ، فلا يقاوم تلك الأرواح ، ولا يقهرها ، ولا ينال من سلبها شيئاً ، فإنَّ « مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ » .

• **فأخية** : هي نوزُ الجناء ، وهي من أطيب الرياحين ، وقد روى البيهقي في كتابه « شعب الإيمان » من حديث عبد الله بن بُريدة ، عن أبيه ، رضي الله عنه ، يرفعه : « سَيِّدُ الرِّبَاجِينَ — في الدنيا والآخرة — الفاغية » . وروى فيه أيضاً ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : « كَانَ أَحَبَّ الرِّبَاجِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْفَاقِيَةُ » . والله أعلم بحال هذين الحديثين ، فلا نشهد على رسول الله ﷺ بما لا نعلم صحته .

وهي معتدلة في الحرِّ والبرِّ ، فيها بعضُ القَبْضِ . وإذا وضعت بين طلي ثياب الصوف خَفِظَتْها من السوس ، وتدخل في مراهم الفالج والتمدد ، ودُهنها يحلل الأعضاء ، ويلين العصب .

• **فِضَّة** : ثبت « أن رسول الله ﷺ كان خاتمَهُ مِنْ فِضَّةٍ ، وفِصَّهُ مِنْهُ ، وكانت قيمةُ سيفه فضةً » (٢٢٩) . ولم يصحَّ عنه في المنع من لباس الفضة والتحلِّي بها شيءٌ البتة ، كما صحَّ عنه المنع من الشُّرب في آنيها . وبابُ الآنية أضيق من باب اللباس والتحلِّي ، ولهذا يُباح للنساء لباساً وحليَّةً ، ما يحرم عليهن استعماله آنيةً ، فلا يلزم من تحريم الآنية ، تحريم اللباس والحليَّة ، وفي السنن عنه : « وَأَمَّا الْفِضَّةُ فَأَلْعَمُوا بِهَا لَعْبًا » (٢٣٠) .

(٢٢٩) أخرجه البخاري في كتاب اللباس ، باب خاتم الفضة [ج ١٠ ص ٣١٨ ، و ص ٣٢٢ من فتح الباري] . وأخرجه أبو داود في كتاب الجهاد ، باب في الشَّيف يُحْتَلَّى ، عن أنس بن مالك [ج ٢ ص ٢٠] . وقيمة السيف : ما على طرفٍ يَنْقُضُهُ مِنْ فِضَّةٍ أو حديد .

(٢٣٠) أخرجه أبو داود في كتاب الغنائم ، باب ما جاء في الذهب للنساء ، من حديث أبي هريرة ، وآخره .. ولكن عليكم بالفضة فاعلموا بها . . [ج ٤ ص ٩٢] .

فالنوع يحتاج إلى دليل يُثبتُه (٢٣١) ، إمّا نصّاً أو إجماعاً ، فإن ثبت أحدهما ، ولّا ففي القلب من تحريم ذلك على الرجال شيء . والنبي ﷺ أمسك بيده ذهباً وبالأخرى حريراً ، وقال : « هَذَانِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي ، جَلَّ (٢٣٢) لِإِنَانِهِمْ » (٢٣٣) .

والفضة : سِرٌّ من أسرار الله في الأرض ، وطلسمُ الحاجات ، وأحسابُ (٢٣٤) أهل الدنيا بينهم ، وصاحبها مَرْمُوقٌ بالعيون بينهم ، مُعْظَمٌ في النفوس ، مُصَنَّرٌ في المجالس ، لا تُغْلَقُ دونه الأبواب ، ولا تُمَلُّ مجالسته ولا معاشرته ، ولا يُسْتَقَلُّ مكانه ، تشير الأصابع إليه ، وتعقد العيون نطاقها عليه ، إن قال سَمِعَ قَوْلُهُ ، وإن شَمِعَ قَوْلَتْ شفاعة ، وإن شهد زَكَّيَتْ شهادته ، وإن حُطِبَ فكُفَّ لا يُعَاب ، وإن كان ذا شيبة ييضاء فهي أجمل عليه من جليلة الشباب .

وهي من الأدوية المفرّحة ، النافعة من الهم والغم والحزن ، وضعف القلب وخفقانه ، وتدثّل في المعاجين الكُبَّار ، وتجذب بخاصيتها ما يتولّد في القلب من الأخطا الفاسدة ، خصوصاً إذا أُضيفت إلى العسل المُصَنَّى والعُفْران .

ومزاجها إلى البرودة واليبوسة (٢٣٥) . ويتولّد عنها ، من الحرارة والرطوبة ، ما يتولد . والجَنَانُ — التي أعدها الله عز وجل لأوليائه ، يوم يلقونه — أَرْبَعٌ جَنَاتٍ من ذهب ، وجنتان من فضة ، آتيتهما وحليتهما وما فيهما .

وقد ثبت عنه ﷺ ، في الصحيح ، أنه قال : « الَّذِي يَشْرَبُ فِي آيَةِ الذَّهَبِ وَالْفُضَّةِ ، إِنَّمَا يُجْرَجِرُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ » (٢٣٦) . وصح عنه ﷺ ، أنه قال : « لَا

(٢٣١) في الزاد « يثبت » .

(٢٣٢) هكذا في الزاد ، وفي سنن ابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « وجل » .

(٢٣٣) أخرجه ابن ماجه في كتاب اللباس ، باب ليس الحرير والذهب للنساء [ج ٢ ص ١٨٩] .

(٢٣٤) في الزاد « وإحسان » .

(٢٣٥) في الزاد « اليبوسة والبرودة » .

(٢٣٦) أخرجه البخاري في الأثرية ، باب آية الفضة [ج ١٠ ص ٩٦ من نصح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب اللباس والزينة ، باب تحريم استعمال أواني الذهب والفضة ، من حديث أم سلمة [ج ١٤ ص ٢٧ بشرح النووي] .

تَشْرَبُوا فِي آتِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، وَلَا تَأْكُلُوا فِي صَحَافِهِمَا فَإِنَّهَا لَهُم فِي الدُّنْيَا ، وَلَكُمْ فِي
الْآخِرَةِ » (٢٣٧) .

فَقِيلَ : عِلَّةُ التَّحْرِيمِ تَضْيِيقُ النِّقُودِ ، فَإِنَّهَا إِذَا اتَّخَذَتْ أَوَانِيَّ فَاتَتْ الْحِكْمَةَ الَّتِي
وُضِعَتْ لِأَجْلِهَا مِنْ قِيَامِ مَصَالِحِ بَنِي آدَمَ ، وَقِيلَ : الْعِلَّةُ الْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ ، وَقِيلَ : الْعِلَّةُ
كَسْرُ قُلُوبِ الْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ ، إِذَا رَأَوْهَا وَعَانَوْهَا .

وهذه العللُ فيها ما فيها ، فإنَّ التعليلَ بتضييقِ النقودِ يَمْنَعُ مِنَ التَّخَلِّيِّ بِهَا ، وَجَعْلِهَا
سِبَاطِكَ وَنَحْوَهَا ، مِمَّا لَيْسَ بَأَتِيَّةٍ وَلَا نَقْدٍ ، وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ حَرَامٌ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ ،
وَكَسْرُ قُلُوبِ الْمَسَاكِينِ لَا ضَائِعٌ لَهُ ، فَإِنَّ قُلُوبَهُمْ تَنْكَسِرُ بِالثُّورِ الْوَاسِعَةِ ، وَالْحَدَائِقِ
الْمُعْجِبَةِ ، وَالْمَرَاقِبِ الْفَارِغَةِ ، وَالْمَلَابِسِ الْفَاحِشَةِ ، وَالْأَطْعَمَةِ اللَّذِيذَةِ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ
الْمُبَاحَاتِ . وَكُلُّ هَذِهِ عِلَلٌ مُنْتَقِضَةٌ ، إِذْ تَوْجَدُ الْعِلَّةُ وَيَتَخَلَّفُ مَعْلُولُهَا .

فَالصَّوَابُ أَنَّ الْعِلَّةَ — وَاللَّهُ أَعْلَمُ — مَا يُكْسِبُ اسْتِعْمَالَهَا الْقَلْبَ — مِنْ الْهَيْبَةِ وَالْحَالَةِ
الْمُنَافِيَةِ لِلْعُبُودِيَّةِ — مُنَافَاةٌ ظَاهِرَةٌ ، وَلِهَذَا غَلَّلَ النَّبِيُّ ﷺ ، بِأَنَّهَا لِلْكَفَارِ فِي الدُّنْيَا ، إِذْ
لَيْسَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْعُبُودِيَّةِ الَّتِي يَنَالُونَ بِهَا فِي الْآخِرَةِ [نَعِيمُهَا] (٢٣٨) ، فَلَا يَصْلِحُ
اسْتِعْمَالُهَا لِعِبَادَةِ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا ، وَإِنَّمَا يَسْتَعْمِلُهَا مَنْ خَرَجَ عَنْ عِبُودِيَّتِهِ ، وَرَضِيَ بِالدُّنْيَا
وَعَاجَلِهَا مِنَ الْآخِرَةِ . [وَاللَّهُ أَعْلَمُ] (٢٣٩) .

حَرْفُ الْقَافِ

• قُرْآنٌ : قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ
لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢٤٠) . وَالصَّحِيحُ أَنَّ « مِنْ » هَا هُنَا لِبَيَانِ الْجِنْسِ ، لَا لِلتَّبْعِيضِ . وَقَالَ

(٢٣٧) أَخْرَجَهُ الْبَغَارِيُّ فِي كِتَابِ الْأَطْعَمَةِ ، بَابِ الْأَكْلِ فِي إِثْنِ ثَمَانٍ [ج ٩ ص ٥٥٤ مِنْ تَتِيجِ الْبَارِي] . وَأَخْرَجَهُ
مِثْلُ فِي كِتَابِ اللِّبَاسِ وَالزَّيْنَةِ ، بَابِ تَعْرِيمِ اسْتِعْمَالِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ فِي الشَّرْبِ وَغَيْرِهِ عَلَى الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ [ج ١٤
ص ٣٦ ، ٣٧ بِشَرْحِ التَّوْرِيِّ] .

(٢٣٨) مَا بَيْنَ الْمُعْقُوتَيْنِ مِنَ الزَّادِ .

(٢٣٩) مَا بَيْنَ الْمُعْقُوتَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الزَّادِ .

(٢٤٠) سُورَةُ الْإِسْرَاءِ — آيَةُ ٨٢ .

تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، قَدْ جَاءَكُمْ مُوعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ، وَحِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ ﴾ (٢٤١)

فالقرآن هو الشفاء التام من جميع الأدواء القلبية والبدنية ، وأدواء الدنيا والآخرة ، وما كل أحد يؤهل ولا يوفق للاستشفاء به ، وإذا أحسن العليل التدلوي به ، ووضعه على دائه بصديق وإيمان ، وقبول تام ، واعتقاد جازم واستيفاء شروطه — لم يقاومه الداء أبداً .

وكيف نقاوم الأدواء كلام رب الأرض والسماء ، الذي لو نزل على الجبال لصتدعها أو على الأرض لقطعها ١٩ فما من مريض من أمراض القلوب والأبدان ، إلا وفي القرآن سبيل الدلالة على دوائه وسببه ، والجمية منه ، لمن رزقه الله فهماً في كتابه .

وقد تقدم — في أول الكلام على الطب — بيان إرشاد القرآن العظيم إلى أصوله وجماعه ، التي هي حفظ الصحة ، والحمية ، واستفراغ المؤذي ، والاستدلال بذلك على سائر أفراد هذه الأنواع . وأما الأدوية القلبية ، فإنه يذكرها مفصلة ويذكر أسباب أدوائها وعلاجها . قال : ﴿ أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَلَّا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُقَالُ عَلَيْهِمْ ١٩ ﴾ (٢٤٢) فمن لم يشفهِ القرآن فلا شفاه الله ، ومن لم يكفيه فلا كفاه الله .

• **قِثَاءٌ** : في السنن — من حديث عبد الله بن جعفر ، رضي الله عنه : « أن رسول الله ﷺ كان يأكل القِثَاءَ بالرطب » . رواه الترمذي وغيره .

القِثَاء بارد رطب في الدرجة الثانية ، مطفى لحرارة المعدة الملتببة ، بطيء الفساد فيها ، نافع من وجع المثانة ، ورائحته تنفع من العشي ، ويزرؤه يذُرُّ البول ، وورقه إذا أُخِذَ ضميداً نفع من عضه الكلب .

وهو بطيء الانحدار عن المعدة ، ويرده (٢٤٣) مضر ببعضها ، فينبغي أن يستعمل معه

(٢٤١) سورة يونس — الآية ٥٧ .

(٢٤٢) سورة العنكبوت — الآية ٥١ .

(٢٤٣) هكذا في الزاد . وفي التنخيط المطبوعة « يرده » .

ما يُصلحه ويكسر برودته ورطوبته ، كما فعل النبي ﷺ (٢٤٤) ، إذ أكله بالرطب ، فإذا أَكَلَ بتمر أو زبيب أو عسل — عدله .

« قُسْطٌ وكست : بمعنى واحد . وفي الصحيحين — من حديث أنس ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — : « خيرُ ما تداوَيْتُم به الجحامة ، والقُسْطُ البحري » .

وفي المسند — من حديث أم قيس ، عن النبي ﷺ — : « عليكم بهذا العود الهندي ، فإن فيه سبعة أشفيء ، منها : ذاتُ الجنب » (٢٤٥) .

القُسْطُ ضربان (٢٤٦) ، أحدهما : الأبيض الذي يُقالُ له : البحري . والآخر : الهندي ، وهو أشدُّهما حرًا ، والأبيض ألينهما ، ومنافعهما كثيرة جدًا .

وهما حاران يابسان في الثالثة ، يُشَفَّان البلغم ، قاطعان للزكام ، وإذا شربنا ، نفعًا من ضعف الكبد والمعدة ، ومن بردهما ، ومن حُمى اللُّور والرَّبع ، وقطعا وجع الجنب ، ونفعًا من السموم ، وإذا طَلِيَ به الوجهُ معجونًا بالماء والعسل قَلَعَ الكَلَف . وقال جالينوس : « ينفع من الكُزَّاز ، ووجع الجنَّين ، ويقتل حب القرع » .

وقد تحفِّي على جهال الأطباء نفقه من وجع ذات الجنب ، فأنكروه ، ولو ظفِر هذا الجاهل بهذا النقل عن جالينوس ، نَزَلَه منزلة النص ، كيف وقد نصَّ كثير من الأطباء المتقدمين ، على أن القُسْط يصلح للنوع البلغمي من ذات الجنب ١٩ . ذكره الخطابي عن محمد بن الجهم .

وقد تقدم أن طِبَّ الأطباء بالنسبة إلى طِبِّ الأنبياء ، أقل من نسبة طب الطرقيَّة والعجائز إلى طِبِّ الأطباء ، وأن يَبَيَّن ما يُلْقَى بالوحي ويَبَيَّن ما يُلْقَى بالتجربة والقياس — من الفرق — أعظم مما يَبَيِّن القَدَم والقَرَم (٢٤٧) .

(٢٤٤) في الزاد « كما فعل رسول الله » .

(٢٤٥) وأخرجه البخاري أيضًا في كتاب الطب ، باب السوط بالقُسْط الهندي والبحري [ج ١٠ ص ١٤٨ من فتح الباري] . وأخرجه أيضًا في كتاب الطب ، باب ذات الجنب [ج ١٠ ص ١٧٢] .

(٢٤٦) في الزاد « نوعان » .

(٢٤٧) القَدَم : التَّيْسُ ثقل القهم ، والقَرَم : التَّقَدُّمُ في المعرفة ، وتجارب الأمور . وفي الزاد « بين القدم والفرق » . والقدم : السابقة في الأمر . والفرق : الخوف والفرح [انظر لسان العرب والمعجم الوسيط] . وما جاء في النسخ المطبوعة أنسب للمعالم .

ولو أن هؤلاء الجهال وجنوا دواءً منصوباً عن بعض اليهود والنصارى والمشركين — من الأطباء — لتلقّوه بالقبول والتسليم ، ولم يتوقفوا عن (٢٤٨) تجربته .

نعم ، نحن لا ننكر أن للعادة تأثيراً في الانتفاع بالدواء وعدمه ، فمن اعتاد دواءً وغذاءً ، كان أنفع له وأوفق ممن لم يعتده ، بل ربما لم ينتفع به مَنْ لَمْ يعتده .

وكلام فضلاء الأطباء — وإن كان مطلقاً — فهو بحسب الأزمنة والأمكن والأماكن والعوائد ، وإذا كان التقييد بذلك لا يقدح في كلامهم ومعارفهم ، فكيف يقدح في كلام الصادق المصدوق ؟ ولكن نفوس البشر مركبة على الجهل والظلم ، إلا من أمّله (٢٤٩) الله بروح الإيمان ، ونوّز بصيرته بنور الهدى .

« قَصَبُ السُّكَّرِ : جاء في بعض ألفاظ السنة الصحيحة في الحوض : « ماؤه أحلى من السكر » (٢٥٠) . ولا أعرف « السكر » في الحديث ، إلا في هذا الموضع .

والسكر حادث لم يتكلم فيه متقدمو الأطباء ، ولا كانوا يعرفونه ، ولا يصِفُونَه في الأشربة ، وإنما يعرفون العسل ، ويُدخلونه في الأدوية .

وقصَبُ السكر حار رطب ، ينفع من السعال ، ويملو الرطوبة والمثانة ، وقصبة الرئة ، وهو أشدّ تلييناً من السكر ، وفيه معونة على القيء ، ويُبرِّد البول ، ويزيد في الباه ، قال عفان بن مسلم الصَّفَّار : « مَنْ مَصَّ قَصَبُ السكر بعد طعامه ، لم يزل يومه أجمع في سرور » انتهى . وهو ينفع من خشونة الصدر والحلق إذا شوي ، ويولد رياحاً دَفَعَهَا بَأَن يُقَشَّرَ ويُغْسَلَ بماء حار .

(٢٤٨) في الزاد « حلى » .

(٢٤٩) في الزاد « أَيْتَة » .

(٢٥٠) أخرج الترمذي في كتاب الزهد ، باب ماجاء في صفة الحوض من حديث ثوبان يرفعه : « ... ماؤه - أى ماء الحوض - أشدّ بياضاً من الثلج وأحلى من العسل ... » [ج ١ ص ٢٧١ ، ٢٧٢ بشرح ابن المبرق] . وهذا الوصف هو المشهور في صفة ماء الحوض ، أما لفظ « السكر » فلم يرد إلا في حديث واحد ، لاصلة له بالحوض ، ورد في كتاب الزهد أيضاً عن أبي هريرة .. وفيه « ... أَسْتَنْتَهُمْ أَحْلَى مِنَ السكر ... » . [ج ١ ص ٢٤٦] وفي سننه يحيى بن عبيد الله بن موهب ، وهو شَجَرٌ ومتروك . [انظر الضعفاء الكبير ج ٤ ص ٤١٥] . وانظر المسهم المشهرس لألفاظ الحديث مادة « سكر » .

والسكر حار رطب على الأصح ، وقيل : بارد ، وأجوده الأبيض الشفاف الطَّيِّزْد (٢٠١) . وعتيقه اللطيف من جديده ، وإذا طُبِّح ونُزِعَتْ رغوئته سكنَ العطشَ والسَّعالُ . وهو يضر المعدة التي تتولد فيها الصفراءُ ، لاستحالتة إليها ، ودفعُ ضرره بماء الليمون ، أو النازِيج ، أو الرمان اللَّفَاء (٢٠٢) .

وبعضُ الناس يُفَضِّلُهُ على العسل ، لِقَلَّةِ حرارته ولينه ، وهذا تحامل منه على العسل ، فإن منافع العسل أضعافُ منافع السكر ، وقد جعله الله شفاءً ودواءً ، وإداماً وحلاوةً ، وأين نفعُ السكر من منافع العسل : من تقوية المعدة ، وتلين الطبع ، وإحداق البصر ، وتجلد ظلمته ، ودفع الخوانيق بالغرغرة به ، وإبرائه من الفالج واللَّقْوَة ، ومن جميع العلل الباردة ، التي تُخَدِّثُ في جميع البدن من الرطوبات ، فيجذبها من قعر البدن ومن جميع البدن ، وحفظ صحته وتسخينه ، والزيادة في الباه ، والتحليل والجلاء ، وفتح أفواه العروق ، وتقوية المعى ، وإحداق النود ، ومنع التخم وغيره من العفن ، والأدم النافع ، وموافقة مَنْ غَلَبَ عليه البلغمُ ، والمشايخُ ، وأهل الأمزجة الباردة ١٩ وبالجملة ، فلا شيء أنفعُ منه للبدن ، وفي العلاج ، وعجن (٢٠٣) الأدوية وحفظ قواها ، وتقوية المعدة إلى أضعاف هذه المنافع ، فأين للسكر مثل هذه المنافع والخصائص ، أو قريبٌ منها ١٩

حَرْفُ الْكَافِ

• كِتَابُ الْحُمَى : قال المَرْوَزِيُّ : بَلَغَ أبا عبد الله أَنِي حُمِئْتُ ، فكتب لي من الحُمَى رَقْعَةً فيها : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، بِاسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ ، وَمُحَمَّدٍ (٢٠٤) رَسُولِ

(٢٠١) الطَّيِّزْدَة - من السكر والصل : مَلْبُيْحٌ يَشْفِي من اللين الحليب حتى ينقصد .. وفيه لطف وتبريد وإصلاح للحلق ، وكسر لسورة الأدوية . [انظر تذكرة داود جـ ١ ص ٢٢٩] .

(٢٠٢) اللَّفَاء : المقشر ، أو القليل - ويتشديد الفاء : المكتنز السمين . وفي الزاد « اللغان » . تحريف .

(٢٠٣) في الزاد « وجز » .

(٢٠٤) في الزاد « محمد » .

الله . ﴿ قُلْنَا : يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ، وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا ، فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴾ اللهم رب جبرائيل وميكائيل واسرافيل ، آشف صاحب هذا الكتاب بحولك وقوتك وجبروتك ، إله الخلق (٢٥٥) . آمين .

قال المروزي : « وقُرئ (٢٥٦) على أبي عبد الله — وأنا أسمع : [حدثنا] (٢٥٧) أبو المنذر عَمْرو بن مجمع ، حدثنا يونس بن جُبَّان ، قال : سألت أبا جعفر محمد بن علي ، أَنْ أَعْلَقَ الثَّغْوَيْدَ ، قال (٢٥٨) : إِنْ كَانَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ أَوْ كَلَامِ عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ ، فَعَلَّقْهُ وَاسْتَشِفْ بِهِ مَا اسْتَطَعْتَ . قُلْتُ : أَكْتُبُ هَذِهِ مِنْ حُمَّى الرَّبْعِ (٢٥٩) : بِاسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَبِحَمْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى آخِرِهِ ؟ قال : أَيْ نَعَمْ . »

وذكر [الإمام] (٢٦٠) أحمد — عن عائشة رضي الله عنها ، وغيرها : أنهم سهلوا في ذلك . قال حرب : « ولم يشد فيه أحمد بن حنبل . » قال أحمد : « وكان ابن مسعود يكره كراهة شديدة جدًا . » وقال أحمد — وقد سئل عن التامم تعلّق بعد نزول البلاء ؟ قال : « أرجو أَنْ لَا يَكُونَ بِهِ بَأْسٌ . » قال الحَلَال : وحدثنا عبد الله بن أحمد ، قال : « رأيت أبا يَكْتَبُ التَّوْبَةَ الَّذِي يَفْزَعُ ، وَلِلْحُمَّى بَعْدَ وَقْعِ الْبَلَاءِ . »

كتاب لَمَسْرِ الْوِلَادَةِ : قال الحَلَال : حدثني عبد الله بن أحمد ، قال : رأيت أبا يَكْتَبُ لِلْمَرْأَةِ إِذَا عَسَرَتْ عَلَيْهَا وَلادتها — في جِامٍ أَيْضَ ، أَوْ شَيْءٍ نَظِيفٍ — يَكْتُبُ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ ، رضي الله عنهما (٢٦١) : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢٦٢) ، ﴿ كَانَهُمْ يَوْمَ يَرْوُهَا لَمْ

(٢٥٥) في الزاد « الحق » .

(٢٥٦) في الزاد « وقُرأ » .

(٢٥٧) ما بين الموقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٥٨) في الزاد « فقال » .

(٢٥٩) هكذا في الزاد . وقد تقدم شرحها . وفي النسخ المطبوعة « الربيع » تصحيف .

(٢٦٠) ما بين الموقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٦١) في الزاد « عنه » .

(٢٦٢) سورة الفاتحة — الآية الثانية .

يَنْتَبِهُوا إِلَّا عِشَّةَ أَوْ ضَحَاةَا ﴿٢١٦﴾ ﴿كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ ، لَمْ يَنْتَبِهُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ، بَلَغَ قَهْلُ يُهْلِكَ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ ﴿٢١٧﴾ .

قال الخليل : أنبأنا أبو بكر المروزي : « أن أبا عبد الله جاءه رجل ، فقال : يا أبا عبد الله ، تكتب لامرأة قد عسر عليها ولدها منذ يومين ؟ فقال : قل له يجيء بحام واسع وزعفران ، ورأيتك يكتب لغير واحد » . ويذكر عن عكرمة عن ابن عباس ، قال : « مر عيسى — صلى الله على نبينا وعليه وسلم — على بقرة ، وقد أعترض ولدها في بطنها ، فقالت : يا كلمة الله ، أدع الله لي أن يُخلصني مما أنا فيه . فقال : يا خالق النفس من النفس ، وبيا مخلص النفس من النفس ، وبيا مخرج النفس من النفس : خلصها . قال : فرمت بولدها ، فإذا هي قائمة تشمه ، قال : فإذا عسر على المرأة ولدها ، فاكته لها » .

وكل ما تقدم من الرقي ، فإن كتابته نافعة ، ورخص جماعة من السلف في كتابة بعض القرآن وشربه ، وجعل ذلك من الشفاء الذي جعل الله فيه .

كتاب آخر لذلك : يكتب في إناء نظيف : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ وَأُدْثِرَ لَهَا رُحُوتُهَا وَانشَقَّتْ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَكُفِلَتْ ﴾ (٢١٦) ، وتشرب منه الحامل ، ويترش على بطنها .

كتاب للرفع : كان شيخ الإسلام ابن تيمية — رحمه الله (٢١٧) — يكتب على جبهته : وَقِيلَ : ﴿ يَا أَرْضُ أَبْلَيْي مَا عَلَيْكَ ، وَيَا سَمَاءُ أَقْلَيْي ، وَغِيصَ أَلْمَاءُ ، وَقُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ (٢١٨) . وسمعه يقول : « كتبها لغير واحد ، فبرأ » ، فقال : « ولا يجوز كتابتها بدم الراعي ، كما يفعله الجهال ، فإن الدم نجس ، فلا يجوز أن يكتب به كلام الله تعالى » .

(٢١٣) سورة التازعات — الآية ٤٦ . وفي الزاد أنى بالآية الأخيرة من سورة الأحقاف مكان هذه الآية .

(٢١٤) سورة الأحقاف — الآية ٣٥ . وفي الزاد انتهت الآية عند لفظ « بلاغ » .

(٢١٥) في الزاد « قد » .

(٢١٦) سورة الانشقاق — الآيات من ١ - ٤ .

(٢١٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « نفس الله روحه » .

(٢١٨) سورة هود — الآية ٤٤ .

كتاب آخر له : خرج موسى عليه السلام برداء ، فوجد متبعا فسأله (٢٦٩) بردائه .
﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّثُ ، وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ (٢٧٠) .

كتاب آخر للخزاز : يكتب عليه : ﴿ فَأَصَابَهَا إِغْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ﴾ (٢٧١)
بحول الله وقوته .

كتاب آخر له : عند اصفرار الشمس ، يكتب عليه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ،
اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ ، وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ ،
وَيَغْفِرْ لَكُمْ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢٧٢) .

كتاب آخر للحمّي المطلقة : يكتب على ثلاث ورقات لطاف : « باسم الله قرأت ،
باسم الله مرث ، باسم الله قلت » ، يأخذ كل يوم ورقة ، ويجعلها في فمه ، ويتلوه
بماء .

كتاب آخر لعرق النسا : « بسم الله الرحمن الرحيم ، أَللَّهُمَّ رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ ، وَمَلِكِ
كُلِّ شَيْءٍ ، وَخَالِقِ كُلِّ شَيْءٍ ، أَنْتَ خَلَقْتَنِي ، وَأَنْتَ خَلَقْتَ عَرَقَ النَّاسِ فِي (٢٧٣) ، فَلَا
تُسَلِّطْهُ عَلَيَّ بِأَذَى ، وَلَا تُسَلِّطْنِي عَلَيْهِ يَقْطَعُ ، وَاشْفِنِي شِفَاءً لَا يَخَادِرُ سَقَمًا ، لَا شَافِيَ
إِلَّا أَنْتَ » .

كتاب للعرق الضارب : روى الترمذي في جامعه — من حديث ابن عباس ، رضي
الله عنهما : « أن رسول الله ﷺ كان يعلمهم من الحمى ومن الأوجاع كلها ، أن
يقولوا : باسم الله الكبير ، أعوذ بالله العظيم ، من شر [كل] (٢٧٤) عرق نغار ، ومن
شر حر النار » .

(٢٦٩) في الزاد « فوجد شعبيا فسأله » أي لئله وأصلحه .

(٢٧٠) سورة الرعد - الآية ٣٩ .

(٢٧١) سورة البقرة - الآية ٢٦٦ .

(٢٧٢) سورة الحديد - الآية ٢٨ .

(٢٧٣) في الزاد « وَأَنْتَ خَلَقْتَ النَّاسَ فَلَا ... » .

(٢٧٤) مابين المعقوفتين عن الزاد .

كتاب لوجع الضرس : يكتب على الخد الذي يلي الوجع : بسم الله الرحمن الرحيم ، ﴿ قُل : هُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ، قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ (٢٧٥) . وإن شاء كتب : ﴿ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٢٧٦) .

كتاب للمخراج : يكتب عليه : ﴿ وَمَسْأَلُوكَ عَنِ الْجِبَالِ ، فَقُل : نَنسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴾ (٢٧٧) .

• كَمَاءٌ : ثبت عن النبي ﷺ ، أنه قال : « الكماء من المن ، وماؤها شفاء للعين » (٢٧٨) أخرجه في الصحيحين .

قال ابن الأعرابي : « الكماء جمع ، واحده « كمء » . وهذا خلاف قياس العربية ، فإن ما بينه وبين واحده التاء ، فالواحد منه بالتاء . وإذا حذفت كان للجمع ، وهل هو جمع ؟ أو اسم جمع ؟ على قولين مشهورين ، قالوا : ولم يخرج عن هذا إلا حرفان : كماء وكمء ، وعِبَاءٌ وعَبَاءٌ » (٢٧٩) . وقال غير ابن الأعرابي : « بل هي على القياس : الكماء للواحد ، والكمء للكثير » وقال غيرهما : « الكماء تكون واحدًا وجمعًا » .

واحتج أصحاب القول الأول : « بأنهم قد جمعوا (كمأ) على (أكمؤ) ، قال الشاعر :

وَلَقَدْ جَنَيْتُكَ أَكْمُؤًا وَعَسَاقِلًا وَلَقَدْ نَهَيْتُكَ عَنْ بَقَاتِ الْأَوْبَرِ (٢٨٠) .

(٢٧٥) سورة الشك - الآية ٢٢ .

(٢٧٦) سورة الأنعام - الآية ١٢ .

(٢٧٧) سورة طه - الآيات من ١٠٥ - ١٠٧ .

(٢٧٨) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب التن شفاء للعين [ج ١٠ ص ١٦٢ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الأثرية ، باب فضل الكماء ومداواة العين بها [ج ١٤ ص ٢ - ٥ بشرح النووي] .

(٢٧٩) في الزاد « وجبأه وجبه » .

(٢٨٠) جنيتك : أي جنيت لك . وصائل : جمع شئول ، وهو ضرب من الكماء أبيض اللون جيد . وبنات الأوبر : نوع صغير رديء من الكماء له زغب بلون التراب .

وهذا يدل على أن كَمَاءً (٢٨١) مفرد ، وكَمَاءٌ جمع .

والكمأة تكون في الأرض من غير أن تزرع ، وسميت كمأة لاستئثارها ، ومنه « كَمَاءُ الشهادة » : إذا سَتَرَهَا وأخفاها . والكمأة مخفية (٢٨٢) تحت الأرض ، لا ورق لها ولا ساق .

ومادتها من جوهر أرضي بخاري ، محتن في الأرض نحو سطحها ، يُحتقن ببرد الشتاء ، وتنميه أمطار الربيع ، فيتولد ويندفع نحو سطح الأرض متجسداً ، ولذلك يقال لها : جُلْدِيُّ الأرض ، تشبيهاً بالجلدي في صورته ومادته ، لأن مادته رطوبة دموية تندفع (٢٨٣) عند سن الترعير في الغالب ، وفي ابتداء استيلاء الحرارة ونماء القوة .

وهي مما يوجد في الربيع ، ويؤكل نيئاً ومطبوخاً ، وتسميها العرب نبات الرعد ، لأنها تكثر بكثرة ، وتنفطر عنها الأرض ، وهي من أطعمة أهل البوادي ، وتكثر بأرض العرب ، وأجودها ما كانت أرضها رملية قليلة الماء ، وهي أصناف منها : صنف قتال يضرب لونه إلى الحُمْرة ، يحدث [لأجله] (٢٨٤) الاختناق .

وهي باردة رطبة في الدرجة الثالثة ، رديئة للمعدة ، بظيمة الهضم ، وإذا أدمنت أورثت القَوْلَجَ والسكته والقالج ، ووجع المعدة ، وعسر البول ، والرطبة أقل ضرراً من اليابسة ، ومن أكلها فليدفعها في الطين الرطب ، ويسلقها بالماء والملح والصُّعْتَر ، ويأكلها بالزيت والتوابل الحارة ، لأن جوهرها أرضي غليظ ، وغذاءها (٢٨٥) رديء ، لكن فيها جوهر مائي لطيف يدل على خفتها ، والاحتحال بها نافع من ظلمة البصر والرمد الحار ، وقد اعترف فضلاء الأطباء بأن ماءها يجلو العين ، ومن ذكره المسيحي وصاحب القانون ، وغيرهما .

(٢٨١) في الزاد « كم » .

(٢٨٢) في الزاد « مخفية » .

(٢٨٣) في الزاد « فتندفع » .

(٢٨٤) ما بين المقيوتين ساقط من الزاد .

(٢٨٥) في الزاد « وغذاؤها » . مرفوعة على الابتداء .

وقوله ﷺ : « الكَمَاةُ مِنَ الْمَنِّ » ، فيه قولان :

أحدهما : أن المن الذي أنزل على بني إسرائيل لم يكن هذا الحلز فقط ، بل أشياء كثيرة من الله عليهم بها من النبات الذي يوجد عفواً من غير صنعة ، ولا علاج ، ولا حرث . فإن « الْمَنِّ » مصدر بمعنى المفعول ، أي : ممنون به ، فكل ما زرقه الله العبد عفواً بغير كسب منه ولا علاج ، [فهو مِنْ مَنْ الله تعالى عليه ، لأنه لم يشبه كسب العبد ، ولم يكدره تعب العمل] (٢٨٦) فهو مَنْ محض ، وإن كانت سائر نعمه منّا منه على عبده ، فخص منها مالا كسب له فيه ولا صنّع ، باسم الْمَنِّ ، فإنه مَنْ بلا واسطة العبد ، وجعل سبحانه قوتهم بالثبّة الكَمَاةُ ، وهي تقوم مقام الخبز ، وجعل أدمهم السلوى ، وهو يقوم مقام اللحم ، وجعل حلواهم الطلّ الذي ينزل على الأشجار ، [وهو] (٢٨٧) يقوم لهم مقام الحلوى ، فكمل عيشهم ، وتأمل قوله ﷺ : « الكَمَاةُ مِنَ الْمَنِّ » الذي أنزله (٢٨٨) الله على بني إسرائيل فجعلها من جملة وفردا من أفراده . والترجيح — الذى يسقط على الأشجار — 'نوع من الْمَنِّ ، ثم غلب استعمال الْمَنِّ عليه عرفاً حادثاً .

والقول الثاني : أنه شبه الكَمَاة بالْمَنِّ المنزل من السماء ، لأنه يُجْمَعُ من غير تعب ولا كَلْفَةٍ ، ولا زرع بذر ولا سقى .

فإن قلت : فإذا كان (٢٨٩) هذا شأن الكَمَاة ، فما بال هذا الضرر فيها ؟ ومن أين أتاه ذلك ؟

فاعلم أن الله سبحانه أتقن كل شيء صنّعه ، وأحسن كل شيء خلقه ، فهو — عند مبدأ خلقه — بريء من الآفات والعلل ، تأمّ المنفعة لما هيئ وتخلق [له] (٢٩٠) . وإنما تعرض له الآفات — بعد ذلك — بأمر أخر ، من مجاورة ، أو امتزاج واختلاط ، أو

(٢٨٦) ما بين المقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٨٧) ما بين المقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٨٨) هكذا فى الزاد . وفى النسخ المطبوعة « أنزل » .

(٢٨٩) فى الزاد « فإن كان » .

(٢٩٠) ما بين المقوفتين عن الزاد .

أسباب آخر تقتضي فساده ، فلو ترك على خلقته الأصلية ، من غير تعلق أسباب الفساد به ، لم يفسد .

ومن له معرفة بأحوال العالم ومبدئه ، يعرف أن جميع الفساد — في جوه ونباته وحيوانه ، وأحوال أهله — حادث بعد خلقه ، بأسباب اقتضت حدوثه ، ولم تزل أعمال بني آدم ومخالفتهم للرسل تحدث لهم ، من الفساد العام والخاص ، ما يجلب عليهم — من الآلام والأمراض والأسقام والطواعين ، والقحوط والجذوب ، وسلب بركات الأرض ونمازها ونباتها ، وسلب منافعتها أو نقصانها — أموراً متتابعة يتلو بعضها بعضاً .

فإن لم يتسع علمك لهذا ، فاكتف بقوله تعالى : ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ﴾ (٢٩١) ، وَتَزُلْ هذه الآية على أحوال العالم ، وطائفتين بين الواقع وبينها ، وأنت ترى كيف تحدث الآفات والعلل كل وقت في الثمار والزرع والحيوان ، وكيف يحدث من تلك الآفات آفات آخر متلازمة ، بعضها أخذ برقاب بعض . وكلما أحدث الناس ظُلماً وفجوراً أحدث لهم ربهم — تبارك وتعالى — من الآفات والعلل في أغذيتهم وفواكههم ، وأهويتهم ومياهم ، وأبدانهم ، وخلقهم ، وصورهم ، وأشكالهم — وأخلقهم (٢٩٢) من النقص والآفات ، ما هو موجب أعمالهم وظلمهم وفجورهم .

ولقد كانت الحبوب من الحنطة وغيرها أكبر مما هي اليوم ، كما كانت البركة فيها أعظم . وقد روى الإمام أحمد بإسناده : « أنه وجد في خزائن بعض بني أمية ، صرة فيها حنطة أمثال نوى التمر ، مكتوب عليها : هذا كان ينبت أيام العدل ، وهذه القصة ذكرها في مسنده على أثر حديث رواه .

وأكثر هذه الأمراض والآفات العامة ، بقية عذاب عُدبت به الأمم السالفة ه ثم بقيت منها بقية مُرصدلة لمن بقيت عليه بقية من أعمالهم ، حكماً قسطاً وقضاء عدلاً ، وقد

(٢٩١) سورة الروم — الآية ٤١ .

(٢٩٢) في الزلزلة « وأخلقهم » .

أشار النبي ﷺ إلى هذا ، بقوله في الطاعون : « إنه بقية رجز - أو عذاب - أرسل على بني إسرائيل » .

وكذلك سبط الله - سبحانه وتعالى - الريح على قوم [عاد] (٢٩٣) سبع ليال وثمانية أيام ، ثم أبقي في العالم منها بقية في تلك الأيام ، و في نظيرها (٢٩٤) عظة وعبرة .

وقد جعل الله سبحانه أعمال البرِّ والفاجر مقتضيات لآثارها في هذا العالم ، اقتضاء لا بد منه ، فجعل منع الإحسان والزكاة والصدقة ، سبباً لمنع الغيث من السماء والقحط والجذب ، وجعل ظلم المساكين ، والبخس في المكايل والموازين ، وتَعَدَّى القوي على الضعيف - سبباً لجور الملوك والولاة الذين لا يرحمون إن استترجموا ، ولا يعطفون إن استعطفوا ، وهم - في الحقيقة - أعمال الرعايا ، ظهرت في صور ولائهم ، فإن الله سبحانه - بمحكمته وعدله ، يظهر للناس أعمالهم في قوالب وصور تناسبهم (٢٩٥) فتارة بقحط وجذب ، وتارة يَبْقُو ، وتارة بولاة جائرين ، وتارة بأمراض عامة ، وتارة بهجوم وآلام وغموم تخصرها (٢٩٦) نفوسهم لا ينفكون عنها ، وتارة بمنع بركات السموات (٢٩٧) والأرض عنهم ، وتارة بتسليط الشياطين عليهم ، تَوَزُّعُهُمْ إلى أسباب العذاب أژا ، لتحقق عليهم الكلمة ، وليصير كل منهم إلى ما خلق له .

والعاقل يسير بصيرته بين أقطار العالم ، فيشاهده ، وينظر مواقع عدل الله وحكمته ، وحيث يتبين له أن الرسل وأتباعهم خاصة على سبيل النجاة ، وسائر الخلق على سبيل الهلاك سائرون ، وإلى دار البوار صائرون ، والله بالغ أمره ، لا معقب لحكمه ، ولا رادُّ لأمره . وبالله التوفيق .

وقوله ﷺ في الكمأة : « وماؤها شفاء للعين » فيه ثلاثة أقوال :

(٢٩٣) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد .

(٢٩٤) هكذا في الزاد - وفي أنسخ المطبوعة « أو في نظيرها » .

(٢٩٥) في الزاد « تنسبها » .

(٢٩٦) في الزاد « تحضرها » .

(٢٩٧) في الزاد « السماء » .

أحدها : أن ماؤها يُخلط في الأدوية التي يعالج بها العين ، لا أنه يستعمل وحده .
ذكره أبو عبيد .

الثاني : أنه يستعمل بَحْتاً بعد شَبِّها ، واستقطار مائها ، لأن النار تلتطفه وتنضجه ،
وتذيب فضلاته ورطوبته المؤذية ، ويبقى النافع (٢٩٨) .

الثالث : أن المراد بمائها الماء الذي يحدث به من المطر ، وهو أول قطر ينزل إلى
الأرض ، فتكون الإضافة إضافة اقتران ، لا إضافة جزء ذكره ابن الجوزي ، وهو أبعاد
الوجوه وأضعفها .

وقيل : إن استعمل ماؤها لتبريد ما في العين ، فمائها مجرداً شفاء ، وإن كان لغير
ذلك فمركب مع غيره .

وقال الغافقي : « ماء الكمأة أصلح الأدوية للعين إذا عُجِن به الإثمد ، واكتحل به .
ويَقْوِي أجفانها ، ويزيد الروح الباصرة قُوَّةً وَجَدَّةً ، ويدفع عنها نزول التوازل » .

كَبَاثٌ : في الصحيحين — من حديث جابر بن عبد الله ، رضي الله عنه — قال :
« كنا مع رسول الله ﷺ نغني الكَبَاث ، فقال : عليكم بالأسود منه ، فإنه
أطيبه » (٢٩٩) .

الكَبَاث (يفتح الكاف والباء الموحدة المخففة ، والثاء المثناة) : ثمر الأراك ، وهو
بأرض الحجاز ، وطبعة حار يابس ، ومنافعه كمنافع الأراك ، يقوي المعدة ويُجيد
المضغ ، ويملو البلغم ، وينفع من أوجاع الظهر ، وكثير من الأدوية ، وقال (٣٠٠) ابن
جُلْجُل : « إذا شرب طبيخه (٣٠١) أدُرَّ البول ، ونقى المثانة » . وقال ابن رضوان :
« يقوي المعدة ، ويمسك الطبيعة » .

(٢٩٨) في الزاد « ويبقى المنافع » .

(٢٩٩) أخرجه البخاري في الأطعمة ، باب الكَبَاث ، وهو ورق الأراك [ج ١ ص ٥٧٥ ، ٥٧٦ من فتح الباري] .
وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة ، باب فضلة الأسود من الكَبَاث [ج ١٤ ص ٥ بشرح النووي] .

(٣٠٠) في الزاد « قال » .

(٣٠١) في الزاد « طحيته » .

كَتَمَ : روى البخارى في صحيحه ، عن عثمان بن عبد الله بن مَوْهَب ، قال : « دخلنا على أم سلمة ، رضي الله عنها ، فأخرجت إلينا شعراً من شعر رسول الله ﷺ ، فإذا هو مخضوب بالحناء والكتم » (٣٠٢) . وفي السنن الأربعة عن النبي ﷺ ، أنه قال : « إن أحسن ما غيَّرتُم به الشَّيْب ، الحناء والكتم » (٣٠٣) .

وفي الصحيحين - عن أنس رضي الله عنه - : « أن أبا بكر ، رضي الله عنه اختضب بالحناء والكتم » . وفي سنن أبي داود ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، قال : « مرُّ على النبي ﷺ رجلٌ قد خضب بالحناء ، فقال : ما أحسن هذا ! فمرَّ آخرٌ قد خضب بالحناء والكتم ، فقال : هذا أحسن من هذا . فمرَّ آخرٌ قد خضب بالصفرة ، فقال (٣٠٤) هذا أحسن من هذا كله » (٣٠٥) .

قال الغافقي : « الكَم نبت ينبت بالسهول ، ورقه قريب من ورق الزيتون ، يعلى فوق القامة ، وله ثمر قدر حب الفلفل في داخله نوى ، إذا رُضِخَ اسود ، وإذا استُخْرِجَتْ عصاره ورقه ، وشرب منها قلَّز أوقية قُباً قيقاً شديداً ، وينفع من عضة الكلب ، وأصله إذا طيَّخ بالماء كان منه مذاقٌ يُكتب به » . وقال الكندي : « يزر الكَم إذا احتجِل به حلل الماء النازل في العين وأبرأها » .

وقد ظن بعض الناس أن الكَم هو الوَسْمَة ، وهي ورق الثيل ، وهذا وهمٌ ، فإن الوَسْمَة غير الكَم . قال صاحب الصحاح : « الكَم (بالتحريك) : نبت يُخلط بالوَسْمَة ، يُخْتَضَب به » . قيل : والوَسْمَة نبات له ورق طويل يضرب لونه إلى الزُّرْقَة ، أكبر من ورق الخلاف ، يشبه ورق اللُّوبِيَاء (٣٠٦) وأكبر منه ، يُؤْتَى به من الحجاز واليمن .

(٣٠٢) أخرجه البخارى في كتاب اللباس ، باب ما يذكّر في الشيب [ج ١٠ ص ٣٥٢ من فتح البارى] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب اللباس ، باب الغضاب بالحناء [ج ٢ ص ١١٩٦ ، ١١٩٧] .

(٣٠٣) أخرجه أبو داود في كتاب الترجل ، باب في الغضاب [ج ٤ ص ٨٥] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب اللباس ، باب الغضاب بالحناء [ج ٢ ص ١١٩٦] . وأخرجه الترمذى أيضاً في أبواب اللباس ، باب ماجاه في الغضاب [ج ٧ ص ٢٢٥ بشرح ابن العريى] وأخرجه النسائى في كتاب الزينة ، باب الغضاب بالحناء والكتم [ج ٨ ص ١٣٦ ، ١٤٠ بشرح السيوطى] .

(٣٠٤) هكذا في الزاد وفي سنن أبي داود . وفي النسخ المطبوعة « وقال » .

(٣٠٥) أخرجه أبو داود في كتاب الترجل ، باب ماجاه في خضب الصفرة [ج ٤ ص ٨٦] .

(٣٠٦) في الزاد « اللوبيا » .

فإن قيل : قد ثبت في الصحيح ، عن أنس ، رضي الله عنه ، أنه قال : « لم يَحْضَبِ النبي ﷺ » .

قيل : قد أجاب [الإمام] أحمد بن حنبل عن هذا ، وقال : « قد شهد به غير أنس - رضي الله عنه - على النبي ﷺ : أنه حَضَب ، وليس مَنْ شَهِد ، بمنزلة مَنْ لم يشهد » . فأحمد أثبت حَضَاب النبي ﷺ - ومعه جماعة من المحدثين - ومالك أنكره .

فإن قيل : قد (٣٠٨) ثبت في صحيح مسلم النبي عن الحَضَابِ بالسواد ، في شأن أبي قحافة ، لَمَّا أَتَى به ، ورأسه ولحيته كَالثَّغَامَةِ يَبَاضًا ، فقال : « غَيَّرُوا هَذَا الشَّيْبَ ، وَجَبَّوهُ السَّوَادَ » . وَالكَثْمُ يُسَوِّدُ الشَّعْرَ

فالجواب من وجهين ، أحدهما : أن النبي عن التَّسْوِيدِ البَحِيثِ ، فأما إذا أَضْيَفَ إِلَى الحَنَاءِ شَيْءَ آخَرَ - كَالكَثْمِ وَغَوَاهُ - فلا بَأْسَ به ، فإن الكَثْمَ والحَنَاءَ يجعل الشعر بَيْنَ الأحمر والأسود ، بخلاف الوَسْمَةِ ، فإنها تجعله أَسْوَدَ فَاحِماً . وهذا أصح الجوابين .

الجواب الثاني : أن الحَضَابَ بالسواد المنهَى عنه حَضَابُ التَّدْلِيسِ ، كحَضَابِ شعر الجارية والمرأة الكبيرة ، تغر الزوج والسيد بذلك ، وحَضَابِ الشيخ يغر المرأة بذلك ، فإنه من الغش والخداع ، فأما إذا لم يتضمن تدليساً ولا خداعاً ، فقد صح عن الحسن والحسين ، رضي الله عنهما أنهما كانا يَحْضَبَانِ بالسواد ، ذكر ذلك ابن جرير عنهما ، في كتاب تهذيب الآثار ، وذكره عن عثمان بن عفان ، وعبد الله بن جعفر ، وسعد بن أبي وقاص ، وعقبة بن عامر ، والمغيرة بن شُعْبَةَ ، وجرير بن عبد الله ، وعمرو بن العاص [رضي الله عنهم أجمعين] (٣٠٩) . وحكاها عن جماعة من التابعين ، منهم : عمرو بن عثمان ، وعلي بن عبد الله بن عباس ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، وعبد الرحمن بن الأسود ، وموسى بن طلحة ، والزهرى ، وأيوب ، وإسماعيل بن معد يكرب [رضي الله عنهم أجمعين] وحكاها ابن الجوزي عن محارب بن دثار ، ويزيد ، وابن جريج ، وأبي يوسف ، وأبي إسحاق ، وابن أبي ليلى ، وزهад بن علاقة ، وغيلان بن جامع ، ونافع ابن حُبَيْر ، وعمرو بن علي المُقَلَّمِي ، والقاسم بن سلام [رضي الله عنهم أجمعين] .

(٣٠٧) مابن المقوتلين سقط من الزاد .

(٣٠٨) في الزاد « قد » .

(٣٠٩) مابن المقوتلين سقط من الزاد في المواضع الثلاثة .

« كَرْمٌ : شجرة العنب ، وهي الحَبَلَةُ ، ويكره تسميتها كرمًا ، لما رَوَى مسلم في صحيحه ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ لِلْعَنْبِ الْكَرْمَ ، الْكَرْمُ : الرجل المسلم » ، وفي رواية : « إِنَّمَا الْكَرْمُ : قَلْبُ الْمُؤْمِنِ » وفي أخرى : « لَا تَقُولُوا : الْكَرْمُ ، وَقُولُوا : الْعَنْبُ وَالْحَبَلَةُ » .

وفي هذا معنيان ، أحدهما : أن العرب كانت تسمي شجرة العنب العنب الكرمَ ، لكثرة منافعها وخيرها ، فكَرَّهَ النبي ﷺ تسميتها باسم يُهَيِّجُ النفوس على محبتها ومحبة ما يَتَّخِذُ منها مِنَ الْمُسْكِرِ ، وهو أُمُّ الْخَبَائِثِ ، فكره أن يُسَمَّى أصله بأحسن الأسماء وأجمعها للخير .

والثاني : أنه من باب قوله : « ليس الشديد بالصرعة ، وليس المسكين بالطؤاف » ، أي : أنكم تسمون شجرة العنب كرمًا لكثرة منافعه ، وقلب المؤمن أو الرجل المسلم أول بهذا الاسم منه ، فإن المؤمن خير كله ونفع ، فهو من باب التنبيه والتعريف لما في قلب المؤمن من الخير والجلود ، والإيمان والنور ، والهدى والتقوى ، والصفات التي يستحق بها هذا الاسم أكثر من استحقاق الحَبَلَةُ له .

وبعد ، فقوة الحَبَلَةُ باردة يابسة ، وورقها وعلائقها وغروشها مبردة (٣١٠) في آخر الدرجة الأولى ، وإذا دُقَّتْ وَضُمَّتْ بها من الصداغ سكنته ، ومن الأورام الحارة ، والتهاب المعدة .

وعصارة قضبانها إذا شَرِبَتْ سكنت القيء ، وعقلت البطن ، وكذلك إذا مُضِغَتْ قلوبها الرطبة ، وعصارة ورقها تنفع من قروح الأمعاء ، ونفث الدم وقيئه ، ووجع المعدة . ودمعة (٣١١) شجره — الذي يحمل على القضبان — كالصمغ ، إذا شَرِبَتْ (٣١٢) أخرجت الحصاة ، وإذا لُطِخَ بها أبرأت الْقَوَبَ (٣١٣) والجرب المتقرح وغيره ، وينبغي غسل العضو — قبل استعمالها — بالماء والتطرون ، وإذا مُسِّحَ بها مع الزيت حلقت (٣١٤) الشعر .

(٣١٠) في الزاد « ورموشها مبردة » تعريف .

(٣١١) في الزاد « ودمع » .

(٣١٢) في الزاد « قُيْبَة » .

(٣١٣) في الزاد « وإذا لُطِخَ به أبرأت القوب » .

(٣١٤) في الزاد « جلق » .

ورماد قضيانه إذا تُصمِّد به مع الخل ودهن الورد والسَّنَابِ نفع من الورم العارض في الطَّحَال ، وقوة دهن زهرة الكرم قابضة ، شبيهة بقوة دهن الورد ، ومنافعها كثيرة قريبة من منافع النخلة .

• كَرَفَس : رُوِيَ في حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ ، أنه قال : « مَنْ أَكَلَهُ ثُمَّ تَأَمَّ عَلَيْهِ ، تَأَمَّ وَتَكَلَّمَهُ طَيِّبَةً ، وَتَأَمَّ آمِنًا مِنْ وَجَعِ الْأَضْرَاسِ وَالْأَسْنَانِ » .

وهذا باطل على رسول الله ﷺ ولكنَّ البستانيَّ منه يُطِيبُ النكهة جُلًّا . وإذا عَلِقَ أصله في الرقبة نفع من وجع الأسنان .

وهو حار يابس ، وقيل : رطب ، مفتَّح لسد (٣١٥) الكبد والطَّحَال ، وورقه رطباً ينفع المعدة والكبد الباردة (٣١٦) ويُدرُّ البول والطَّمْثُ ، ويفتت الحصى ، وحبه أقوى في ذلك ، ويُهَيِّجُ الباه وينفع من البَحَر ، قال الرازي : « وَيَنْبَغِي أَنْ يُجْتَنَّبَ أَكْلُهُ إِذَا بَخِيفَ مِنْ لَدَغِ الْعَقَارِبِ » .

• كَرَاتٌ : فيه حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ — بل هو باطل موضوع — : « مَنْ أَكَلَ الْكَرَاتِ ثُمَّ نَامَ عَلَيْهِ ، نَامَ آمِنًا مِنْ رِيحِ الْبَوَاسِرِ ، وَاعْتَزَلَهُ الْمَلَكُ — لِيَتَنَّى نَكْهَتَهُ — حَتَّى يُصْبِحَ » .

وهو نوعان : تَبْطِيٌّ وشامِيٌّ ، فالنَّبْطِيُّ [هو] (٣١٧) : البقل الذي يوضع على المائدة ، والشامِيٌّ : الذي له رَعُوس ، وهو حار يابس مصدِّع ، وإذا طُبِّخَ وَأُكِلَ أَوْ شَرِبَ مَاؤُهُ ، نفع من البواسير الباردة ، وإنَّ سَحِيقَ بَزْرِهِ ، وَعُجِينَ بَقْطَرَانِيٍّ ، وَبُخْرَتُ بِهِ الْأَضْرَاسُ الَّتِي فِيهَا الدَّوْدُ — نَهَرَهَا وَأَخْرَجَهَا ، وَيَسْكُنُ الْوَجَعُ الْعَارِضَ فِيهَا ، وَإِذَا دُخِنَتْ الْمَقْعَدَةُ بِبَزْرِهِ جَفَفَتْ (٣١٨) الْبَوَاسِيرُ . هذا كله في الكرات النَّبْطِيَّةِ .

وفيه — مع ذلك — فساد الأسنان واللثة ، ويصدع ويُورِي أحلاماً رديئة ، ويُظلم

(٣١٥) في الزاد « لسد » .

(٣١٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الباردة » . والكبد مؤنثة ، وقد تذكَّر .

(٣١٧) ما بين الممقوتين ساقط من الزاد .

(٣١٨) في الزاد « غفَّت » .

البصر ، ويُتَنُّ النُّكْهَة ، وفيه إدرارٌ للبول والطَّمْثُ ، وتحريكُ اللبَاهِ . وهو بطيءُ
الهضم .

حَرَفُ اللَّامِ

• لَحْمٌ : قال الله تعالى : ﴿ وَأَمَّا ذُنَاهُمْ فَبَاكِهٌ وَلَحْمٌ مِّمَّا يَشْتَهِونَ ﴾ (٣١٩) .
وقال : ﴿ وَلَحْمٌ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهِونَ ﴾ (٣٢٠) . وفي سنن ابن ماجه — من حديث أبي
الدرداء ، عن رسول الله ﷺ : « سيدُّ طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم » (٣٢١) . ومن
حديث بُرَيْدَةَ يرفعه : « خير الإدام في الدنيا والآخرة اللحم » .

وفي الصحيح عنه ﷺ : « فضلُ عائشةَ على النساء ، كفضل الثريد على سائر
الطعام » (٣٢٢) .

والثريد : الخبز واللحم . قال الشاعر :

إِذَا مَا الْخَبِيزُ تَأَدَّمَهُ بِلَحْمٍ فَذَلِكَ — أَمَانَةُ اللَّهِ — الثَّرِيدُ

وقال الزهري : « أكل اللحم يزيد سبعين قوَّة » . وقال محمد بن واسع : « اللحم
يزيد في البصر » . ويروى عن علي بن أبي طالب ، رضي الله عنه : « كلوا اللحم ، فإنه
يصفِّي اللون ، ويخيمص البطن ، ويحسن الخلق » . وقال نافع : « كان ابن عمر إذا
كان رمضان لم يفتِّ اللحم ، وإذا سافر لم يفتِّ اللحم » . ويذكر عن علي [رضي الله
عنه] (٣٢٣) : « من تركه أربعين يوماً (٣٢٤) ساء خلقه » .

(٣٢١) سورة الطور — الآية ٢٢ .

(٣٢٠) سورة الواقعة — الآية ٢٦ .

(٣٢١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب اللحم [ج ٢ ص ١٠٩٩] وفي سننه أبو ثعلبة وابن أبي عمير مثله بن
عبد الله ، وهما مجهولان . وفيه أيضاً سليمان بن مطهر وقد ضَعَفَ وإِسْمُهُ بِالْوَضْعِ .

(٣٢٢) أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة ، باب فضل عائشة ، رضي الله عنها [ج ٧ ص ١٠٦ من فتح الباري] .
وأخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة أيضاً ، في فضائل أم المؤمنين عائشة [ج ١٥ ص ٢١١ بشرح النووي] .
وأخرجه الدرهمي في سننه في كتاب الأطعمة باب في فضل الثريد [ج ٢ ص ١٠٦] .

(٣٢٣) مابن المعقولين ساقط من الزاد .

(٣٢٤) في الزاد : ليلة .

وأما حديث عائشة ، رضي الله عنها — الذي رواه أبو داود مرفوعاً — : « لا تَقْطَعُوا اللحم بالسكين ، فإنه من صنيع (٣٢٥) الأعاجم ، وإنهسوه (٣٢٦) فإنه أفتأ وأمرأ » (٣٢٧) ، فردّه الإمام أحمد بما صح عنه عليه السلام — : من قطعه بالسكين — في حديثين . وقد تقدّم .
واللحم أجناس يختلف باختلاف أصوله وطبائعه . فنذكر حكم كل جنس وطبوعه ، ومنفعتها ومضرته .

لحم الضأن : حار في الثانية ، رطب في الأولى ، جيده الحَوْلِي ، يولد الدم المحمود المَقْوِي (٣٢٨) لمن جاد هضمه ، يصلح لأصحاب الأمزجة الباردة والمعتدلة ، ولأهل الرياضات التامة ، في المواضع والفصول الباردة . نافع لأصحاب الجرّة السوداء ، يقوي الدهن والحفظ ، ولحم الهَرَم والعَجَف (٣٢٩) رديء ، وكذلك لحم النعاج .

وأجوده لحم الذكر الأسود منه ، فإنه أخف وألذ وأنفع ، والخصي أنفع وأجود ، والأحر من الحيوان السمين أخف وأجود غذاء ، والتجدع من المعز أقل تغذية ، ويطفو في المعدة .

وأفضل اللحم عائله بالمعظم ، والأمين أخف وأجود من الأيسر ، والمقدم أفضل من المؤخر ، وكان أحب الشاة إلى رسول الله عليه السلام مقدمها ، وكل ما علا منه — سوى الرأس — كان أخف وأجود مما سفل ، وأعطى الفرزدق رجلاً يشتري له لحماً ، وقال له : « خذ المقدم ، وإياك والرأس والبطن ، فإن الداء فيهما » .

(٣٢٥) هكذا في الزاد وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « صنع » .

(٣٢٦) هكذا في الزاد وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « وإنهسوه نبأ » . والنسب - بالسين التثنية يكون بالطرف الأسنان . والنسب - بالسين المجمة - يكون بالأسنان والأغراس . [انظر المصباح النير - مادة « نسب »] .

(٣٢٧) أخرجه أبو داود في الأطعمة ، باب في أكل اللحم [جـ ٣ ص ٢٤٩] قال أبو داود : ليس بالقوي .. وفي سننه أبو معشر تميم بن عبد الرحمن السدي ، قال عنه البخاري : منكر الحديث . وقيل : ليس بقوي في الحديث ولا يثبت الإسناد . [انظر الضعفاء الكبير - جـ ٤ ص ٢٠٨] .

(٣٢٨) في الزاد « القوي » .

(٣٢٩) التيف : البزبل . وفي الزاد « والمصيف » أي المعجوف . وهي بسماتها .

ولحم العنق جيد للذئذ ، سريع الهضم خفيف ، ولحم النراع أخف اللحم وألذّه وألطفه وأبعدّه من الأذى ، وأسرعه أنهضاماً ، وفي الصحيحين : « أنه كان يُعجب رسول الله ﷺ » .

ولحم الظهر كثير الغذاء ، يولد دماً محموداً . وفي سنن ابن ماجه مرفوعاً : « أطيب اللحم لحم الظهر » (٣٢٠) .

لحم المَعَز : قليل الحرارة يابس ، ويخلطه المتولد منه ليس بفاضل ، وليس بمجيد الهضم ، ولا محمود الغذاء ، ولحم التيس رديء مطلقاً ، شديد اليبس ، عسير الانهضام ، مولد للخلط السودوي .

قال الجاحظ : قال لي فاضل من الأطباء : « يا أبا عثمان ، إياك ولحم المَعَز ، فإنه يُورث الفم ، ويحرك السوداء ، ويورث النسيان ، ويُفسد الدم . وهو — والله — يُخَبِّل الأولاد » .

وقال بعض الأطباء : « إنما المذموم منه المُسِنَّ ، ولا سيما للمُسْتَنِّ ، ولا رداة فيه لمن اعتاده » . وجالينوس جعل الحولِيَّ منه ، من الأغذية المعتدلة المعدلة للكميوس الحمود ، وإنائه أنفع من ذكروره ، وقد رَوَى النسائي في سننه — عن النبي ﷺ — : « أحسينوا إلى الماعز ، وأبيطوا عنها الأذى ، فإنها من دواب الجنة » (٣٣١) . وفي ثبوت هذا الحديث نظر .

وحكم الأطباء عليه بالمضرة حكم جزئي ، ليس بكلّي عام ، وهو بحسب المعدة الضعيفة ، والأمزجة الضعيفة التي لم تعتدّه ، واعتادت المأكولات اللطيفة ، وهؤلاء أهل الرفاهية من أهل المدن ، وهم القليلون من الناس .

لحم البَدَدي : قريب إلى الاعتدال ، خاصة ما دام رضيعاً ، ولم يكن قريب العهد بالولادة . وهو أسرع هضماً ، لما فيه من قوة اللبن ، ملين للطبع ، موافق لأكثر الناس في أكثر الأحوال ، وهو ألطف من لحم الجمل ، والدم المتولد عنه معتدل .

(٣٢٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب أطايب اللحم [ج ٢ ص ١١٠٠] .

(٣٣١) لم ألق عليه عند النسائي . ولا في المعجم المفهرس لألفاظ الحديث .

لحم البقر : بارد يابس ، عسير الانضام ، بطني الانحدار ، يؤلّد دماً سوداوياً ، لا يصلح إلا لأهل الكد والتعب الشديد ، ويورث إدمانه الأمراض السوداوية : كالتهق والجرب ، والقوباء (٣٣٢) والجذام ، وداء الفيل والسرطان ، والوسواس ، وحمى الربيع ، وكثير من الأورام ، وهذا لمن لم يعتده ، أو لم يدفع ضرره بالفلفل ، والثوم ، والدارصيني (٣٣٣) ، والزنجبيل ونحوه ، وذكره أقل برودة ، وأثناه أقل ييساً .

ولحم العجل — ولا سيما السمين — من أعدل الأغذية وأطيبها ، وألذها وأحدها ، وهو حار رطب ، وإذا نهضم غلّي غذاءً قويّاً .

لحم الفرس : ثبت في الصحيح ، عن أسماء ، رضي الله عنها ، قالت : « تُحرّنا فرساً فأكلناه على عهد رسول الله ﷺ » (٣٣٤) . وثبت عنه ﷺ : « أنه أذن في لحوم الحيل ، ونهى عن لحوم الحُمُر » (٣٣٥) . أخرجه في الصحيحين .

ولا يثبت عنه حديث المقدم بن معد يكرب ، رضي الله عنه : « أنه نهي عنه » . قاله أبو داود وغيره من أهل الحديث (٣٣٦) . واقتراه بالغال والحمير في القرآن لا يدل على أن حكم لحمه حكم لحومها بوجه من الوجوه ، كما لا يدل على أن حكمها في السهم في الغنمة حكم الفرس ، والله سبحانه يقرن في الذكر بين المَثَائِلَات تارة ، وبين المختلفات ، وبين المتضادات . وليس في قوله : ﴿ لَقَدْ كُوهَا ﴾ (٣٣٧) ، ما يمنع من أكلها كما ليس فيه ما يمنع من غير الركوب من وجوه الانتفاع ، وإنما نصّ على أجل منافعها ، وهو الركوب . والحديثان في جِلّها صحيحان ، لا معارض لهما .

(٣٣٢) هكذا في الزاد .. وفي النسخ المطبوعة « والقوب » جميع قوباء : مرض جلدي .

(٣٣٣) الدارصيني : لفظة معربة من الفارسية « دارشين » وهي تطلق على شجر هندي يكون يتغذى الصين كالريمان ، وأودانه كأوراق الجوز ، إلا أنها أرق ، ولازهر لها ، ولايزر له . والدارصيني تشر تلك الأصناف لأكّل الشجرة . [انظر فوائده في تذكرة داود جـ ١ ص ١٤٩] .

(٣٣٤) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد ، باب لحوم الخيل [جـ ٩ ص ٦٤٨ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والذبائح . باب لإباحة أكل لحم الخيل [جـ ١٢ ص ٦٦ بشرح النووي] .

(٣٣٥) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد ، باب لحوم البعير الإنسانية [جـ ٩ ص ٦٥٢ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والذبائح ، باب لإباحة لحم البعير [جـ ١٢ ص ٦٥ بشرح النووي] .

(٣٣٦) انظر سنن أبي داود ، كتاب الأطعمة ، باب في أكل لحوم الخيل [جـ ٣ ص ٢٥٢] .

(٣٣٧) سورة النحل - الآية ٨ .

وبعد : فليحتمل حار يابس ، غليظ سوداوي ، مضر . لا يصلح للأبدان اللطيفة .
لحم الجَمَل : فَرَّقَ ما بين الرافضة وأهل السنة ، كما أنه أحد الفروق بين اليهود وأهل
الإسلام ، فاليهود والرافضة تذمه ولا تأكله ، وقد عُلِمَ — بالاضطرار من دين
الإسلام — حِلُّه ، وطالما أكله رسول الله ﷺ وأصحابه ، حَضَرًا وسَفَرًا .

ولحم الفَصِيل منه من أَلَدَ اللحوم وأطيبها ، وأقواها غذاءً ، وهو لِمَن اعتاده ، بمنزلة
لحم الضأن ، لا يضرهم البتة ، ولا يؤلِّد لهم داءً ، وإنما ذمه بعض الأطباء بالنسبة إلى
أهل الرفاهية ، من أهل الحضر الذين لم يعتادوه (٣٣٨) . فإن فيه حرارة وبيساً ، وتوليذاً
للسوداء ، وهو عسير الانضمام ، وفيه قوة غير محمودة ، لأجلها أمر النبي ﷺ ،
بالوضوء من أكله ، في حديثين صحيحين ، لا معارض لهما ، ولا يصح تأويلهما بفصل
اليَد ، لأنه خلاف المعهود من الوضوء في كلامه ﷺ ، لتفريقه بينه وبين لحم الغنم ،
فخبر بين الوضوء وتركه منها ، وحتم الوضوء من لحوم الإبل ، ولو حُمِلَ الوضوء على
غسل اليَد فقط ، لحُمِلَ على ذلك قوله (٣٣٩) : « مَنْ مَسَّ فِرْجَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ » (٣٤٠) .

وأيضاً : فإن آكلها قد لا يباشر آكلها بيده بأن يوضَّعَ في فمه ، فإن كان وضوءه
غسل يده ، فهو عبث ، وحمل لكلام الشارع على غير معهوده وعُرفه !! ولا يصح
معارضته بحديث : « كَانَ آخِرُ الْأُمَرَاءِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، تَرَكَ الْوُضُوءَ مِمَّا مَسَّتِ
النَّارُ » لعدة أوجه :

أحدها : أن هذا عامٌ ، والأمر بالوضوء منها خاصٌ .

الثاني : أن الجهة مختلفة ، فالأمر بالوضوء منها بجهة كونها لحم إبل ، سواء كان نيئاً ،
أو مطبوخاً ، أو قديماً ، ولا تأثير للنار في الوضوء ، وأما ترك الوضوء مما مَسَّتِ النار ،
ففيه بيان أن مَسَّ النار ليس بسبب للوضوء ، فأين أحدهما من الآخر ؟ هذا فيه إثبات

(٣٣٨) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « لا يعتادوه » .

(٣٣٩) في الزاد « في قوله » .

(٣٤٠) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ، باب الوضوء من مس الذكر [ج ١ ص ٤٦] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب
الطهارة وسننها ، باب الوضوء من مس الذكر [ج ١ ص ١٦١] . وأخرجه غيرهما .

سبب الوضوء ، وهو كونه لحم إبل ، وهذا فيه نفي لسبب الوضوء ، وهو كونه ممسوس النار ، فلا تعارض بينهما بوجه .

الثالث : أن هذا ليس فيه حكاية لفظ علم عن صاحب الشرع ، وإنما هو إخبار عن واقعة فعل في أمرين : أحدهما متقدم على الآخر ، كما جاء ذلك مُبيناً في نفس الحديث : « أنهم قُربوا إلى النبي ﷺ لحماً ، فأكل ، ثم حضرت الصلاة ، فتوضأ وصل ، ثم قُربوه ^(٣٤١) إليه فأكل ، ثم صلى ولم يتوضأ ، فكان آخر الأمرين منه ترك الوضوء مما مست النار » هكذا جاء الحديث ، فاختصره الراوي لمكان الاستدلال ، فأين في هذا ما يصلح لنسخ الأمر بالوضوء منه ؟ حتى لو كان لفظاً عاماً متأخراً مقاوماً لم يصلح للنسخ ، ووجب تقديم الخاص عليه ، وهذا في غاية الظهور ١١ .

لحم العُتْب : تقدم الحديث في حِلِّه ، ولحمه حار يابس ، يقوّي شهوة الجماع .
لحم الغزال : الغزال أصلح الصيد ، وأحمده لحماً ، وهو حار يابس . وقيل : معتدل جداً ، نافع للأبدان المعتدلة الصحيحة ، وجيّد الخُشْف .
لحم الظبي : حار يابس في الأولى ، مجفّف للبدن ، صالح للأبدان الرطبة .

قال صاحب القانون : « وأفضل لحوم الوحش لحم الظبي ، مع ميله إلى السوداوية » .

لحم الأرناب : ثبت في الصحيحين ، عن أنس بن مالك ، قال : « أُلْفَجْنَا أرناباً ، فسقوا في طلبها ، فأدخلوها ، فبعث أبو طلحة بوركها إلى رسول الله ﷺ ، فقبله » ^(٣٤٢) .

لحم الأرنب : معتدل إلى الحرارة واليبوسة ، وأطيبها وركها ، وأحمد لحمها ما أكل

(٣٤١) في الزاد ... صلى ثم قُربوا إليه ... » .

(*) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة : الأرنب . » .

(٣٤٢) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد ، باب الأرنب [ج ٩ ص ٣٦١ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والذبائح ، باب لإحاة أكل الأرنب [ج ١٣ ص ١٠٤ بشرح النووي] . وألّفَجْنَا : أي أكرّمنا .

مشويها (٢٣٥٥) ، وهو يَعْقِلُ البطن ، ويُدر البول ، ويفتت الحصى . وأكل رعوسها ينفع من الرُعشة .

لحم حمار الوحش : ثبت في الصحيحين — من حديث أبي قتادة ، رضي الله عنه : « أنهم كانوا مع رسول الله ﷺ في بعض غمره ، وأنه صاد حمار وحش ، فأمرهم النبي ﷺ بأكله ، وكانوا مُخْرِمِينَ ، ولم يكن أبو قتادة مُخْرِماً » (٣٤٤) .

وفي سنن ابن ماجه ، عن جابر ، قال : « أكلنا زمن خيبر الخيل وحُمُر الوحش » (٣٤٥) .

ولحمه (٣٤٦) حار يابس ، كثير التغذية ، مولد دماً غليظاً سوداوياً ، إلا أن شحمه نافع — من دهن القُسط — لوجع الضُّرس (٣٤٧) ، والريح الغليظة المرخية للكُل ، وشحمه جيد للكَفِّ طلاءً . وبالجمله : فلهوَمُ الوحش (٣٤٨) كلها تولد دماً غليظاً سوداوياً ، وأحمده الغزال ، وبعده الأرنُب .

لحوم الأَجِنَّة : غير عمودة ، لاحتقان الدم فيها . وليست بحرام لقوله ﷺ : « ذكاة الجنين ذكاة أمه » (٣٤٩) .

ومنع أهل العراق من أكله ، إلا أن يدركه حياً فيُذَكِّمه ، وأؤلوا الحديث على أن المراد به : أن ذكاته كذكاة أمه ، قالوا : فهو حجة على التحريم .

(٢٤٣) في الزاد « وأخفئة أكل لحما مشوياً » .

(٢٤٤) أخرجه البخاري في كتاب الصيد والذباح ، باب ما جاء في التصيد [ج ٩ ص ٦١٣ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الحج ، باب تعريم الصيد البري المأكول للحرم [ج ٨ ص ١٠٧ بشرح النووي] .

(٢٤٥) أخرجه ابن ماجه في كتاب الذباح ، باب لحم الغنبل [ج ٢ ص ١٠٦٤] .

(٢٤٦) في الزاد « لحمه » .

(٢٤٧) في الزاد « الطَّهْر » .

(٢٤٨) في الزاد « الوحوش » .

(٢٤٩) أخرجه أبو داود في كتاب الأضاحي ، باب ما جاء في ذكاة الجنين [ج ٣ ص ١٠٢ ، ١٠٤] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الذباح ، باب ذكاة الجنين ذكاة أمه [ج ٢ ص ١٠٦٧] . وأخرجه غيرهما .

وهذا فاسد ، فإن أول الحديث : « أنهم سألوا رسول الله ﷺ ، فقالوا : يا رسول الله ، نذبح الشاة فنجد في بطنها جنيناً ، أفأكله ؟ فقال : كلوه إن شئتم ، فإن ذكاته ذكاة أمه » .

وأيضاً : فالقياس يقتضي جلّه ، فإنه ما دام حَمَلاً ، فهو جزء من أجزاء الأم ، فذكاؤها ذكاة لجميع أجزائها ، وهذا هو الذي أشار إليه صاحب الشرع ، بقوله : « ذكاته ذكاة أمه » ، كما يكون ذكاؤها ذكاة سائر أجزائها ، فلو لم تأت (٣٠٠) السنة الصريحة بأكله ، لكن القياس الصحيح يقتضي جلّه . [وبالله التوفيق] (٣٠١) .

لحم القديد : في السنن — من حديث ثوبان (٣٠٢) رضي الله عنه — قال : ذبحت لرسول الله ﷺ شاة ، ونحن مسافرون ، فقال : أصليح لَحْمُهَا ، فَلَمْ أَزَلْ أطعمه منه إلى المدينة (٣٠٣) .

القديد أنفع من المكسود (٣٠٤) ، ويقوّي الأبدان ، ويحدث جيئةً ، ودفع ضرره بالأبازير الباردة الرطبة ، ويصلح الأمزجة الحارة ، والمكسود حار يابس مجفف ، جوده من السمين الرطب ، يُضِر بالقولنج . ودفع مضرته طبعه باللبن والدهن ، ويصلح للمزاج الحار الرطب .

(٣٥٠) في الزاد « لَمْ تَأْتِ عَنْهُ ... » .

(٣٥١) مابن المعوقين ساقط من الزاد .

(٣٥٢) هكذا في الزاد ، وفي سنن أبي داود وفي صحيح مسلم .. وفي النسخ المطبوعة « بلال » .

(٣٥٣) أخرجه أبو داود في كتاب الأضاحي ، باب في المسافر يَضُقُّ [ج ٢ ص ١٠٠] . وأخرجه مسلم في كتاب الأضاحي أيضاً ، باب النهي عن أكل لحوم الأضاحي بعد ثلاث ، ونسخه [ج ١٢ ص ١٢٢ ، ١٢٤] بشرح النووي .

(٣٥٤) هكذا في الزاد — في الموضعين — وفي النسخ المطبوعة « المكسود » . وقد سبق التعليق عليها في حرف العين ، مادة « حَس » .

فَصَلِّ فِي لُحُومِ الطَّيْرِ

قال الله تعالى : ﴿ وَلَحْمٌ طَيْرٌ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴾ (٣٠٥) . وفي مسند الزُّبَار وغيره مرفوعاً : « إِنَّكَ لَتَنْتَظِرُ (٣٠٦) إِلَى الطَّيْرِ فِي الْجَنَّةِ ، فَتَشْتَهُيهِ ، فَيَحْرُثُ مَشْوِئًا بَيْنَ يَدَيْكَ » .
ومنه حلال ، ومنه حرام . فالحرَامُ : ذُو الْمِخْلَبِ كالصَّقَرِ وَالْبَازِي وَالشَّاهِينَ ، وَمَا يَأْكُلُ الْجَيْفَ : كَالنَّسْرِ وَالرَّحِمِ ، وَاللَّقْلَقِ وَالْعَفْقَقِ ، وَالغَرَابِ الْأَبْقَعِ ، وَالْأَسْوَدِ الْكَبِيرِ ، وَمَا نَهَى عَنْ قَتْلِهِ : كَالْهُدْمَدِ وَالصَّرْدِ ، وَمَا أُمِرَ بِقَتْلِهِ : كَالْجَذَاةِ وَالْغَرَابِ .
وَالْحَلَالُ أَصْنَافٌ كَثِيرَةٌ ، مِنْهُ : الدَّجَاجُ : فَقِي الصَّحِيحِينَ — مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى [رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٣٠٧)] « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَكَلَ لَحْمَ الدَّجَاجِ » (٣٠٨) .

وهو حار رطب في الأولى ، خفيف على المعدة ، سريع الهضم ، جيد الخلط ، يَزِيدُ فِي الدِّمَاغِ وَالْمَنِيِّ ، وَيَصْفِي الصَّوْتِ ، وَيَحْسِّنُ اللَّوْنَ ، وَيَقْوِي الْعَقْلَ ، وَيُولِّدُ دَمًا جَيِّدًا ، وَهُوَ مَائِلٌ إِلَى الرُّطُوبَةِ . وَيَقَالُ : إِنْ مَدَّوْمَةُ أَكَلَهُ ثَوْرُ الثَّقَرَسِ ، وَلَا يَثْبِتُ ذَلِكَ .

وَلَحْمُ الدِّيكِ : أَسْخَنُ مَزَاجًا ، وَأَقْلَرُطُوبَةً . وَالْعَتِيقُ مِنْهُ دَوَاءٌ يَنْفَعُ الْقَوْلَجَ وَالرُّبُوَ وَالرِّيَّاحَ الْغَلِيظَةَ ، إِذَا طُبِّخَ بِمَاءِ الْقُرْطُمِ [وَالْقُرْفَةِ] وَالشَّبْتِ (٣٠٩) وَتَحْصِيئُهَا مَحْمُودَةُ الْغِذَاءِ ، سَرِيعَةٌ (٣١٠) الْإِنْهَضَامِ ، وَالْقَرَارِيحُ سَرِيعَةُ الْهَضْمِ ، مَائِنَةٌ لِلطَّعِيعِ ، وَالْدَّمُ الْمَتَوَلَّدُ مِنْهَا دَمٌ لَطِيفٌ جَيِّدٌ .

(٣٥٥) سورة الواقعة - الآية ٣١ .

(٣٥٦) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « تنتظر » .

(٣٥٧) ما بين المقوفتين ساقط من الزاد .

(٣٥٨) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد ، باب لحم الدجاج [ج ٩ ص ٥٠ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الأيمان ، باب مَنْ خَلَفَ يَمِينًا فَرَأَى غَيْرَهَا غَيْرًا مِنْهَا [ج ١١ ص ١١١ بشرح النووي] .

(٣٥٩) الشَّبْتُ « بِالتَّاء » : مَرَسْمُهُ . وَالشَّبْتُ « بِالتَّاء » : نَبَاتٌ أَصْفَرٌ ، كَرِيهُ الرَّاخَةُ ، يُوْجَدُ بِالْجَبَالِ وَالصَّخُورِ ، مَاوُهُ يَحْسِنُ الْقَيْئُ وَيَقْوِي الْمَعِدَةَ [انظر تذكرة طراد ج ١ ص ٢٠٩] . وما بين المقوفتين ساقط من الزاد .

(٣٦٠) في الزاد « محمود الغذاء سريع الانهضام » .

لحم الذَّراج : حار يابس في الثانية ، خفيف لطيف ، سريع الانهضام ، مولد للحم المعتدل ، والإكثار منه يُحْدِث البصر .

لحم الحَجَل * : يولد الدم الجيد ، سريع الانهضام .

لحم الإَوْز : حار يابس ، رديء الغذاء ، إذا اعتيد . وليس بكثير الفضول .

لحم البَط : حار رطب ، كثير الفضول ، عسير الانهضام ، غير موافق للمعدة .

لحم الحَبَّازَى : في السنن — من حديث بُرَيْدٍ (٣٦١) بن عمر بن سَفِينَةَ ، عن أبيه ، عن جده ، رضي الله عنه — قال : « أَكَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَحْمَ حَبَّازَى » (٣٦٢) . وهو حار يابس ، عسير الانهضام ، نافع لأصحاب الرياضة والتعب .

لحم الكَرْكَمِي : يابس خفيف ، وفي حره ويرده بخلاف ، يولد دماً سوداوياً ، ويصلح لأصحاب الكد والتعب ، وينبغي أن يُترك بعد ذبحه يوماً أو يومين ، ثم يؤكل .

لحم العَصافِيرِ وَالْفَتَايِرِ : روى الثَّسَالِيُّ في سننه — من حديث عبد الله بن عمرو (٣٦٣) رضي الله عنه : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : مَا مِنْ إِنْسَانٍ يَقْتُلُ عُصْفُورًا فَمَا فَوْقَهُ ، بِغَيْرِ حَقِّهِ — إِلَّا سَأَلَهُ عِزُّوْجِل . قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَا حَقُّهُ ؟ قَالَ : تَذْبِيحُهُ فَتَأْكُلُهُ ، وَلَا تَقْطَعُ رَأْسَهُ وَتَرْمِي بِهِ » (٣٦٤) .

(*) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لحم الحَجَلِ وَالْفَتَجِ » تقلأ عن الزاد « الطبخة المصرية » والفتح : الحجل ، فهي لفظة مَزَالِيَّةٌ مُشْتَرَاةٌ ، وهو جنس طيور تصاد . من فصيلة الطيورجيات [انظر المعجم الوسيط — مادة فتج] .

(٣٦١) هكذا في الزاد وفي سنن أبي داود ، وفي ميزان الاعتدال .. وفي النسخ المطبوعة ورد مضبوطاً « بُرَيْدٌ » هكذا ، وهذا أبس قال عنه البخاري : إسناده مجهول . وقال ابن عدي : أحاديثه لا يتابعها عليها الثقات [انظر ميزان الاعتدال ج ١ ص ٢٠٦] .

(٣٦٢) أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في أكل لحم الحباري [ج ٢ ص ٢٥٤] . وأخرجه الترمذي أيضاً في الأطعمة ، باب ماجاء في أكل الحباري [ج ٨ ص ٢٢ ، ٢٤ بشرح ابن العربي] . وقال الترمذي : حديث غريب .

(٣٦٣) هكذا في الزاد ، وفي سنن الثَّسَالِيِّ .. وفي النسخ المطبوعة وسنن الدارمي « عبد الله بن عمر » . وفي ميزان الاعتدال يذكر أنه روى عن عبد الله بن عمرو وليس عبد الله بن عمر [انظر الميزان ج ٢ ص ٣٦١] .

(٣٦٤) أخرجه الثَّسَالِيُّ في كتاب الصيد ، باب إباحة أكل العصفور [ج ٧ ص ٢٠٦ ، ٢٠٧ بشرح السيوطي] . وأخرجه الدارمي في كتاب الأضاحي ، باب من قتل شيئاً من الطيور شيئاً [ج ٢ ص ٨٤] .

وفي سنته أيضاً — عن عمرو بن الشريد ، عن أبيه — قال : « سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : من قتل عُصفوراً عبثاً ، عَجَّ إلى الله يقول : يا رب ، إن فلاناً قتلني عبثاً ، ولم يقتلني لمنفعة » (٣٦٥) .

ولحمه حار يابس ، عاقل للطبيعة ، يزيد في الباه ، ومرقه يلين الطبع ، وينفع المفاصل ، وإذا أُكِلَتْ أدمغتها بالزنجبيل والبصل هيجت شهوة الجماع ، ويخلطها غير محمود .

لحم الحمام : حار رطب ، وحشيشه أقل رطوبة ، وفرائجه أرطب ، وخاصة (٣٦٦) ما رُبِّي في الثور . وناهضه أخف لحماً ، وأحمد غذاءً . ولحم ذكورها شفاءً من الاسترخاء والخثر ، والسكته والرعدة ، وكذلك شم رائحة أنفاسها ، وأكل فراخها معين على النساء ، وهو جيد للكلّ يزيد في الدم .

وقد روى فيها حديث باطل لا أصل له — عن رسول الله ﷺ — : « أن رجلاً شكَا إليه الوحدة ، فقال : اتَّخِذْ زوجاً من الحمام » . وأجود من هذا الحديث : « أنه ﷺ رأى رجلاً يتبع حمامة ، فقال : شيطانٌ يتَّبِعُ شيطانة » (٣٦٧) .

وكان عثمان بن عفان ، رضي الله عنه — في خطبته — يأمر بقتل الكلاب ، وذبح الحمام .

لحم القَطَا : يابس يولّد السوداء ، ويحبس الطبع ، وهو من شر الغذاء ، إلا أنه ينفع من الاستسقاء .

لحم السَّمَاني : حار يابس ، ينفع المفاصل ، ويضر بالكبد الحار ، ودفع مضرته بالخل والكُسْبِرَة (٣٦٨) . وينهى أن يُجْتَنَبَ من لحوم الطير ، ما كان في الآجام والمواضع العفنة .

(٣٦٥) أخرجه النسائي في كتاب الضحايا ، باب من قتل عُصفوراً بغير حقها [ج ٧ ص ٣٣٩ بشرح السويطي] .

(٣٦٦) في الزاد « أرطب غاصية » .

(٣٦٧) أخرجه أبو داود في كتاب الأدب من حديث أبي هريرة [ج ٤ ص ٧٨٥] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأدب ، باب اللعب بالحمام [ج ٢ ص ١٣٣٨] .

(٣٦٨) الكسبرة ، أو الكزبرة (بالزاي والسين) : بقلة زراعية من النسيئة النخمية ، تضاف أوراقها إلى بعض الأطعمة ، وتستخدم بنورها في الطعام والصيدلة .. وفي الزاد « والكسفرة » بالفاء .

ولحوم الطير كلها أسرع أن تضاماً من المواشي ، وأسرعها أنضاماً أقلها غذاءً ، وهي الرقاب والأجنحة ، وأدمغتها أحمد من أدمغة المواشي .

الجراد : في الصحيحين ، عن عبد الله بن أبي أوفى ، قال : « غزونا مع رسول الله ﷺ سِبْخَ غَزَاوَاتٍ ، نَأْكُلُ الْجَرَادَ » (٣٦٩) . وفي المسند عنه : « أَجَلْتُ لَنَا مَيْتَانِ وَدَمَانِ : الْحَوْتَ وَالْجَرَادَ ، وَالْكَيْدَ وَالطَّحَالَ » (٣٧٠) . يروى مرفوعاً ، وموقوفاً على ابن عمر رضي الله عنه .

وهو حار يابس ، قليل الغذاء ، وإدامة أكله ثورث الهُزال ، وإذا بُيَخِرَ به نفع من تقطير البول وعُسره ، وعصوصاً للنساء ، ويُبيَخِرُ به للبواسير . وسماهـه التي لا أجنة لها — تشوى ، وتؤكل (٣٧١) للسهل العقرب . وهو ضار لأصحاب الصرع ، رديء الخلط .

وفي إباحة ميتة (٣٧٢) بلا سبب ، قولان : فالجمهور على جِلِّه ، وحرمة مالك . ولا خلاف في إباحة ميتة إذا مات بسبب ، كالكيس والتحريق ونحوه .

بَابُ الْخَطِّ

وينبغي أن لا يداوَمَ على أكل اللحم ، فإنه يورث الأمراض الدموية والامتلائية ، والحميات الحادة . وقال عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه : إياكم واللحم ، فإن له ضَرَاوَةً كضراوة الحمر ، [وإن الله يُغْضِضُ أَهْلَ الْبَيْتِ اللَّحْمِينَ] (٣٧٣) . ذكره مالك في « الموطأ » عنه . وقال أبقراط : « لا تجعلوا أجوافكم مقبرة للحيون » .

(٣٦٩) أخرجه البخاري في كتاب الدبائح والصيد ، باب أكل الجراد [جـ ٩ ص ٦٢٠ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم

في كتاب الصيد والدبائح ، باب إباحة الجراد [جـ ١٢ ص ١٠٢ بشرح النووي] .

(٣٧٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الصيد ، باب صيد الميتان والجراد [جـ ٧ ص ١٠٣] .

(٣٧١) في الزاد « ويأمنه يشوى ويؤكل » .

(٣٧٢) في الزاد « ميتته » في الموضعين .

(٣٧٣) ما بين المغفرتين ساقط من الزاد ، ومن الحديث الذي أورده مالك في موطئه ، في كتاب صفة النبي (ﷺ)

باب ما جاء في أكل اللحم (ص ٥٨٢ ط الشافعي) .

« لبن » : قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ ، تُسْتَفِيدُونَ مِنْهَا فِي بَطْنِيهِ مِنْ تَحْتِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا مَخْلُصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴾ (٣٧٤) . وقال في الجنة : ﴿ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ ، وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ ﴾ (٣٧٥) .

وفي السنن مرفوعاً : « مَنْ أَطْعَمَهُ اللَّهُ طَعَاماً ، فَلْيَقِلْ : أَلْهَمَ ، بَارِكْ لَنَا فِيهِ ، وَارْزُقْنَا خَيْرًا مِنْهُ . وَمَنْ سَقَاهُ اللَّهُ لَبَنًا ، فَلْيَقِلْ : أَلْهَمَ بَارِكْ لَنَا فِيهِ ، وَزِدْنَا مِنْهُ . فَإِنِّي لَا أَعْلَمُ مَا يُجْزَى » (٣٧٦) من الطعام والشراب ، إِلَّا اللَّبَنُ » (٣٧٧) .

اللبن وإن كان بسيطاً في الحس ، إلا أنه مركب في أصل الخلقة تركيباً طبيعياً ، من جواهر ثلاثة : الجُنيَّة ، والسَّمْنِيَّة — والمائيَّة . فالجنيَّة باردة رطبة ، مغذية للبدن ، والسمنيَّة معتدلة في الحرارة (٣٧٨) والرطوبة ، ملائمة للبدن الإنساني الصحيح ، كثيرة المنافع . والمائيَّة حارة رطبة ، مطلقة للطبيعة ، مرطبة للبدن . واللبن — على الإطلاق — أبرد وأرطب من المعتدل . وقيل : قُوَّته عند حله الحرارة والرطوبة . وقيل : معتدل في الحرارة والبرودة .

وأجود ما يكون اللبن حين يُحلب ، ثم لا يزال تنقص جودته على عمر الساعات ، فيكون حين يُحلب أقل برودة وأكثر رطوبة ، والحامض بالعكس . ويُختار اللبن بعد الولادة بأربعين يوماً . وأجوده ما اشتد بياضه ، وطاب ريحه ، ولذ طعمه ، وكان فيه حلالة يسيرة ، ودسومة معتدلة ، واعتدل قوامه في الرقة والغلظة ، وحلب من حيوان فتى صحيح ، معتدل اللحم ، محمود المرعى والمَشْرَب . وهو محمود ، يولد دماً جيداً ، ويرطب البدن اليابس ، ويغني غذاءً حسناً ، وينفع من الوسواس والغم والأمراض السوداوية ، وإذا شرب مع العسل نفى القروح الباطنة ، من الأخلاط العَفَنَة . وشربه مع السكر يحسن اللون جداً .

(*) في الزاد « اللبن » .

(٣٧٤) سورة النحل — الآية ٦٦ .

(٣٧٥) سورة محمد — الآية ١٥ .

(٣٧٦) هكذا في الزاد ، وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « يجزى » بدون همز .

(٣٧٧) أخرجه أبو داود في كتاب الأشربة ، باب ما يقول إذا شرب اللبن [ج ٣ ص ٣٣٩] .

(٣٧٨) في الزاد « معتدلة الحرارة » .

والخليب يتدارك ضرر الجماع ، ويوافق الصبر والرثة ، جيد لأصحاب السبل ،
رديء للرأس والمعدة والكبد والطحال ، والإكثار منه مضر بالأسنان واللثة ، ولذلك
ينبغي أن يُتَمَضَّضَ بعده بالماء . وفي الصحيحين : « أن النبي ﷺ شرب لبناً ، ثم دعا
بماء فتمضمض ، وقال : إن له دسماً » (٣٧٩) .

وهو رديء للمحمومين وأصحاب الصداع ، مؤذٍ للدماغ والرأس الضعيف .
والمُداومةُ عليه تُحدث ظلمة البصر والفشاء ، ووجع المفاصل ، وسدة الكبد ، والنفخ
في المعدة والأحشاء . وإصلاحه بالعسل والزنجبيل المرئي ونحوه . وهذا كله لمن لم
يعتده .

لبن العُثَّان : أغلظ الألبان وأرطبها ، وفيه من الدُسومة والزُهومة ما ليس في لبن
الماعز والبقرة . يؤخذ فضولاً بلغمية (٣٨٠) ، ويُحدث في الجلد يابضاً إذا أُدمن استعماله .
ولذلك ينبغي أن يُشْتَابَ (٣٨١) هذا اللبن بالماء ، ليكون ما نال البدن منه أقل ، وتسكينه
للمطش أسرع ، وتبريده [للبدن] (٣٨٢) أكثر .

لبن المَقْر : لطيف معتدل ، مطلق للبنن ، مرطب للبدن اليابس ، نافع من قروح
الحلق ، والسعال اليابس ، ونفث الدم .

واللبنُ المطلَقُ أنفع المشروبات للبدن الإنساني ، لما اجتمع فيه من التغذية والدموية ،
ولا اعتياده حال الطفولية ، وموافقته للفطرة الأصلية . وفي الصحيحين : « أن رسول
الله ﷺ أتته ليلة أُسْرِيَ به ، بقَدَحٍ من خمر ، وقَدَحٍ من لبن ، فنظر إليهما ، ثم أخذ
اللبن ، فقال جبريل (٣٨٣) عليه السلام : الحمد لله الذي هداك للفطرة ، لو أخذت الخمر
غوثُ أُمَّتِكَ » (٣٨٤) .

(٣٧٩) أخرجه البخاري في كتاب الوضوء ، باب هل يعض من اللبن [ج ١ ص ٣١٢ من فتح الباري] .

(٣٨٠) في الزاد « بلغمياً » .

(٣٨١) هكذا في الزاد : وفي النسخ المطبوعة « يُشْرَب » .

(٣٨٢) ما بين الموقوفتين ساقط من الزاد .

(٣٨٣) هكذا في الزاد وفي البخاري . ومسلم .. وفي النسخ المطبوعة « جبرائيل » وكلاهما صواب .

(٣٨٤) أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء ، باب « وهل أتاك حديث موسى - وكلام الله موسى تكليماً » [ج ٦

ص ٤٢٨ ، ص ٤٧٧ من فتح الباري] . وفي كتاب التفسير ، باب أسرى بمكة ليلاً [ج ٨ ص ٣٩١] وغيرهما .
وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة ، باب جواز شرب اللبن [ج ٣ ص ١٨٠ ، ١٨١ بشرح النووي] . وأخرجه أيضاً
في كتاب الإيمان .

والحامض منه بطيء الاستمرار ، خاتم الخلط . والمعدة الحارة تهضمه ، وتنفع به .
لبن البقر : يغذو البدن ويخصبه ، ويطلق البطن باعتدال ، وهو من أعدل الألبان
وأفضلها ، بين لبن الضأن ، ولبن المعز ، في الرقة والغِلظ والدسم .

وفي السنن — من حديث عبد الله بن مسعود ، يرفعه — : « عليكم بألبان البقر ،
فإنها ثمرٌ (٣٨٥) من كل الشجر » (٣٨٦) .

لبن الإبل : تقدم ذكره في أول الفصل ، وذكر منافعه . فلا حاجة لإعادته .

« لبانٌ : هو الكُنْذَر . قد ورد فيه عن النبي ﷺ : « يَهْرُوا بيوثكم باللبن
والصنْثَر » . ولا يصح عنه .

ولكن يروى عن عليٍّ ، أنه قال لرجل شكاً إليه النسيان : « عليك باللبن ، فإنه
يشجع القلب ، ويذهب بالنسيان » . ويُذكر عن ابن عباس ، رضي الله عنهما : « أن
شربه مع السكر على الريق ، جيد للبول والنسيان » . ويُذكر عن أنس ، رضي الله
عنه : « أنه شكاً إليه رجلاً النسيان ، فقال : عليك بالكندر ، وانقه من الليل ، فإذا
أصبحت فخذ منه شربةً على الريق ، فإنه جيد للنسيان » .

ولهذا سبب طبيعيٌّ ظاهر ، فإن النسيان إذا كان لسوء مزاج بارد رطب — يغلب
على الدماغ ، فلا يحفظ ما ينطبع فيه — نفع منه اللبن ، وأما إذا كان النسيان لغلبة شيء
عارض ، أمكن زواله سريعاً بالمرطبات ، والفرق بينهما أن اليُّوسَى يتبعه سهر وحفظ
للأمور الماضية دون الحالية ، والرطوبي بالعكس .

وقد يُحدث النَّسيانُ أشياءً بالخاصية ، كحجامة ثُقرة القفا ، وإدمان أكل
الكُسيرة (٣٨٧) الرطبة ، والتفاح الحامض ، وكثرة الهم والغم ، والنظر في الماء الواقف
والبول فيه ، والنظر إلى المصلوب ، والإكثار من قراءة ألواح القبور ، والمشى بين جَمَلَيْنِ

(٣٨٥) مذكراً في الزائد . وقرم : أي تأكل . وفي النسخ المطبوعة « قَرَمٌ » .

(٣٨٦) لم أقف عليه في السنن ، ودواه أحمد بن حنبل في مسنده [انظر المعجم المفهرس لألفاظ الحديث] .

(٣٨٧) في الزائد « الكُسفرة » .

مقطّورين ، وإلقاء القمل في الحياض ، وأكل سور الفأر ، وأكثر هذا معروف بالتجربة (٣٨٨) .

والمقصود : أن اللبان مُستخَن في الدرجة الثانية ، وجفّف في الأولى ، وفيه قبض يسير ، وهو كثير المنافع ، قليل المضار ، فمن منافعه أنه ينفع من قذف الدم ونزفه ، ووجع المعدة ، واستطلاق البطن ، ويهضم الطعام ، ويعطّر الرياح ، ويجلو قروح العين ، ويُنبت اللحم في سائر القروح ، ويقوّي المعدة الضعيفة ويسخّنها ، ويجفف البلغم ، وينشف رطوبات الصدر ، ويجلو ظلمة البصر ، ويمنع القروح الخبيثة من الانتشار .

وإذا مُضِغَ وحده أو مع الصّعتر (٣٨٩) الفارسيّ جلب البلغم ، ونفع من اعتقال اللسان ، ويزيد في الذهن ويذكّيه ؛ وإن بُخِرَ به نفع من الوباء وطيب رائحة الهواء .

حَرْفُ الْمِيمِ .

• ماء : مادة الحياة ، وسيد الشراب ، وأحد أركان العالم ، بل ركنه الأصلي ، فإن السموات خلقت من بخاره ، والأرض من زبده ، وقد جعل الله منه كل شيء حياً . وقد اختلف فيه : هل يَغْنُو ؟ أو يُنفذ الغذاء فقط ؟ على قولين ، وقد تقدما ، وذكرنا القول الراجح ودليله . وهو بارد رطب ، يجمع الحرارة ، ويحفظ على البدن رطوباته ، ويرد عليه بدل ما تحلّل منه ، ويرقّق الغذاء وينفذه في العروق .

وتعتبر جودة الماء من عشرة طرق : أحدها : من لونه ، بأن يكون صافياً . الثاني : من رائحته ، بأن لا يكون له رائحة الية . الثالث : من طعمه ، بأن يكون عذب الطعم حلوه ، كماء النيل والفُرات . الرابع : من وزنه ، بأن يكون خفيفاً رقيق القوام . الخامس : من مجراه ، بأن يكون طيب المجرى والمسلك . السادس : من متبّعه ، بأن

(٣٨٨) كان الأجدد بالمصف - رحمه الله - ألا يذكر هذه الأوعلم التي يردّها العوام والجهال ، وثأبها الطبيعة المستقيمة ويرفضها القتل السليم .

(٣٨٩) الصّعتر : نبات أحمر ، حاد الرائحة حريف .

يكون بعيد المنبع . السابع : من بروزه للشمس والرياح ، بأن لا يكون غثفياً تحت الأرض ، فلا تتمكن الشمس والرياح من قُصارَتِهِ (٣٩٠) . الثامن : من حركته ، بأن يكون سريع الجري والحركة . التاسع : من كثرتِه ، بأن يكون له كثرة تدفع الفضلات المخالطة له . العاشر : من مصبه ، بأن يكون آخذاً من الشمال إلى الجنوب ، أو من المغرب إلى المشرق .

ولذا اعتبرت هذه الأوصاف ، لم تجدها بكاملها إلا في الأنهار الأربعة : النيل ، والفُرات ، وسيحون ، وجيحون . وفي الصحيحين — من حديث أبي هريرة — رضي الله عنه — قال : قال رسول الله ﷺ : « سَيحَانُ وَجِيحَانُ وَنَيْلُ الْفُرَاتِ كُلُّهَا مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ » (٣٩١) .

وتعتبر خفة الماء من ثلاثة أوجه : أحدها : سرعة قبوله (هـ) للحر والبرد . قال أبقراط : « الماء الذي يسخن سريعاً ويبرد سريعاً ، أخف المياه » . الثاني : بالميزان . الثالث : أن تُبل قطنتان متساويتا الوزن بماءين مختلفين ، ثم يُجففان بالغاً ، ثم توزن ، هاتيهما (٣٩٢) كانت أخف ، فمأوها كذلك .

والماء — وإن كان في الأصل بارداً رطباً — فإن قوته تنتقل وتتغير لأسباب عارضة توجب انتقالها (٣٩٣) ، فإن الماء المكشوف للشمال ، المستور عن الجهات الأخر يكون بارداً ، وفيه يمس مكتسب من ريح الشمال ، وكذلك الحكم على سائر الجهات الأخر . والماء الذي ينبع من المعادن يكون على طبيعة ذلك المعدن ، ويؤثر في البدن تأثيره .

والماء العذب نافع للمرضى والأصحاء ، والبارد منه أنفع وألذ ، ولا ينبغي شربه على الرقيق ، ولا عقيب الجماع ، ولا الانتباه من النوم ، ولا عقيب الحُمَام ، ولا عقيب أكل الفاكهة ، وقد تقدم . وأما على الطعام ، فلا بأس به إذا اضطرَّ إليه ، بل يتعين ، ولا

(٣٩٠) أي : بين مَنَبِهِ ، أو مكانه الذي اقتصر عليه .

(٣٩١) أخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، من حديث أبي هريرة [جـ ١٧ ص ١٧٦ بشرح النووي] . ولم يخرجه البخاري .

(*) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ « سرعة القبول » .

(٣٩٢) في الزاد « فأيتهما » .

(٣٩٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « انتقالها » .

يكثر منه ، بل يتمصصه مصاً ، فإنه لا يضره البتة ، بل يقوي المعدة ، ويُهضم الشهوة ، ويُزيل العطش .

والماء الفاتر ينفخ ويفعل ضد ما ذكرناه ، وبائته أجود من طرئه ، وقد تقدم .
والبارد ينفع من داخل ، أكثر من نفعه من خارج ، والحر بالعكس . وينفع البارد من عفونة الدم ، وصعود الأبخرة إلى الرأس ، ويدفع العفونات ، ويوافق الأمزجة والأسنان ، والأزمان والأماكن الحارة ، ويضر على كل حالة تحتاج إلى نُضج وتحليل ، كالزكام والأورام . والشديد البرودة منه يؤذي الأسنان ، والإدمان عليه يحدث انفجار الدم والنزلات ، وأوجاع الصدر .

والبارد والحر بإفراط ضاران للعصب ولأكثر الأعضاء ، لأن أحدهما مُحلِّل ، والآخر مكثف . والماء الحار يسكن لذع الأخلاط الحارة ، ويحلِّل ويُنضج ، ويخرج الفضول ، ويرطب ويسخن ، ويفسد المضمَّ شره ، ويطفئ الطعام إلى أعلى المعدة ويُرخيها ، ولا يسرع في تسكين العطش ، ويُذهل البدن ، ويؤدي إلى أمراض رديئة ، ويضر في أكثر الأمراض . على أنه صالح للشيوخ وأصحاب الصرع والصداع البارد والرمد ، وأنفع ما استعمل من خارج .

ولا يصح في الماء المسخن بالشمس حديث ولا أثر ، ولا كرهه أحد من قدماء الأطباء ولا عابه . والشديد السخونة يُذهب شحم الكلى .

وقد تقدم الكلام على ماء الأمطار ، في حرف الغين .

ماء الثلج والبرَد : ثبت في الصحيحين ، عن النبي ﷺ ، أنه كان يدعو في الاستفتاح وغيره : « أَللّهُمَّ ، آغِشْنِي من خطاياي بماء الثلج والبرَد » .

الثلج له في نفسه كيفية حادة دُخانية ، فماؤه كذلك . وقد تقدم وجه الحكمة في طلب الغسل من الخطايا بمائه ، لما يحتاج إليه القلب من التبريد والتصلب والتقوية . ويُستفاد من هذا أصل طب الأبدان والقلوب ، ومعالجة أدوائها بضدها .

وماء البرَد ألطف وألذ من ماء الثلج ، وأما ماء الجَمَد — وهو الجليد — فبحسب أصله . والثلج يكتسب كيفية الجبال والأرض — التي يسقط عليها — في الجودة والرداءة .

وينبغي تجنب شرب الماء المثلوج ، عقيب الحُمَام ، والجماع ، والرياضة ، والطعام الحار ، ولأصحاب السعال ، ووجع الصدر ، وضعف الكبد ، وأصحاب الأمزجة الباردة .

ماء الآبار والقيئ : مياه الآبار قليلة اللطافة ، وماء القيئ^(٣٩٤) المدفونة تحت الأرض ثقيل ، لأن أجدهما محققن لا يخلو عن تعفن ، والآخر محجوب عن الهواء . وينبغي أن لا يُشرب على الفور ، حتى يصمد للهواء وتأتي عليه ليلة . وأردؤه ما كانت مجاريه من رصاص ، أو كانت بمره معطلة ، ولاسيما إذا كانت تربتها رديئة ، فهذا الماء وفيه وخيم .

ماء زمزم : سيد المياه وأشرفها وأجلها قدرًا ، وأحبها إلى النفوس ، وأغلاها ثمنًا ، وأقدسها عند الناس . وهو هَزْمَةٌ جبريل ، وسقى الله إسماعيل^(٣٩٥) .

وثبت في الصحيح^(٣٩٦) ، عن النبي ﷺ ، أنه قال لأبي ذر — وقد أقام بين الكعبة وأستارها أربعين ما بين يوم وليلة ، وليس^(٣٩٧) له طعام غيره — فقال النبي ﷺ : « إنما طعام طُعْم »^(٣٩٨) ، وزاد غير مسلم بإسناده : « وشفاء سقم » .

وفي سنن ابن ماجه — من حديث جابر بن عبد الله ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « ماء زمزم لما شرب له »^(٣٩٩) .

(٣٩٤) القيئ : جمع قئاء وهي الآبار التي تحفر في الأرض متتابعة ليُستخرج ماؤها ويسبح على وجه الأرض .

(٣٩٥) هكذا في الزاد ، وفي سنن البارقطني .. وفي النسخ المطبوعة « وهو هَزْمَةٌ جبرائيل وسقى إسماعيل » . وهَزْمَةٌ جبريل : يعني ضربها برجله ففتح الماء . وأصل الهزيمة : النقرة في الصدر . وهزمت البئر ، إذا حفرتها . وسقى الله إسماعيل : أي أظهره الله ليقى به إسماعيل في أول الأمر . [انظر سنن البارقطني ج ٢ ص ٢٨٩] .

(٣٩٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الصحيحين » والحديث لم آت عليه في صحيح البخاري .

(٣٩٧) في الزاد « ليس » .

(٣٩٨) أخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل أبي ذر رضي الله عنه [ج ١ ص ٢٠ بشرح النووي] .

(٣٩٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب المناسك ، باب للشرب من زمزم [ج ٢ ص ١٠٨] . قال السيوطي في حاشية الكتاب : هذا الحديث مشهور على الألسنة كثيرًا ، واختلف الحفاظ فيه ، فمنهم من صححه ، ومنهم من شكك ، ومنهم من ضقه . والمعتمد الأول .

وفي الزوائد : إسناده ضعيف بضعف عبد الله بن المؤمل . وقد أخرجه الحاكم في المستدرک من طريق ابن حبش ، وقال : هذا حديث صحيح الإسناد .

وقد ضَعَفَ هذا الحديث طائفة ، بعد الله بن المؤمل ، رواية عن محمد بن مسلم (٢٠٠) المكي .

وقد روينا عن عبد الله بن المبارك : « أنه لما حج أتى زمزم ، فقال : أَللّهُمَّ ، إن ابن أبي الموالى حدثنا عن محمد بن المُنْكَدِر ، عن جابر ، رضى الله عنه ، عن نَبِيِّكَ ﷺ ، أنه قال : ماء زمزم لما شرب له ، فإني أشرب لظلم يوم القيامة » . وابن أبي الموالى ثقة . فالحديث إذاً حسن .

وقد صححه بعضهم ، وجعله بعضهم موضوعاً . وكلا القولين فيه مجازفة .

وقد جربت أنا وغيري — من الاستشفاء (٢٠١) بماء زمزم — أموراً عجيبة ، واستشفيت به من عدة أمراض فبرأت بإذن الله ، وشاهدت من يَفْغَى به الأيام ذوات العدد — قريباً من نصف الشهر أو أكثر — ولا يَجِدُ جوعاً ، ويطوف مع الناس كأحدهم ، وأخبرني أنه ربما بقي عليه أربعين يوماً ، وكان له قوة يجامع بها أهله ، ويصوم ، ويطوف مراراً .

ماء النيل : أحد أنهار الجنة ، أصله من وراء جبال القمر — في أقصى بلاد الحبشة — من أمطار تجتمع هنالك (٢٠٢) ، وسيول يمد بعضها بعضاً ، فيسوقه الله تعالى إلى الأرض التجز التي لا نبات لها ، فيُخرج به زرعاً تأكل منه الأنعام والأنام .

ولما كانت الأرض التي يسوقه إليها لئليزا صلبة — إن أمطرت مطر العادة لم تُرَوِّ ، ولم تنبأ للنبات ، وإن أمطرت فوق العادة ضربت المساكين والساكين ، وعطلت المعاش والمصالح — فأمطر البلاد البعيدة ، ثم ساق تلك الأمطار إلى هذه الأرض في نهر عظيم ، وجعل — سبحانه — زيادته في أوقات معلومة ، على قدر ري البلاد وكفايتها ، فإذا رَوَّى (٢٠٣) البلاد وعمها ، أذن — سبحانه — بتناقصه وهبوطه ، لئتم المصلحة بالتمكين

(٢٠٠) في الزاد « محمد بن المنكدر » تحريف ناتج من التأثر بالرواية الأخرى للحديث ، والتي ستأتي بعد قليل . [انظر ميزان الاحتياط ج ٤ ص ٣٧ ، وتذكرة الحفاظ ج ١ ص ١٣٦ ، ١٣٧] .

(٢٠١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الاستشفاء » .

(٢٠٢) في الزاد « هناك » .

(٢٠٣) في الزاد « أروى » أي : تجتلي تروى .

من الزرع . واجتمع في هذا الماء الأمور العشرة التي تقدم ذكرها ، وكان من اللطف المياه وأنفخها ، وأعذبها وأحلاها .

ماء البحر : ثبت عن النبي ﷺ ، أنه قال في البحر : « هو الطهور ماؤه ، الجبل ميتة » .

وقد جعله الله سبحانه يلحاً أجاباً ، مُراً زَعاقاً تمام مصالح مَنْ هو على وجه الأرض من الآدميين والبهائم ، فإنه دائم رآكد ، كثير الحيوان ، وهو يموت فيه كثيراً ولا يُقبر ، فلو كان حلواً لَأَتَنَ من إقامته ، وموت حيوانه فيه وأجاف ، وكان الهواء المحيط بالعالم يكتسب منه ذلك وَيَتَن وَيَجِف ، فيفسد العالم ، فاقضت حكمة الرب — سبحانه وتعالى أن يجعله كالملاحة التي لو أُلْقِيَ فيه جيف العالم كلها وأتائه وأمواته لم تغيره شيئاً ، ولا يتغير على مكثه ، من حين مُخْلَق ، وإلى أن يطوى الله العالم ، فهذا هو السبب الغائي الموجب للموحته ، وأما الفاعلي فكون أرضه سَبِيخةً مالحة .

وبعد ، فالاعتسَالُ به نافع من آفات عديدة في ظاهر الجلد ، وشرُّه مضر بداخله وخارجه ، فإنه يُطلق البطن ويبزل ، ويُحدث جُكَّةً وجرباً ، ونفخاً وعطشاً .

ومن اضطر إلى شربه ، فله طرق من العلاج به مضرتة ، منها : أن يُجعل في قِلْرِ ، ويجعل فوق القِلر قصبات ، وعليها صوف جديد منفوش ، ويُوقد تحت القدر حتى ترتفع بخارها إلى الصوف ، فإذا كثر عَصَره ، ولا يزال يفعل ذلك حتى يجتمع له ما يريد ، فيحصل في الصوف من البخار ما عَذَبَ ، ويبقى في القِلر الرُعاق .

ومنها : أن يُحفر على شاطئه حفرة واسعة يرشح ماؤه إليها ، ثم إلى جانبها قريباً منها أخرى ترشح هي إليها ، ثم ثالثة إلى أن يعذب الماء .

وإذا ألجأته الضرورة إلى شرب الماء الكثير ، فعلاجه أن يُلقِيَ فيه نوى البُشْمش ، أو قطعة من خشب الساج ، أو جِراً ملتبهاً يُطْفَأُ فيه ، أو طيناً أَرْمِيّاً ، أو سَوِيْقَ حنطة ، فإن كَثُرَتْه ترسَّب إلى أسفل .

« مسك » : ثبت في صحيح مسلم — عن أبي سعيد الخدري ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « أطيب الطيب المسك » (١٠٤) .

(١٠٤) أخرجه مسلم في كتاب الألقاظ ، باب استعمال المسك ، وأنه أطيب الطيب [ج ١٥ ص ٨ بشرح النووي] .

وفي الصحيحين عن عائشة ، رضي الله عنها : « كنت أطيّب النبي ﷺ — قبل أن يُحرم ، ويومَ النحر ، قبل (١٠٥) أن يطوف بالبيت — بيطيب فيه مسك » (١٠٦) .

المسك : ملك أنواع الطيب وأشرفها وأطيبها ، وهو الذي يُضرب (١٠٧) به الأمثال ، ويُشبه به غيره ، ولا يشبهه بغيره . وهو كثيران الجنة .

وهو حار يابس في الثانية ، يسر النفس ويقويها ، ويقوي الأعضاء الباطنة جميعها شرباً وشماً ، والظاهرة إذا وُضع عليها ، نافع للمشاغ والمبرودين [المرطوبين] (١٠٨) لاسيما زمن الشتاء ، جيد للنّسّ والنفث والنفقان وضعف القوة ، وإنعاشه للحرارة الغريزية ، ويجلو بياض العين ، وينشف رطوبتها ، ويُشَفِّ (١٠٩) الرياح منها ومن جميع الأعضاء ، ويُبطل عمل السموم ، وينفع من نهش الأفاعي ، ومنافعه كثيرة جداً ، وهو أقوى المفرّحات .

• **مَرَزْلُجُوش** (٥) : ورد فيه حديث — لا نعلم صحته — : « عليكم بالمرزنجوش ، فإنه جيدٌ للخصام » . والخصام : الزكام .

وهو حار في الثالثة ، يابس في الثانية ، ينفع همه من الصداع البارد ، والكائن عن البلغم والسوداء ، والزكام والرياح الغليظة ، ويفتح السدد الحادثة في الرأس والمنخرين ، ويحلّل أكثر الأورام الباردة ، فينفع من أكثر الأورام والأوجاع الباردة الرطبة .

وإذا احتُمِلَ أدْرُ الطُمْتُ ، وأعان على الحَيْلِ ، وإذا دُقَّ ورقه الهايس وكُمِدَ به أذهب آثَرَ الدَّمِ العارض (١١٠) تحت العين ، وإذا ضُمِّدَ به مع الخل نفع لسعة العقرب .

(٤٥٥) هكذا في الزاد وفي صحيح مسلم .. وفي النسخ المطبوعة « ويقبل » .

(٤٥٦) أخرجه البخاري في كتاب الحج ، باب الطيب عند الإحرام ، وباب الطيب عند رمي الجمار [ج ٢ ص ٣٩٦ ، ٥٨٥ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الحج ، باب استحباب الطيب قبل الإحرام [ج ٨ ص ١٠٢] بشرح الترمذي .

(٤٥٧) في الزاد « تُفَرَّب » .

(٤٥٨) ما بين الموقوفتين ساقط من الزاد .

(٤٥٩) يَنْشُ : يخرج ويفزل .

(*) نبات عشبي طبيّ طيب الرائحة ، ويقال له « مردقوش » [انظر فوائده الطبية في تذكرة دواء ج ١ ص ٢٩٢] .

(٤١٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « المارضة » .

ودهنه نافع لوجع الظهر والركبتين ، ويذهب بالإعياء ، ومن أذمن همه لم ينزل في عينيه الماء ، وإذا استعط بمائه مع دهن اللوز المر فتح سدد المنخريين ، ونفع من الريح العارضة فيها وفي الرأس .

• **يُملح :** روى ابن ماجه في سننه — من حديث أنس ، يرفعه : « سيد إدامكم الجِلح » (١١١) . وسيد الشيء هو الذي يُصلحه ويقوم عليه ، وغالب الإدام إنما يصلح بالملح .

وفي مسند الزُّرار مرفوعاً : « سيوشيك أن تكونوا في الناس كالملح » (١١٢) في الطعام ، ولا يصلح الطعام إلا بالملح .

وذكر البغوي في تفسيره — عن عبد الله بن عمر ، رضي الله عنهما ، مرفوعاً : « أن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض : الحديد ، والنار ، والماء ، والجِلح » . والموقوف أشبه .

الملح يصلح أجسام الناس وأطعمتهم ، ويصلح كل شيء يخالطه ، حتى الذهب والفضة ، وذلك أن فيه قوة تهذّب الذهب صفرة ، والفضة بياضاً ، وفيه جلاء وتحليل ، وإذهاب للرطوبة الغليظة ، وتنشيف لها ، وتقوية للأبدان ، ومنع من عفونها وفسادها ، ونفع من الجرب المتقروح .

وإذا اكتحل به قلع اللحم الزائد من العين ، ومحقّ الصفرة (١١٣) ، والأنثراي (١١٤) أبلغ في ذلك ، ويمنع القروح الخبيثة من الانتشار ، ويخفّر البراز ، وإذا دلك به بطون أصحاب الاستسقاء نفعتهم ، وينقي الأسنان ، ويدفع عنها العفونة ، ويشد اللثة ويقويها . ومنافعه كثيرة جداً .

(١١١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الملح [ج ٢ ص ١١٠٢] . وفي سنده عيسى بن أبي عيسى الخياط [ويقال له أيضاً الحناط والخباط] وهو متروك . وقد حقه أحمد وغيره [انظر الضعفاء الصغير ص ١٧٣] .

(١١٢) في الزاد « مثل الملح » .

(١١٣) سحق الصفرة : أي أزالتها وأبادها . وفي الزاد « الطفرة » ، وهي جليلة تنقي العين من العباب الذي يلى الأنف .

(١١٤) الأنثراي : الملح الشديد البياض ، وهو أجود أنواع الملح . [انظر تذكرة داود ج ١ ص ٣٢٢] .

حَرْفُ التَّوْنِ

• **نَحْلٌ** : مذكور في القرآن في غير موضع . وفي الصحيحين ، عن ابن عمر ، رضي الله عنهما ، قال : « بينا ^(٤١٥) نحن عند رسول الله - ﷺ [جلوس] ^(٤١٦) إذ أتى بجُمار نخلة ، فقال النبي ﷺ : إن من الشجر شجرةً مكلها مثل الرجل المسلم ، لا يسقط ورقها ، أخبروني ما هي ؟ فوقع الناس في شجر البوادي ، فوقع في نفسي أنها النخلة ، فأردت أن أقول هي النخلة ، ثم نظرت فإذا أنا أصغرُ القوم سنًا ، فسكتُ . فقال رسول الله ﷺ : هي النخلة . فذكرت ذلك لعمرو ، فقال : لأن تكونَ قلتها أحبُّ إليَّ من كذا وكذا ^(٤١٧) » .

ففي هذا الحديث : إلقاء العالم المسائل على أصحابه وتقرئهم ، واختيار ما عندهم . وفيه ضربُ الأمثال والتشبيه . وفيه ما كان عليه الصحابة من الحياء من أكابرهم وأجلهم ^(٤١٨) ، وإمساحهم عن الكلام بين أيديهم . وفيه فرحُ الرجل بإصابة ولده وتوفيجه للصواب . وفيه أنه لا يُكره للولد أن يجيب بما يعرف ^(٤١٩) بحضرة أبيه ، وإن لم يعرفه الأب ، وليس في ذلك إساعةٌ أدب عليه . وفيه ما تضمنته تشبيهُ المسلم بالنخلة ، من كثرة خيرها ، ودوام ظلها ، وطيب ثمرها ، ووجوده على الدوام .

وثمرها يؤكل رطباً وباسناً ، ولباحاً وباتعاً ، وهو غذاء ودواء ، وقوت وحلوى ، وشراب وفاكهة ، وجلودعها للبناء والآلات والأواني ، ويُتخذ من خوصها الحصر والمكاتل ، والأواني ، والمراوح ، وغير ذلك . ومن ليفها الحبال والحشايا ، وغيرها . ثم آخر شيء نواها علف للإبل ، ويدخل في الأدوية والأكحال ، ثم جمالُ ثمرتها ونباتها ، وحسن هيئتها ، وبهجة منظرها ، وحسن تضديدِ ثمرها وصنعتة وبهجته ، ومسرة النفوس عند رائحتها ، فرفقُتها مذكورة

(٤١٥) هكذا في الزاد وفي صحيح البخاري .. وفي النسخ المطبوعة « بينما » وكلاهما صواب .

(٤١٦) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد ، ومثبت في البخاري وفي سائر النسخ المطبوعة .

(٤١٧) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب أكل الجُمار [ج ١ ص ٥٦٩ من فتح الباري] وأخرجه أيضاً في كتاب العلم ، باب الحياء في العلم [ج ١ ص ٢٢٩] وأخرجه مسلم في كتاب صفه القِيامة والجنة والنار ، باب مثل المؤمن مثل النخلة [ج ١٧ ص ١٥٢ - ١٥٥ بشرح النووي] .

(٤١٨) أجلائهم : أي عظمائهم ، جمع جليل . وفي الزاد « وإجلالهم » أي : وتعظيمهم .

(٤١٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « عَرَفَ » .

لفاطرها وبخالقها وبديع صنعه : « كآل قدرته ، وقام حكمته ، ولا شيء أشبه بها من الرجل المؤمن ، إذ هو خير كله ، ونفع ظاهر وباطن .

وهي الشجرة التي حنَّ جذعها إلى رسول الله ﷺ ، لما فارقه ، شوقاً إلى قربهِ وسماع كلامه . وهي التي نزلت تحتها مريمٌ لما ولدت عيسى [عليه السلام] (٢٠٠) .

وقد ورد في حديث — في إسناده نظرٌ — : « أكرموا عمتكم النخلة ، فإنها خلقت من الطين الذي خلقت منه آدم » (٢١١) .

وقد اختلف الناس في تفضيلها على الخَبلة (٢١٢) أو بالعكس ، على قولين . وقد قرن الله بينهما في كتابه ، في غير موضع . وما أقرب أحدهما من صاحبه ! وإن كان كل واحد منهما — في محل سلطانه ومَنته ، والأرض التي توافقه — أفضل وأنفع .

• فُرْجِس : فيه حديث لا يصح : « عليكم بِشَمِّ النرجس ، فإن في القلب حبة الجنون والجذام والبرص ، لا يقطعها إلا شَمُّ النرجس » (٢١٣) .

وهو حار يابس في الثانية ، وأصله يمدُّ القروح الغائرة إلى العصب ، وله قوة غسالة جالية (٢١٤) . وإذا طُبِّخ وشرب ماؤه ، أو أُكِلَ مسلوقاً مَبِجَ القَيِّءِ وجذب الرطوبة من قعر المعدة ، وإذا طُبِّخ مع الكَرْسِيَّة (٢١٥) والعسل ، نَقَّى أوساخ القروح ، وفَجَّر الدُّبَيْلَات (٢١٦) العسرة النضج .

(٢١٠) ما بين المعقوتين من الزاد .

(٢١١) الحديث أورده الشيخ في الضماد الكبير [ج ٤ ص ٢٥٦] وفي سننه مسرور بن سعيد ، يرويه عن الأوزاعي ، وقال منه ابن حبان ، يُزَيِّدُ عن الأوزاعي التناكير الكثيرة . [انظر المصدر السابق وانظر ميزان الاعتدال ج ٤ ص ١٧] .

(٢١٢) الخَبلة : الكَرْسِي .

(٢١٣) أورده ابن الجوزي في « الموضوعات » [ج ٣ ص ٦١] وقال : حديث موضوع ولا أصل له .

(٢١٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « جالية » .

(٢١٥) الكَرْسِيَّة : شج حولى من الفصيلة القَرْصِيَّة ، ويسمى « الكشنين » ، وحبّه يميل إلى الشفرة والخضرة ، وطعمه فيه بعض المرارة والحرارة ، وله عدة فوائد طبية ، منها تنقية البشرة من الحكة والجرب والقروح والأورام ، كما ينفع في علاج السعال ، وأمراض الصدر ، وغيرها . [انظر تذكرة داود ج ١ ص ٢٢١] .

(٢١٦) الدُّبَيْلَات : دمل صغيرة .

وزهره معتدل الحرارة لطيف ، ينفع الزكام البارد ، وفيه تحليل قوي ، ويفتح سد
الدماغ والمُنخريين ، وينفع من الصداع الرطب والسوداوي ، ويصدع الرؤوس
الحارة . والمخرق منه إذا شق بصله صليياً وغرس ، صار مضاعفاً . ومن أذعن شمه في
الشتاء آمن من البرسام في الصيف ، وينفع من أوجاع الرأس الكثثة من البلغم والبرّة
السوداء ، وفيه من العطرية ما يقوي القلب والدماغ ، وينفع من كثير من أمراضها .
وقال صاحب التيسير^(٤٢٧) : « شمه يذهب بصرع الصبيان » .

• لوزة : روى ابن ماجه — من حديث أم سلمة ، رضي الله عنها : « أن النبي ﷺ
كان إذا طلى ، بدأ بعورته فطلاها بالثورة ، وسائر جسده »^(٤٢٨) . وقد ورد فيها عدة
أحاديث هذا أمثلها .

وقد قيل : « إن أول من دخل الحمام ، وصنعت له الثورة ، سليمان بن داود .
وأصلها : كلس جزآن ، وزرنيخ جزء ، يخلطان بالماء ، ويتركان في الشمس أو
الحمام بقدر ما ينضج^(٤٢٩) وتشتد زرقته ، ثم يطلى به ، ويجلس ساعة ريثما يعمل ، ولا
يمس بماء ، ثم يغسل ، ويطلى مكانها بالحناء ، لإذهاب ناريتها .

• لبق : ذكر أبو نعيم — في كتابه الطب النبوي ، مرفوعاً : « أن آدم لما
هبط^(٤٣٠) إلى الأرض ، كان أول شيء أكل من ثمارها اللب »^(٤٣١) .

(٤٢٧) هو أبو مروان عبد الملك بن زهر الأندلسي ، ولد بأشبيلية ، ودرس الطب على أبيه ، وكتبه « التيسير في المناواة
والتنبيه » موسومة في الطب والصيلة والعقاقير ، ترجم إلى اللاتينية سنة ١٤٩٠ ، وأثر في الطب الأوربي أثرًا
بالغا . وانصرفت فلسفته في أن التجربة خير مرشد ، وهو أول من كشف الجرب والطغلية التي تنقله ، وعرف
الأورام السرطانية ووصفها وصفاً دقيقاً ، كما استعمل الحنن الشرجية ، وألف كتاباً عن التنقية الصالحة للمريض ،
يدخل أنبوبة من اللثة في فم المريض ويصب منها في جوفه اللبن والموائل الفظالية ، فكان بذلك أول روادها ،
توفي سنة ١١٦٦ .

[أنظر الموسوعة العربية الميسرة ص ١٧ وانظر كتاب الصيلة علم وفن سلسلة اقرأ ص ٩١ ، ١٠٠] .

(٤٢٨) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأدب ، باب الاطلاء بالثورة [ج ٢ ص ١٣٢٤] وفي سننه انتطاع . والثورة : حجر
الكلس ، أو الجير الذي يخرج بالزورخ لإزالة الشعر .

(٤٢٩) في الزاد « تنضج » .

(٤٣٠) في الزاد « أطيح » .

(٤٣١) أورده ابن الجوزي في كتابه « الطل المتناهية في الأحاديث الواهية » وقال : حديث لا يصح ، وفي سننه بكر
ابن بكار ، قال عنه يحيى بن معين : ليس بهوى . [ج ٢ ص ٦٥٥ ، ٦٥٦] .

وقد ذكر النبي ﷺ النبق — في الحديث المتفق على صحته — : « أنه رأى سِدْرَةَ الْمُتَنَبَّى لَيْلَةً أُسْرِيَ بِهِ ، وَإِذَا نَبَقُهَا يَثَلُ قِلَالٌ حَجَرٍ » (١٣٢) .

والنبق : ثمر شجر السُّنْبُر ، يعقل الطبيعة ، وينفع من الإسهال ، ويدبغ المعدة ، ويسكن الصفراء ، وَيَغْلُو الْبَدَن ، ويشهي الطعام ، ويولد بلغمًا ، وينفع الثَّرَب الصفراوي . وهو بطيء الهضم ، وسويقه يقوي الحشا ، وهو يصلح الأمزجة الصفراوية — وتُدْفَع مضرته بالشهد .

واختلف فيه : هل هو رطب ، أو يابس ؟ على قولين . والصحيح : أن رطبه بارد رطب ، وياسه بارد يابس .

حَرْفُ الْهَاءِ

« هِنْدِيَا » : ورد فيه ثلاثة أحاديث ، لا تصح عن رسول الله ﷺ ، بل هي مرفوعة :

أحدها : « كلوا الهندباء ، ولا تَتَقَضُّوه . فإنه ليس يوم من الأيام إلا وقطرات من الجنة تقطر عليه » .

الثاني : « من أكل الهندباء ، ثم نام عليه (١٣٣) ، لم يحل فيه سَمٌ ولا سِحْرٌ » .

الثالث : « ما من ورقة — من ورق الهندباء — إلا وعليها قطرة من الجنة » (١٣٤) .

(١٣٢) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق ، باب ذكر الملائكة [ج ٦ ص ٢٠٢ من فتح الباري] .

(*) الهندباء [أو الهندباء] : نخل زراعي حوّل من الفصيلة المركبة ، يُطَبِّخ ورقه أو يُجَمَل « سَلْطَة » .

(١٣٣) في الزاد « عليها » وفيه أيضًا « الهندباء » بالمد ، في الموضعين ، وكلاهما صواب .

(١٣٤) أورده ابن الجوزي في « الموضوعات » وفي سننه عمرو بن حفص ، ويحمد بن يونس الكندي ، والأول جرحه أحمد بن حنبل ، والثاني قال عنه ابن حبان : كان يضع الحديث . [انظر الموضوعات ج ٢ ص ٢٨٨ ، ٢٩٩] .

وبعد ، فهي مستحيلة المزاج ، منقلبة بانقلاب فصول السنة ، فهي في الشتاء باردة رطبة ، وفي الصيف حارة يابسة ، وفي الربيع والخريف معتدلة ، وفي غالب أحوالها تميل إلى البرودة واليبس ، وهي قابضة مبردة ، جيدة للمعدة ، وإذا طبخت وأكلت بخل عقلت البطن وخاصة البرّي منها ، فهي أجود للمعدة وأشد قبضاً ، وتنفع من ضعفها .

وإذا ضمّد بها سكّنت^(٤٣٥) الالتهاب العارض في المعدة ، وتنفع من الثّقْرُس ، ومن أورام العين الحارة ، وإذا تَضَمَّد بورقها وأصولها ، نفعت من لسع العقرب .

وهي تقوي المعدة ، وتفتح السبب العارضة في الكبد ، وتنفع من أوجاعها حارّها وباردّها ، وتفتح سدد الطحال والمروق والأحشاء ، وتنقي مجاري الكلى .

وأنفعها للكبد أمرها . وماؤها المحتصر ينفع من اليرقان السدّي ، ولا سيما إذا خلط به ماء الرازيانج الرطب . وإذا دُق ورقها ، ووضع على الأورام الحارة — برّدتها وحلّلها ، ويجلو ما في الصبّر^(٤٣٦) ، ويطفى حرارة الدم والصفراء .

وأصلح ما أكلت غير مغسولة ولا منقوضة ، لأنها متى غُسلت أو نُقِضَتْ ، فارقتها قوتها . وفيها — مع ذلك — قوة ترياقية تنفع من جميع السموم .

وإذا اكتحل بمائها ، نفع من العشا^(٤٣٧) ، ويدخل ورقها في الترياق ، وينفع من لدغ العقرب ، ويقاوم أكثر السموم ، وإذا اعتصر ماؤها ، وصب عليه الزيت — خلّص من الأدوية القتّالة [كلها]^(٤٣٨) . وإذا اعتصر أصلها وشرب ماؤه ، نفع من لسع الأفاعي ، ولسع العقرب ، ولسع الزُّبُور ، ولبن أصلها يجلو بياض العين .

(٤٣٥) في الزاد « وإذا تَضَمَّد بها سلبت الالتهاب » .

(٤٣٦) في الزاد « المصمة » .

(٤٣٧) هكذا في الزاد ، والقشا : ضعف الإسهال . وفي النسخ المطبوعة « النشاء » أي : الغشاء . يقال : قَشَى الله على بصره : جعل عليه غشاءً .

(٤٣٨) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

حَرْفُ النَّوَاوِ

• **وُزْسٌ (*)** : ذكر الترمذي في جامعه — من حديث زيد بن أَرْقَمَ ، عن النبي ﷺ : « أَنَّهُ كَانَ يَنْعُثُ الزَّيْتَ وَالْوُزْسَ ، مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ ، قَالَ تَعَادَةُ : يُكَلِّدُ بِهِ ، وَيُكَلِّدُ مِنَ الْجَانِبِ الَّذِي يَشْتَكِيهِ » (٤٣٩) . وروى ابن ماجه في سننه — من حديث زيد بن أَرْقَمَ أيضاً — قال : « ثَمَّتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ ، وَرْساً وَقُسْطاً وَزَيْتاً يُكَلِّدُ بِهِ » (٤٤٠) .

وصح عن أم سلمة ، رضي الله عنهما ، قالت : « كَانَتِ النَّسَاءُ تَقْعُدُ بَعْدَ نِغَاسِهَا أَرْبَعِينَ يَوْماً ، وَكَانَتِ إِحْدَانَا تُطْلِي الْوُزْسَ عَلَى وَجْهِهَا مِنَ الْكَلْفِ » .

قال أبو حنيفة اللقوي : « الْوُزْسُ يَزْرَعُ زَرْعاً ، وَلَيْسَ بِبَرْيٍّ ، وَلَسْتُ أَعْرِفُهُ بَغِيرَ أَرْضِ الْعَرَبِ ، وَلَا مِنْ أَرْضِ [الْعَرَبِ] (٤٤١) بَغِيرِ بِلَادِ الْيَمَنِ » .

وقوته في الحرارة واليبوسة ، في أَوَّلِ اللَّرْجَةِ الثَّانِيَةِ . وَأَجُودُهَا الْأَحْمَرُ اللَّيِّنُ فِي الْيَدِ ، الْقَلِيلُ النَّحَالَةِ . يَنْفَعُ مِنَ الْكَلْفِ وَالْحِجَّةِ وَالْبَثُورِ الْكَائِنَةِ فِي سَطْحِ الْبَدَنِ ، إِذَا طَلِيَ بِهِ . وَلَهُ قُوَّةٌ قَابِضَةٌ صَابِغَةٌ . وَإِذَا شُرِبَ نَفَعَ مِنَ الْوَضَحِ ، وَمَقْدَارُ الشَّرْبَةِ مِنْهُ وَزْنُ دَرَاهِمٍ .

وهو — في مزاجه ومنافعه — قَرِيبٌ مِنْ مَنَافِعِ الْقُسْطِ الْبَحْرِيِّ . وَإِذَا طُغِيَ بِهِ عَلَى الْبَهْقِ وَالْحِجَّةِ وَالْبَثُورِ وَالسَّعْفَةِ (٤٤٢) نَفَعَ مِنْهَا . وَالثَّوْبُ الْمَصْبُوغُ بِالْوُزْسِ يَقْوِي عَلَى الْبَاهِ .

• **وَسْمَةٌ** : وهي ورق النيل . وهي تسود الشعر .

وقد تقدم قريباً ذكر الخلاف في جواز الصبغ بالسواد ، وَمَنْ فَعَلَهُ .

(*) الْوُزْسُ : نبت من الفصيلة القرنية « الفرائسية » ، ينبت في بلاد العرب والهند ، ويطلق عليه « الْكَزْكَمُ » . [انظر المعجم الوسيط وتذكرة داود ج ١ ص ٢٢٩] .

(٤٣٩) أخرجه الترمذي في أبواب الطب ، باب ما جاء في دواء ذات الجنب [ج ٨ ص ٢٢٢ شرح ابن العري] .

(٤٤٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب دواء ذات الجنب [ج ٢ ص ١١٤٨] .

(٤٤١) مائين المصنفين عن الزاهد .

(٤٤٢) السَّعْفَةُ : مرض جلدي .. وفي الزاهد « وَالسَّعْفَةُ » وهي سوادٌ [في الجلد] شَتْرَبٌ بِمَقْرَةٍ .

حَرْفُ النَّبَاءِ

• يَقْطِئِينَ : وهو الدُّبَاءُ والقرع ، وإن كان اليقطين أعم ، فإنه في اللغة : كل شجرة (١١٦) لا تقوم على ساق ، كالبطيخ والقيثاء والخيار . قال الله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ عَلَيْهَا شَجَرَةٌ مِنَ يَقْطِئِينَ ﴾ (١١٧) .

فإن قيل : ما لا يقوم على ساق يسمى نجماً ، لا شجرة ، والشجر : ما له ساق . قاله أهل اللغة . فكيف قال : « شجرة من يقطين » ؟ .

فالجواب : أن الشجر إذا أُطْلِقَ ، كان ما له ساق يقوم عليه ، وإذا قُيدَ بشيء ، تقيّد به . فالفرق بين المطلق والمقيّد في الأسماء باب مهم عظيم النفع في الفهم ومراتب اللغة . واليقطين المذكور في القرآن هو نبات الدُّبَاءِ ، وثمره يسمى الدباء ، والقرع ، وشجرة اليقطين .

وقد ثبت في الصحيحين — من حديث أنس بن مالك [رضي الله عنه] (١١٨) : « أن خياطاً دعا رسول الله ﷺ لطعام صنعته . قال أنس [رضي الله عنه] (١١٩) : فذهبت مع رسول الله ﷺ ، فقرب إليه نخباً من شعير ، ومرقاً فيه دُبَاءٌ وقِيدٌ ، قال أنس : فראيت رسول الله ﷺ يتتبع الدبَاءَ من حوالي الصفحة ، فلم أزل أحب الدبَاءَ من ذلك اليوم » (١٢٠) .

وقال أبو طالوت : « دخلت على أنس بن مالك ، رضي الله عنه ، وهو يأكل القرع ، ويقول : يا لئب من شجرة ما أحبك إلي ! أحب رسول الله ﷺ إليك » . وفي الثلاثيات — من حديث هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، رضي الله

(١١٦) في الزاد « شجر » تحريف .

(١١٧) سورة الصافات - الآية ١٦٦ .

(١١٨) مابين المتوفيتين ساقط من الزاد .

(١١٩) مابين المتوفيتين من الزاد . ويسقط من النسخ المطبوعة .

(١٢٠) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب المرق [ج ٩ من ٥٦٧ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة ، باب جواز أكل المرق ، واستحب أكل اليقطين [ج ١٢ من ١٢٢ ، ١٢٤ بشرح النووي] .

عنها — قالت : قال لي رسول الله ﷺ : « يا عائشة ، إذا طبختم قديراً فأكثروا فيها من الدُّبَابِ ، فإنها تشدُّ قلبَ الحزين » .

الهلطين بارد رطب ، يغلو غذاءً يسيراً ، وهو سريع الانحدار ، وإن لم يفسد قبل المضغ ، تولد منه خلط محمود . ومن خاصيته أنه يتولد منه خلط محمود مجانس لما يصحبه ، فإن أكل بالخرذل ، تولد منه خلط جريء ، وبالمالح خلط مالح ، ومع القابض قابض ، وإن طبخ بالسفرجل ، غداً البدن غذاءً جيذاً .

وهو لطيف مائي ، يغلو غذاءً رطباً بلغمياً ، وينفع المخرورين ، ولا يلام المبرودين ، ومن الغالب عليهم البلغم . وماؤه يقطع العطش ، ويذهب الصداع الحار إذا شرب أو غسِلَ به الرأس . وهو ملين للبطن كيف استعمل ، ولا يتداول المهرورون بمثله ولا أعجل منه نفعاً .

ومن منافعه أنه إذا طُخ بمجين ، وشوي في الفرن أو الشور ، واستخرج ماؤه ، وشرب بهض الأشربة اللطيفة — سكن حرارة الحمى الملتبة ، وقطع العطش ، وغداً غذاءً حسناً . وإذا شرب بترنجين وسفرجل^(٤٤٨) مرئى ، أسهل صفراء حمضة .

وإذا طبخ القرع ، وشرب ماؤه بشيء من عسل ، وشيء من تطرون — أخذت بلغمًا ويرةً معاً . وإذا دق وعُجل منه ضماد على اليافوخ ، نفع من الأورام الحارة في الدماغ .

وإذا عَصِرَتْ جُرَادُهُ ، واخلط ماؤها بلبن الورد ، وقطر منها في الأذن — نفع من الأورام الحارة . وجُرَادُهُ نافعة من أورام العين الحارة ، ومن الثقرس الحار .

وهو شديد النفع لأصحاب الأمزجة الحارة والمحمومين . ومتى صادف في المعجدة خلطاً رديهاً ، استحال إلى طبيعته وقسد ، وولد في البدن خلطاً رديهاً . ودفع مضرته بالحل والمرئى^(٤٤٩) .

(٤٤٨) الترنجين . لفظة فارسية معناها : صل رطب ، وهو ملّ يستطلى على القاطول بفارس ، ويجمع كالتنّ ، وأجوده الأبيض الثنى الحلو . والسفرجل : شجر مشتمل من الفصيلة الوردية ، ولونه في حجم الرمان أو أسفر . [انظر المعجم الوسيط وتذكره طويع ج ١ ص ٩١ ، ١٨٩] .

(٤٤٩) المرئى : إدام يؤخذ به ، مثل السمكيات الشبيهة .

وبالجمله ، فهو مِنْ الطُف الأَغْذِيه وأسرعها انفعالاً . ويُذكر عن أنس ، رضي الله عنه : « أن رسول الله ﷺ كان يُكثِر من أكله » .

فصل

وقد رأيت أن أختم الكلام في هذا الباب ، بفصل مختصر عظيم النفع في المحاذير (٤٥٠) والوصايا الكلية النافعة ، لتتم منفعة الكتاب ،

ورأيت لابن ماسويه فصلاً في كتاب « المحاذير » نقلته بلفظه ، قال : « مَنْ أكل البصل أربعين يوماً ، وكُفِّ [وجهه] (٤٥١) ، فلا يلوْمَنَّ إلا نفسه . وَمَنْ اقتصد فأكل ملحاً ، فأصابه بَهَقٌ أو جَرَبٌ ، فلا يلوْمَنَّ إلا نفسه . وَمَنْ جمع في معدته البيض والسّمك ، فأصابه فالج أو لَقْوَةٌ ، فلا يلوْمَنَّ إلا نفسه . وَمَنْ دخل الحمام وهو ممتلئ فأصابه فالج ، فلا يلوْمَنَّ إلا نفسه . وَمَنْ جمع في معدته اللبن والسّمك ، فأصابه جُذام أو برص أو نَقِيسٌ ، فلا يلوْمَنَّ إلا نفسه . وَمَنْ جمع في معدته اللبن والنبيل ، فأصابه برص أو نقرس ، فلا يلوْمَنَّ إلا نفسه . وَمَنْ احتلم ، فلم يغتسل حتى وطئ أهله ، فولدت مجنوناً أو مُخَبَّلاً ، فلا يلوْمَنَّ إلا نفسه . وَمَنْ أكل بيضاً مسلوفاً بارداً ، وامتلأ منه ، فأصابه رِيَبٌ ، فلا يلوْمَنَّ إلا نفسه . وَمَنْ جامع ، فلم يصبر حتى يُفْرَغَ ، فأصابه حصاة ، فلا يلوْمَنَّ إلا نفسه . وَمَنْ نظر في المرأة ليلاً ، فأصابه لَقْوَةٌ ، أو أصابه داء — فلا يلوْمَنَّ إلا نفسه » .

فصل

وقال ابن بختيشوع (٤٥٢) : « أحذر أن تجمع [بين (٤٥٣) البيض والسّمك ، فإنهما

(٤٥٠) في الزاد « المحاذير » .

(٤٥١) ما بين المقومتين ساقط من الزاد .

(٤٥٢) هو جبريل بن بختيشوع ، كان حكيماً تاهياً ، وكان طبيباً لجعفر بن يحيى البرمكي حتى قدمه إلى الخليفة هارون الرشيد ، فصار طبيباً الخاص ، ونزل لديه منزلة متنازة ، وجمعه رئيساً للأطباء ، وظل على ذلك زمن الأمين والمأمون حتى تولى في خلافته سنة ٢١٢ هـ [انظر طبقات الأطباء والكناء ص ٦٤] .

(٤٥٣) ما بين المقومتين ساقط من الزاد في الموضعين .

يورثان القولنج و [أرياح] البواسير ، ووجع الأضراس . وإدامة أكل البيض يؤلّد^(١٠٤) الكلف في الوجه . وأكل الملوحة والسمك المالح والاقتصاد بعد الحمام ، يولد اليهق والجرب . وإدامة أكل كلى الغنم يعقر المئانة . الاغتسال بالماء البارد بعد أكل السمك الطري ، يؤلّد الفالج . وطء المرأة الخائض ، يولد الجذام . الجماع من غير أن يهرق الماء عقيه ، يولد الحصاة . طول المكث في المخرج ، يولد الداء الثوي^(١٠٥) .

وقال^(١٠٥) أبقراط : « الإقلال من الضار ، خير من الإكثار من النافع » . وقال : « استديموا الصحة بترك التكاسل عن التعب ، وبترك الامتلاء من الطعام والشراب » .

وقال بعض الحكماء : « من أراد الصحة فليجود الغذاء ، وليأكل على نقاء ، وليشرب على ظمإٍ وليقلل من شرب الماء ، ويتمنذ بعد الغذاء ، ويتمش بعد العشاء ، ولا ينم حتى يعرض نفسه على الخلاء ، وليحذر دخول الحمام عقيب الامتلاء . ومرة في الصيف خير من عشر في الشتاء ، وأكل القديد اليابس بالليل معين على الفناء ، ومجاعة العجائز تهرم أعمار الأحياء ، وتسقم أبدان الأصحاء » ، ويروى هذا عن عليّ كرم الله وجهه . ولا يصح عنه ، وإنما بعضه من كلام الحارث بن كلثة طبيب العرب ، وكلام غيره .

وقال الحارث : « من سره البقاء — ولا بقاء — فليأكل الغذاء ، وليعجل العشاء ، وليخفف الرداء ، وليقل غشيان النساء » .

وقال الحارث : « أربعة أشياء تهرم البدن ، الجماع على البطنة ، ودخول الحمام على الامتلاء ، وأكل القديد ، وجماع العجوز » .

ولما احتضر الحارث اجتمع إليه الناس ، فقالوا : مُرّنا بأمر ننهي إليه من بعدك . فقال : « لا تنزجوا من النساء إلا شابة ، ولا تأكلوا من الفاكهة إلا في أوان تُضجها ، ولا يتعاجلن أحدكم ما احتمل بدنه الداء . وعليكم بتنظيف البعدة في كل شهر ، فإنها

(١٠٤) حكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تولّد » .

(١٠٥) في الزاد « قال » .

مُذْيِبَةٌ لِلْبَلْغَمِ ، مُهْلِكَةٌ لِلرِّبَّةِ ، مُنْبِتَةٌ لِلْحَمِّ . وَإِذَا تَغَلَّى (٤٥٦) أَحَدُكُمْ فَلْيَمْسِ عَلَى إِثْرِ غَدَائِهِ سَاعَةً . وَإِذَا تَعَثَّى فَلْيَمْسِ أَرْبَعِينَ خُطْوَةً » .

وقال بعض الملوك لطبيب : لعلك لا تبقى لي ، فصِف لي صفة آخذها عنك . فقال : « لا تنكح إلا شابةً ، ولا تأكل من اللحم إلا قَبِيًّا ، ولا تشرب الدَّوَاءَ إلا من عِلَّةٍ ، ولا تأكل الفاكهة ، إلا في نَضِجِهَا . وَأَجِدْ مَضْغَ الطَّعَامِ . وَإِذَا أَكَلْتَ نَهَارًا ، فلا بأس أن تنام . وَإِذَا أَكَلْتَ لَيْلًا ، فلا تنم حتى تَمُشِيَ وَلَوْ مَحْسِنِينَ خُطْوَةً . ولا تأكلنَّ حتى تَجُوعَ ، ولا تتكاهنَّ على الجماع ، ولا تَمْسِسَ الْبَوْلَ . وخذ من الحمام قبل أن يأخذ منك ، ولا تأكلن طعاماً ، وفي معدتك طعام . وإليك أن تأكل ما تعجز أسنانك عن مضغه ، فتعجز معدتك عن هضمه . وعليك في كل أسبوع بِقِيَّةٍ تنقي جسمك . وَيَقْمُ الْكَتَرُ الدَّمُ فِي جِسْمِكَ ، فلا تخرجه إلا عند الحاجة إليه . وعليك بدخول الحمام ، فإنه يخرج من الأُطْبَاقِ ما لا تصل الأدوية إلى إخراجهِ » .

وقال الشافعي [رحمه الله تعالى] (٤٥٧) : « أَرْبَعَةٌ تَقْوِي الْبَدَنَ : أَكْلُ اللَّحْمِ ، وَشَمُّ الطَّيِّبِ ، وَكَثْرُ الْغَسْلِ مِنْ غَيْرِ جِمَاعٍ ، وَتُبْسُ الْكَثَّانِ . وَأَرْبَعَةٌ تَوَهِّنُ الْبَدَنَ : كَثْرَةُ الْجِمَاعِ ، وَكَثْرَةُ أَهْمٍ ، وَكَثْرَةُ شَرْبِ الْمَاءِ عَلَى الرَّيْقِ ، وَكَثْرَةُ أَكْلِ الْحَامِضِ . وَأَرْبَعَةٌ تَقْوِي الْبَصَرَ : الْجُلُوسُ تَجَاهَ (٤٥٨) الْكَمَةِ ، وَالْكُحْلُ عِنْدَ النَّوْمِ ، وَالنَّظَرُ إِلَى الْمُحْضَرَةِ ، وَتَنْظِيفُ الْمَجْلَسِ . وَأَرْبَعَةٌ تَوَهِّنُ الْبَصَرَ : النَّظَرُ إِلَى الْقَلْبِ ، وَإِلَى الْمَصْلُوبِ ، وَإِلَى فَرْجِ الْمَرْأَةِ ، وَالْقُعُودُ مُسْتَدِيرَ الْقَبِيلَةِ . وَأَرْبَعَةٌ تَزِيدُ فِي الْجِمَاعِ : أَكْلُ الْعَصَافِيرِ ، وَالْإِطْرِبُلِ [الْأَكْبَرِ] (٤٥٩) ، وَالْفَسْتَقِ ، وَالْخَرْبُوبِ . وَأَرْبَعَةٌ تَزِيدُ فِي الْعَقْلِ : تَرْكُ الْفُضُولِ مِنْ الْكَلَامِ ، وَالسَّوَالِ ، وَمَجَالَسَةُ الصَّالِحِينَ ، وَمَجَالَسَةُ الْعُلَمَاءِ » .

(٤٥٦) في بعض النسخ المطبوعة « تغلى » . تصحيف .

(٤٥٧) مابين المقوفتين ساقط من الزاد .

(٤٥٨) في الزاد « حبال » وهي يمتناها .

(٤٥٩) مابين المقوفتين ساقط من الزاد . والإطربل : لفظة يونانية معناها : الإقليم ، وهو شجر ينبت في الهند والصين ، ثمرة على هيئة حب الصنوبر . وقيل : هو من الأدوية المركبة التي تبقى قوتها إلى سنتين ونصف ، وينفع من أمراض الدماغ وتقوية الأوصاب [انظر المعجم الوسيط وتذكرة داود ج ١ ص ٥٠] .

وقال أفلاطون : « محسّ يَذِنُ البدنَ — وربما قَتَلَ —: قسّر ذات اليد ، وغراق الأُجْبَةِ ، وتجُرْعُ المغايظ ، وردُّ النصح ، وضحك ذوي الجهل بالعقلاء » .

وقال طيب المأمون : « عليك بخصال — مَنْ حَفِظَهَا فهو جدير ألا يعتَلَّ إلا عِلَّةُ الموت : لا تأكل طعاماً وفي معدتك طعام ، وإياك أن تأكل طعاماً يُتَعَبُ (١٦٠) أضراسك في مَضْغِهِ ، فتعجز معدتك عن هضمه . وإياك وكثرة الجماع ، فإنه يقتبس (١٦١) نور الحياة ، وإياك ومجاعة المعجوز ، فإنه يورث موت الفجأة . وإياك والفصد إلا عند الحاجة إليه ، وعليك بالقىء في الصيف » .

ومن جوامع كلمات أبقراط ، قوله : « كُلْ كَثِيرَ فهو مُعَاوِدٌ للطبيعة » .

وقيل لجالينوس : مالك لا تَمْرَضُ ؟ فقال : « لأنِّي لم أجمع بين طعامين رديين ، ولم أدخل طعاماً على طعام ، ولم أحبس في المعدة طعاماً ناذيئاً به » .

فصل

وأربعة أشياء تُمرضُ الجسمَ : الكلامُ الكثير ، والنومُ الكثير ، والأكلُ الكثير ، والجماعُ الكثير . فالكلامُ الكثير يقلِّلُ مِعْجَ الدماغِ ويُضَمِّفُهُ ، ويعجِّلُ الشيبَ . والنومُ الكثير يَصْفُرُ الوجهَ ، ويُعْيِي القلبَ ، ويُهِيجُ العينَ ، ويُكْمِلُ عن العملِ ، ويُؤَلِّدُ الرطوباتِ في البدنِ . والأكلُ الكثير يُفسدُ فَمَ المعدة ، ويُضعِفُ الجسمَ ، ويولِّدُ الرياحَ الغليظةَ ، والأدواءَ القسيرةَ . والجماعُ الكثير يَهْدُّ البدنَ ، ويُضعِفُ القُوَى ، ويُغيِّفُ رطوباتِ البدنِ ، ويُرخِي المصَبَّ ، ويُورثُ السُّلْدَ ، ويُثَمِّرُ ضرره جميعَ البدنِ ، ويخصُّ (١٦٢) الدماغَ لكثرة ما يتحللُ به (١٦٣) من الروحِ النفسانيِّ . وإضعافُهُ أَكْثَرُ من إضعافِ جميعِ المستفرغات ، ويستفرغُ مِنْ جوهرِ الروحِ شيئاً كثيراً .

(١٦٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تعب » .

(١٦١) في الزاد « يطفئ » .

(١٦٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ونقص » .

(١٦٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « منه » .

وأَنفَع ما يكون إذا صادف شهوة صادقة ، من صورة جميلة حديثة السن حلالاً ، مع سِرِّ الشَّبُوبَةِ ، وحرارة المزاج ورطوبته ، وُعيد العهد به ، وتخلّاء القلب من الشواغل النفسانية ، ولم يُفِرط فيه ، ولم يُتَحاوَلْ ما يَبْغِي تركُّه معه ، من امتلاء مفرط ، أو تخواء واستفراغ (٤٦٤) ، أو رياضة تامة ، أو حر مفرط ، أو برد مفرط . فإذا راعى فيه هذه الأمور العشرة ، أنفَع به جدًّا . وأَيُّها قَيِّدُ (٤٦٥) ، حصل له من الضرر بحسبه . وإن قَيِّدَتْ كلها أو أَكثَرُها (٤٦٦) فهو الهلاك المَعْجَلُ .

فصل

والحِمَّةُ المفرطة في الصِّحَّةِ ، كالتخليط في المرض . والحِمَّةُ المعتدلة نافعة . وقال جالينوس لأصحابه : « آجتنبوا ثلاثاً ، وعليكم بأربع ، ولا حاجة لكم (٤٦٧) إلى طبيب : آجتنبوا الغبار ، والدخان ، والثلثن . وعليكم بالدسم ، والطَّيب والحُلوى ، والحَمَامُ . ولا تأكلوا فوق شَبَعِكُمْ ، ولا تَتَغَلَّلُوا بالباذِرُوجِ (٤٦٨) والريحان ، ولا تأكلوا الجوز عند المساء ، ولا ينم من به رُكْمَةٌ على قفاه ، ولا يأكل من به غَمٌّ حايضاً ، ولا يسرع المشي من اقتصد ، فإنه [يكون] (٤٦٩) مخاطرة الموت ، ولا يتفحَّأ من تؤله عينه ، ولا تأكلوا في الصيف لحمًا كثيرًا ، ولا ينم صاحب الحُمَّى الباردة في الشمس ، ولا تقربوا الباذِرُوجان العتيق المزير . ومَن شرب كلَّ يوم في الشتاء ، قدَحًا من ماء حار ، أَمِنَ من الأَعْلال . ومَن ذلك جسمه في الحَمَام بقشور الرمان ، أَمِنَ من الجَرَب والحِجَّة . ومن أكل خمس سُبُوسنات — مع قليل من مُصطكى رومي . وعود

(٤٦٤) في الزاد « أو استفراغ » .

(٤٦٥) في الزاد « وأَيُّها قَيِّدُ قد حصل ... » .

(٤٦٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أكثر » .

(٤٦٧) في الزاد « بكم » .

(٤٦٨) الباذِرُوج : لفظة نبطية ، وتطلق على الريحان الأحمر أو السليمانى كما يسميه البعض .. وهي بقلة حريفة الأوراق ، مريضة الساق ، حريفة ، غير شديدة الحرارة ، تنفع في علاج الرطاف ولها قبض وإسهال . [انظر القانون في الطب ص ١٠٥ ، وتذكرة دلود ج ١ ص ٦٦] .

(٤٦٩) مابين المسقوفتين ساقط من الزاد .

خام ، ومسك - بقي طول عمره لا تضعف معدته ولا تفسد . ومن أكل بزر البطيخ مع السكر ، نظف الحصى من معدته ، وزالت عنه حرقة البول .

فصل

أربعة تهديم البدن : الهم ، والحزن ، والجوع ، والسهر . وأربعة تفرح : النظر إلى الخضرة ، وإلى الماء الجاري ، والمحبوب ، والثار .

وأربعة تظلم البصر : المشي حافياً ، والتصبح والتمسي (١٧٠) بوجه البغيض ، والتقبل ، والعدو ، وكثرة البكاء ، وكثرة النظر في الخط الدقيق .

وأربعة تقوي الجسم : لبس الثوب الناعم ، ودخول الحمام المعتدل ، وأكل ، الطعام الحلو والديسم ، وشم الروائح الطيبة .

وأربعة تبيس الوجه ، وتذهب مائه وبهجته وطلاقة (١٧١) : الكذب ، والوقاحة ، وكثرة السؤال عن غير علم ، وكثرة الفجور .

وأربعة تزيد في ماء الوجه وبهجته : المروءة ، والوفاء ، والكرم ، والتقوى .

وأربعة تجلب البغضاء والمقت : الكبر ، والحسد ، والكذب ، والثميمة .

وأربعة تجلب الرزق : قيام الليل ، وكثرة الاستغفار بالأسحار ، وتعاهد الصدقة ، والذكر أول النهار وآخره .

وأربعة تمنع الرزق : نوم الصبيحة ، وقلة الصلاة ، والكسل ، والخيانة .

وأربعة تضر بالفهم والدهن : إدمان أكل الحامض والفواكه ، والنوم على القفا ، والهم ، والغم .

وأربعة تزيد في الفهم : فراغ القلب ، وقلة القلي من الطعام والشراب ، وحسن تدبير الغذاء بالأشياء الحلوة والديسمة ، وإخراج الفضلات المثقلة للبدن .

(١٧٠) حكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « والإسلاء » .

(١٧١) في الزاد « وطلاته » أي : حسنه وتوثقه .

ومِمَّا يُضِرُّ بالعقل : ادمانُ أكلِ البصل ، والباقِلَا (١٧٢) ، والزيتون ، والباذنجان ، وكثرةُ الجماع ، والوحدة ، والأفكار ، والسُّكَّر ، وكثرةُ الضحك ، والغَم .

وقال (١٧٣) : بعضُ أهلِ النظر : « قُطِعَتْ في ثلاث (٥) مجالسَ ، فلم أجدْ لذلك علةً ، إلَّا أَنِّي أَكثَرْتُ من أكلِ الباذنجان في أحدِ تلكِ الأيام ، ومن الزيتون في الآخر ، ومن الباقِلَا في الثالث » .

تَصْلَحُ

قد أَتَيْنَا على جملِ نافعةٍ من أجزاءِ الطبِ العلميِّ [والعمل] (١٧٤) ، لعلِ الناظر فيها لا يظنُّ بِكثيرٍ منها إلَّا في هذا الكتاب ، وأَرَيْنَاكَ قُرْبَ ما بينها وبينِ الشريعةِ ، وأنَّ الطبَّ النبويَّ ، نسبةُ طبِّ الطبَّائِينَ إليه ، أَقْلٌ من نسبةِ طبِّ العجائزِ إلى طِبِّهم .

والأمرُ فوقَ ما ذكرناه ، وأعظمُ مما وصفناه بِكثيرٍ ، ولكنَّ فيما ذكرناه تنبيهٌ باليسيرِ على ما وراءه . ومن لم يَرْزُقْهُ اللهُ بصيرةً على التَفْصِيلِ ، فليعلمْ ما يَبِينُ القُوَّةَ المؤيِّدةَ بالوحيِّ من عندِ اللهِ ، والعلومُ التي رَزَقَهَا اللهُ الأنبياءَ ، والعقولُ والبصائرُ التي منحهم اللهُ لهاها ، وَيَبِينُ ما عندَ غيرهم .

وَلَمَّا قَالَا يقول : ما لَهْدِي الرسولَ ﷺ ، وما لهذا الباب ، وَذِكْرُ قُوَى الأدويةِ وقوانينِ العلاجِ ، وتدبيرِ أمرِ الصحةِ ١٩ .

وهذا من تقصيرِ هذا القائلِ ، في فهمِ ما جاء بهِ الرسولُ ﷺ ، فإنَّ هذا وأضعافه ، وأضعافُ أضعافه — من فهمِ بعضِ ما جاء بهِ ، وإرشادهِ إليه ، ودلالتهِ عليه . وحسُنُ الفهمِ عن اللهِ ورسولهِ مَنْ يَمُنُّ اللهُ بهِ على من يشاء من عبادِهِ .

(١٧٢) الباقِلَا : نباتٌ عشبيٌّ حولي من النسيئةِ القَرْيَةِ ، تُوَكَّلُ قُرُونُهُ مطبوخةً ، وكذلك بنوده .

(١٧٣) في الزاد « قال » .

(*) هكذا في الزاد وفي سائر النسخ ، والصواب : « ثلاثة » .

(١٧٤) ما بين المعقولين عن الزاد .

فقد أوجدناك أصول الطب الثلاثة في القرآن ، وكيف تُنكر أن تكون شريعة المبعوث بصلاح الدنيا والآخرة مشتملة على صلاح الأبدان ، كاشتغالها على صلاح القلوب ، وأنها مرشدة إلى حفظ صحتها ، ودفع آفاتنا ، بطرق كلية ، قد وكل تفصيلها إلى العقل الصحيح والفطرة السليمة ، بطريق القياس والتنبيه والإيماء ، كما هو في كثير من مسائل فروع الفقه ، ولا تكن ممن إذا جهل شيئاً عاداه .

ولو رزق العبد فضلاً من كتاب الله وسنة رسوله ، وفهماً تاماً في النصوص ولوازمها — لاستغنى بذلك عن كل كلام سواه ، ولاستبقت جميع العلوم الصحيحة منه .

فمدار العلوم كلها على معرفة الله وأمره وتخلقه ، وذلك مُسلم إلى الرسل ، صلوات الله عليهم وسلامه ، فهم أعلم الخلق بالله وأمره وتخلقه ، وحكمته في خلقه وأمره . وطب أتباعهم أصبح وأنفع من طب غيرهم . وطب أتباع خاتمهم وسيدهم وإمامهم — محمد بن عبد الله ، صلوات الله وسلامه عليه وعليهم — أكمل الطب وأصح وأفقه .

ولا يعرف هذا إلا من عرف طب الناس سواهم وطبهم ، ثم قارن (١٧٥) بينهما ، فحينئذ يظهر له التفاوت . وهم أصبح الأمم عقولاً وفطراً ، وأعظمهم علماً ، وأقربهم في كل شيء إلى الحق ، لأنهم خيرة الله في الأمم (١٧٦) ، كما رسولهم خيرته من الرسل ، والعلم الذي وهبهم إياه ، والحلم والحكمة — أمر لا يدانهم فيه غيرهم .

وقد روى الإمام أحمد في مسنده — من حديث بهز بن حكيم ، عن أبيه عن جده ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أنتم تُوفون سبعين أمة ، أنتم خيرها وأكرمها على الله » (١٧٧) .

(١٧٥) في الزاد = وابن .

(١٧٦) في الزاد = من الأمم .

(١٧٧) وأخرجه أيضاً ابن ماجه في كتاب الزهد : باب صفة أئمة محمد ، صلى الله عليه وسلم [ج ٢ ص ١٤٣] .

فظهر أثر كرامتها على الله — سبحانه في علومهم وعقولهم ، وأحلامهم وفطرهم .
 وهم الذين عُرضت عليهم علوم الأمم قبلهم وعقولهم ، وأعمالهم ودرجاتهم — فازدادوا
 بذلك علماً وحلماً وعقولاً ، إلى ما أفاض الله سبحانه وتعالى عليهم من علمه وحلمه .
 ولذلك كانت الطبيعة الدموية لهم ، والصفراوية لليهود ، والبلغمية للنصارى .
 ولذلك غلب على النصارى البلادة وقلة الفهم والبطنية ، وغلب على اليهود الخزن
 والحكم والعزم والصغار ، وغلب على المسلمين العقل والشجاعة ، والفهم والنجدة ،
 والفرح والسرور .
 وهذه أسرار وحقائق إنما يعرف مقدارها من حسن فهمه ، ولطف ذهنه ، وعززه
 علمه ، وعرف ما عند الناس . وبالله التوفيق .



مراجِعُ الْحَقِيقِ وَالْتَعْلِيقِ

- ١ - الأدب المفرد ، للبخارى . دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٢ - أسد الغابة ، لابن الأثير . تحقيق محمد البنا وآخرين . دار الشعب - القاهرة ١٩٧٠ م .
- ٣ - الأعلام ، للزركلى . مطبعة كوستا - القاهرة ١٩٥٤ م .
- ٤ - أعلام النساء ، لعمر كحالة ، مؤسسة الرسالة ١٩٨٤ م .
- ٥ - الأغاني ، لأبى فرج الأصبهاني ، تحقيق إبراهيم الإنيارى . دار الشعب - القاهرة ١٩٦٩ م .
- ٦ - تاريخ بغداد ، للخطيب البغدادي . دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٧ - تاريخ الصيدلة والعقاقير فى العهد القديم والعصر الوسيط ، للأب قنواى . دار المعارف - القاهرة .
- ٨ - تاريخ العلم ودور العلماء العرب فى تقدمه ، للدكتور عبد الحليم منتصر . دار المعارف - القاهرة .
- ٩ - تذكرة أولى الألباب ، لداود بن عمر الأنطاكي . المكتبة الثقافية - بيروت .
- ١٠ - تذكرة الحفاظ ، للذهبي . دار إحياء التراث العربى ١٩٨٥ م .
- ١١ - حلية الأولياء ، لأبى نعيم الأصفهاني ، دار الفكر .
- ١٢ - خزنة الأدب ، للبغدادي ، تحقيق عبد السلام هارون . الهيئة المصرية العامة للكتاب .
- ١٣ - ديوان الأعشى الكبير . شرح وتعليق د . محمد حسين . مكتبة الآداب بالجاميز .

- ١٤ - ديوان المتنبي . بشرح البرقوقى . دار الكتاب العربى - بيروت ١٩٧٩ م .
- ١٥ - رجال صحيح البخارى ، للكلاباذى ، تحقيق عبد الله الليثى .
- ١٦ - رجال صحيح مسلم ، لابن منجويه ، تحقيق عبد الله الليثى ، دار المعرفة - بيروت ١٩٨٧ م .
- ١٧ - زاد المعاد ، لابن قيم الجوزية . تحقيق شبيب وعبد القادر الأرناؤوط ، مؤسسة الرسالة ١٩٨٦ م .
- ١٨ - الزهد ، لأحمد بن حنبل ، دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٨٣ م .
- ١٩ - سنن ابن ماجه ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، المكتبة العلمية - بيروت .
- ٢٠ - سنن أبى داود ، لأبى داود السجستانى ، محيى الدين عبد الحميد - دار إحياء السنة النبوية .
- ٢١ - سنن الفارمى ، نشر دار إحياء السنة النبوية ، بعناية محمد أحمد دهمان .
- ٢٢ - سنن الدارقطنى ، تحقيق السيد عبد الله هاشم يمانى المدنى . دار المحاسن - القاهرة ١٩٦٦ م .
- ٢٣ - سنن النسائى ، بشرح جلال الدين السيوطى . دار الكتاب العربى - بيروت .
- ٢٤ - سير أعلام النبلاء للذهبى ، تحقيق مجموعة من العلماء . مؤسسة الرسالة - بيروت ١٩٨٥ م .
- ٢٥ - شرح القصائد السبع الطوال ، لأبى بكر الأنبارى ، تحقيق عبد السلام هارون . دار المعارف ١٩٦٩ م .
- ٢٦ - الضحاح ، للجوهري ، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار . دار العلم للملايين ١٩٨٤ م .
- ٢٧ - صحيح الترمذى . بشرح ابن العربى المالكى . دار الكتاب العربى - بيروت .
- ٢٨ - صحيح مسلم بشرح النووى . دار إحياء التراث العربى - بيروت .

- ٢٩ - الضعفاء الصغير، للبخارى، تحقيق يوران الضناوى . عالم الكتب - بيروت ١٩٨٤ م .
- ٣٠ - الضعفاء الكبير، للعقيلي، تحقيق د . عبد المعطى قلمجى . دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٨٤ م .
- ٣١ - الطب النبوى، لابن القيم، تحقيق د . عبد المعطى قلمجى . دار التراث ١٩٨٢ م .
- ٣٢ - الطب النبوى، لابن القيم، تحقيق عبد الفنى عبد الخالق وآخرين . دار إحياء الكتب العربية - القاهرة ١٩٥٧ م .
- ٣٣ - الطب النبوى، لابن القيم، إعداد المكتب العالمى للبحوث - منشورات مكتبة الحياة - بيروت .
- ٣٤ - الطب من الكتاب والسنة، لموفق الدين البغدady، تحقيق د . عبد المعطى قلمجى . دار المعرفة - بيروت ١٩٨٦ م .
- ٣٥ - طبقات الأطباء والحكماء، لابن جليل، تحقيق فؤاد سيد - مؤسسة الرسالة ١٩٨٥ م .
- ٣٦ - العلل المتناهية فى الأحاديث الواهية، لابن الجوزى . لخليل الميس، اعتمادا على النسخة المطبوعة فى الهند بتحقيق إرشاد الحق الأثرى - دار الكتب العلمية ١٩٨٢ م .
- ٣٧ - علوم الحديث، لابن الصلاح، تحقيق نور الدين عتر . المكتبة العلمية - بيروت ١٩٨١ م .
- ٣٨ - العلاج بمسل النحل - ن بويريش، ترجمة محمد الحلوجى - دار المعارف .
- ٣٩ - غريب الحديث، لابن الجوزى، تحقيق د . عبد المعطى قلمجى . دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٨٥ م .
- ٤٠ - فتح البارى بشرح صحيح البخارى، لابن حجر المسقلانى . تحقيق عبد العزيز بن عبد الله باز وآخرين - دار المعرفة .

- ٤١ - في تاريخ الطب في الدولة الإسلامية ، للدكتور عامر النجار . دار المعارف - القاهرة ١٩٨٧ م .
- ٤٢ - في رجاب السيرة والسنة ، للدكتور عبد المنعم النمر . دار الكتاب المصري اللبناني - القاهرة .
- ٤٣ - القبانون في الطب ، لابن سينا ، جبران جبور وآخرين . مؤسسة المعارف - بيروت ١٩٨٦ م .
- ٤٤ - القرآن الكريم .
- ٤٥ - كتاب الجرح والتعديل ، لأبي محمد عبد الرحمن الرازي . دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٤٦ - اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة ، لجلال الدين السيوطي . دار البعثة - بيروت .
- ٤٧ - لسان العرب ، لابن منظور ، تحقيق عبد الله الكبير وآخرين - دار المعارف ١٩٨١ م .
- ٤٨ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، للمحافظ نور الدين الهيثمي ، بتحريه الحافظين : العراقي وابن حجر - مؤسسة المعارف - بيروت ١٩٨٦ م .
- ٤٩ - مختار الصحاح ، للرازي ، لجنة من العلماء - دار المعارف ١٩٧٣ م .
- ٥٠ - المراسيل ، لأبي داود السجستاني ، تحقيق عبد العزيز السيروان - دار القلم بيروت ١٩٨٦ م .
- ٥١ - مشكلات الأحاديث النبوية وبيانها ، للقصيمي . تحقيق خليل الميس دار العلم - بيروت ١٩٨٥ م .
- ٥٢ - المصباح المنير ، للفيومي ، تحقيق د . عبد العظيم الشناوي . دار المعارف ١٩٧٧ م .
- ٥٣ - معجم البلدان ، لياقوت . دار بيروت ١٩٨٤ م .
- ٥٤ - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم . محمد فؤاد عبد الباقي . دار الشعب .

- ٥٥ - المعجم المفهرس لألفاظ الحديث ، ونسك . طبعة برزيل - لندن ١٩٣٦ م ..
- ٥٦ - المعجم الوسيط ، مجمع اللغة العربية بالقاهرة - دار المعارف ١٩٧٢ م .
- ٥٧ - مغنى اللبيب ، لابن هشام ، تحقيق محيى الدين عبد الحميد . مطبعة صبيح - القاهرة .
- ٥٨ - المقامات الأدبية ، للحريرى . المطبعة الحسينية المصرية ١٣٣٦ هـ .
- ٥٩ - مقدمة ابن خلدون - طبعة دار الشعب ، وطبعة دار الكتاب اللبنانى .
- ٦٠ - الموسوعة العربية الميسرة - دار القلم بالاشتراك مع مؤسسة فرانكلين - القاهرة ١٩٦٥ م .
- ٦١ - الموضوعات ، لابن الجوزى ، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان - المكتبة السلفية بالمدينة المنورة ١٩٦٦ م .
- ٦٢ - الموطأ ، للإمام مالك ، محمد فؤاد عبد الباقي . دار الشعب .
- ٦٣ - ميزان الاعتدال ، للذهبي ، تحقيق على البخاوى . دار المعرفة - بيروت ١٩٦٣ م .
- ٦٤ - النهاية فى غريب الحديث ، لابن الأثير ، تحقيق طاهر الزاوى ، ومحمود الطناحى . المكتبة العلمية - بيروت ١٩٦٥ .
- ٦٥ - وفيات الأعيان ، لابن خلكان ، تحقيق إحسان عباس . دار الثقافة - بيروت ١٩٦٨ م .



الفهرس

صفحة

٥	تقديم بقلم الدكتور مصطفى محمود
٩	مقدمة المحقق
١٧	القسم الأول
١٩	فصل في مرض القلوب ومرض الأبدان
٢٢	فصل في طب الأبدان
٢٣	فصل في الحث على التدلوى
٣١	فصل في الاحتواء من التخم ومراتب الغذاء
٣٦	فصل في العلاج بالأدوية الطبيعية وغيرها
٣٨	فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في علاج الحمى
٤٥	فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في علاج استطلاق البطن وبيان مافي
	العسل من منافع
٥٠	فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في الطاعون وعلاجه والاحتراز منه
٥٩	فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في داء الاستسقاء وعلاجه
٦١	فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في علاج الجرح
٦٢	فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في العلاج بشرب العسل والحجامة والكلى
٧١	فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في أوقات الحجامة
٧٥	فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في قطع العروق والكلى
٧٧	فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في علاج الصرع
٨٢	فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في علاج عرق النسا
٨٤	فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في علاج يمس الطبع واحتياجه إلى مايشبه ولبينه
٨٧	فصل في هديه <small>عليه السلام</small> في علاج حكة الجسم ومايولد القمل

صفحة

٩٢	فصل في هديه ﷺ في علاج ذات الجنب
٩٥	فصل في هديه ﷺ في علاج الصلواع والشقيقة
١٠٠	فصل في هديه ﷺ في معالجة المرضى بترك إعطائهم مايكرهونه
	من الطعام والشراب
١٠٤	فصل في هديه ﷺ في علاج العذرة وفي العلاج بالسعوط
١٠٥	فصل في هديه ﷺ في علاج المفقود
١١٠	فصل في هديه ﷺ في دفع ضرر الأغذية والفاكهة وإصلاحها
	بما يدفع ضررها
١١١	فصل في هديه ﷺ في الحمية
١١٥	فصل في هديه ﷺ في علاج الرمد
١١٨	فصل في هديه ﷺ في علاج الخدران الكلى
١١٩	فصل في هديه ﷺ في إصلاح الطعام الذي يقع فيه الذباب
١٢١	فصل في هديه ﷺ في علاج البقرة
١٢٢	فصل في هديه ﷺ في علاج الأورام والخراجات
١٢٣	فصل في هديه ﷺ في علاج المرضى بتطبيب نفوسهم وتقوية قلوبهم
١٢٤	فصل في هديه ﷺ في علاج الأبدان بما اعتادته من الأدوية والأغذية
١٢٦	فصل في هديه ﷺ في تغذية المريض
١٢٨	فصل في هديه ﷺ في علاج السم الذي أصابه بغيره
١٣٠	فصل في هديه ﷺ في علاج السحر
١٣٣	فصل في هديه ﷺ في الاستفراغ بالقىء
١٣٦	فصل في هديه ﷺ في الإرشاد إلى معالجة أحذق الطيبين
١٣٩	فصل في هديه ﷺ في تضمين من طب الناس وهو جاهل بالطب
١٤٨	فصل في هديه ﷺ في التحرز من الأدوية المعدية بطبعها وتجنبها
١٥٤	فصل في هديه ﷺ في المنع من التداوى بالمحرّمات
١٥٧	فصل في هديه ﷺ في علاج القمل الذى فى الرأس وإزالته
١٦١	فصول في هديه ﷺ في العلاج بالأدوية الروحانية المفردة والمركبة
	منها والأدوية الطبيعية

١٦٣	فصل في هديه ﷺ في علاج المصاب بالعين
١٧٣	فصل في هديه ﷺ في العلاج بالرقية الإلهية
١٧٥	فصل في هديه ﷺ في رقية اللدنيخ بالقائمة
١٧٨	فصل في هديه ﷺ في علاج لدغة العقرب بالرقية
١٨١	فصل في هديه ﷺ في رقية النملة
١٨٣	فصل في هديه ﷺ في رقية الحية
١٨٣	فصل في هديه ﷺ في رقية القرحة والجرح
١٨٥	فصل في هديه ﷺ في علاج الوجع بالرقية
١٨٦	فصل في هديه ﷺ في علاج حرّ المصيبة وحزنها
١٩٢	فصل في هديه ﷺ في علاج الكرب والحزن
١٩٦	فصل في بيان جهة تأثير هذه الأدوية في هذه الأمراض
٢٠٤	فصل في هديه ﷺ في علاج الفزع والأرق المانع من النوم
٢٠٥	فصل في هديه ﷺ في علاج داء الحريق وإطفائه
٢٠٦	فصل في هديه ﷺ في حفظ الصحة
٢٠٩	فصل في هديه ﷺ في الطعام والمشرب
٢١٢	فصل في هديه ﷺ في هيئة الجلوس للأكل
٢١٥	فصل في هديه ﷺ في الشراب
٢٢٥	فصل في تديره لأمر الملبس
٢٢٦	فصل في تديره لأمر المسكن
٢٢٧	فصل في تديره لأمر النوم واليقظة
٢٣٤	فصل في الجماع والباه وهدي النبي فيه
٢٤٨	فصل في هديه ﷺ في علاج العشق
٢٥٨	فصل في هديه ﷺ في حفظ الصحة بالطبيب
٢٥٩	فصل في هديه ﷺ في حفظ صحة العين
٢٦١	القسم الثاني
٢٦٣	فصل في ذكر شيء من الأدوية والأغذية المفردة التي جاءت على لسان النبي ﷺ مرتبة على حروف المعجم

فصل

فِي ذِكْرِ شَيْءٍ مِنَ الْأَدْوِيَّةِ وَالْأَغْذِيَّةِ الْفَرْدَةِ،
الَّتِي جَاءَتْ عَلَى لِسَانِهِ ﷺ
مُرْتَبَةً عَلَى حُرُوفِ الْمُعْجَمِ

حرف الهزة

صفحة	
٢٦٣	إثمد
٢٦٤	أترج
٢٦٥	أرز (بضم الراء)
٢٦٥	أرز (بالسكون)
٢٦٦	إذخر

حرف الباء

٢٦٦	بطيخ
٢٦٧	بلح
٢٦٨	بسر
٢٦٨	بيض
٢٦٩	بصل
٢٧٠	باذنجان

حرف التاء

٢٧٠	تمر
٢٧١	تين
٢٧٢	تليينة

حرف التاء

صفحة	
٢٧٢	ثلج
٢٧٢	ثوم
٢٧٣	ثريد

حرف الجيم

٢٧٤	جهاز
٢٧٤	جين

حرف الحاء

٢٧٥	حناء
٢٧٥	حبة السوداء
٢٧٨	حرير
٢٧٨	حرف
٢٧٩	حلبة

حرف الخاء

٢٨١	خبز
٢٨٣	خل
٢٨٣	خلال

حرف الدال

٢٨٤	دهن
-----	-----

حرف الذال

٢٨٦	ذرية
-----	------

صفحة

٢٨٦	ذباب
٢٨٦	ذهب

حرف الراء

٢٨٨	رطب
٢٨٩	رَيْحَان
٢٩١	رمان

حرف الزاي

٢٩٣	زيت
٢٩٤	زبد
٢٩٤	زبيب
٢٩٥	زَنْجَبِيل

حرف السين

٢٩٦	سنا
٢٩٦	سفرجل
٢٩٨	سواك
٣٠٠	سمن
٣٠١	سَمَك
٣٠٢	سَلَق

حرف الشين

٣٠٣	شونيز
٣٠٣	شبرم
٣٠٣	شعير
٣٩٣		

شواء	٣٠٤
شحم	٣٠٥

حرف الصاد

صلاة	٣٠٦
صَبْر	٣٠٧
صَبِير	٣٠٨
صوم	٣٠٨

حرف الضاد

ضب	٣٠٩
ضفدع	٣٠٩

حرف الطاء

طيب	٣١٠
طين	٣١٠
طلح	٣١٠
طلع	٣١١

حرف العين

عنب	٣١٢
عسل	٣١٣
عجوة	٣١٣
عنبر	٣١٤
عود	٣١٥
عُدس	٣١٦

حرف الفين

غيث	٣١٧
-----	-------	-----

حرف الفاء

فاتحة الكتاب	٣١٨
فاغية	٣٢٠
فضة	٣٢٠

حرف القاف

قرآن	٣٢٢
قثاء	٣٢٣
قسط (كست)	٣٢٤
قصب السكر	٣٢٥

حرف الكاف

كتاب للحمى	٣٢٦
كتاب لعسر الولادة	٣٢٧
كتاب للرعاف	٣٢٨
كتاب للحزاز	٣٢٩
كتاب للحمى المثلثة	٣٢٩
كتاب لعرق النساء	٣٢٩
كتاب للعرق الضارب	٣٢٩
كتاب لوجع الضرس	٣٣٠
كتاب للخراج	٣٣٠
كمأة	٣٣٠
كبث	٣٣٥

صفحة

٣٣٦	كتم
٣٣٨	كترم
٣٣٩	كرفس
٣٣٩	كراث

حرف اللام

٣٤٠	لحم
٣٤١	لحم الضأن
٣٤٢	لحم المعز
٣٤٢	لحم الجدي
٣٤٣	لحم البقر
٣٤٣	لحم القرس
٣٤٤	لحم الجمل
٣٤٥	لحم الضب
٣٤٥	لحم الغزال
٣٤٥	لحم الظبي
٣٤٥	لحم الأرنب
٣٤٦	لحم حمار الوحش
٣٤٦	لحوم الأجنة
٣٤٧	لحم القديد
٣٤٨	لحم الديك
٣٤٩	لحم الدراج
٣٤٩	لحم الخجل
٣٤٩	لحم الاوز
٣٤٩	لحم البط
٣٤٩	لحم الحباري

صفحة	
٣٤٩	لحم الكر كى
٣٤٩	لحم العصافير والقناء
٣٥٠	لحم الحمام
٣٥٠	لحم القطا
٣٥٠	لحم السمائي
٣٥١	لحم الجراد
٣٥٢	لبن
٣٥٣	لبن الضأن
٣٥٣	لبن المعز
٣٥٤	لبن البقر
٣٥٤	لبن الإبل
٣٥٤	لبان (الكندر)

حرف الميم

٣٥٥	ماء
٣٥٧	ماء الثلج والبرد
٣٥٨	ماء الآبار والقنى
٣٥٨	ماء زمزم
٣٥٩	ماء النيل
٣٦٠	ماء البحر
٣٦٠	مسك
٣٦١	مرزنجوش
٣٦٢	ملح

حرف النون

٣٦٣	نخل
-----	-----------

صفحة	
٣٦٤	نرجس
٣٦٥	نورة
٣٦٥	نبق

حرف الهاء

٣٦٦	هندبا
-----	-------

حرف الواو

٣٦٨	ورس
٣٦٨	وسمة

حرف الياء

٣٦٩	يقطين
٣٧١	فصول في الوصايا والمحاذير الكلية النافعة

رقم الايداع ٨٧٤٠ لسنة ١٩٩٢

I.S.B.N

977 - 270 - 107 - 3

مطبعة البكفي
الطبعة الاولى - بيروت - ١٩٩٢
١٤ شارع القديس - بيروت - ١٠٢٠٠٠



